

# الكشاف

عَنْ حَقَائِقِ الشَّرَائِفِ عُمَرُ بْنُ الْأَفْطَالِ فِي حُجَّةِ التَّائِيَةِ

تَأَلَّفَ

أَبِي الْقَاسِمِ جَارِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الزَّخَرِيَّ الْخَوَارِزْمِيَّ

٤٦٧-٥٣٨ هـ

وَيَكِلِيهِ

## الكلابي الشاف

فِي تَجْرِيجِ أُمَدَيْبِ الْكَشَافِ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ حَجَرَ الْعَسْكَلَانِي

الْمُتَوَفَّى ٨٥٢ هـ

وَبَذَلِيهِ

- ١- كُتِبَ "الانصاف فيما تضمنه الكشاف" للإمام ناصر الدين احمد بن النير لا سكندري المالكي
- ٢- حاشية الأستاذ الفاضل محمد عليان المرزوقي الشافعي من كبار علماء الأزهر.
- ٣- شاهد الانصاف على سواهد الكشاف

## الجزء الأول

دار المعرفة

بيروت - لبنان

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظماً ، ونزله بحسب المصالح منجماً ، وجعله بالتحديد مفتوحاً والاستعاذة مختتماً وأوحاه على قسمين متشابهاً ومحكماً ، وفصله سوراً وسوره آيات ، وميز بينهما بفصول وغايات ، وماهى لإلصقات مبتدئ مبتدع ، وسمات منشئ مخترع ، فسبحان من استأثر بالآولية والقدم ، ووسم كل شئ سواه بالحدوث عن العدم ، أنشأ كتاباً ساطعاً نبيانه ، قاطعاً برهانه ، وحياً باطلاً بينات رحجج ، قرأ ما عرياً غير ذى عوج ، مفتاحاً للنافع الدينية والدنيوية ، مصداقاً لما بين يديه من الكتب السماوية ، معجزاً باقياً دون كل معجز على وجه كل زمان ، دائراً من بين سائر الكتب على كل لسان فى كل مكان ، ألحم به من طوبى بمعارضته من العرب العرباء ، وأبكم به من تحدى به من مصاقع الخطباء ، فلم يتصد للإتيان بما يوازيه أو يدانيه واحداً من فصحاتهم ، ولم ينهض لمقدار أقصر سورة منه ناهض من بلغاتهم ، على أنهم كانوا أكثر من حصى البطحاء ، وأوفر عدداً من رمال الدهناء ، ولم ينبض منهم عرق العصية مع اشتهاهم بالإفراط فى المضادة والمضادة ، وإلقامهم الشراشر على المعازة والمعاراة ، ولقائمهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط ، وركوبهم فى كل ما يرومونه الشطط ، إن أتاهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر ، وإن رامهم بمأثرة رموه بمآثر ، وقد جرد لهم الحجة أولاً والسيوف آخراً فلم يعارضوا إلا السيوف وحده على أن السيوف القاضى مخزاق لا لعب إن لم تمض الحجة حذو فما أعرضوا عن معارضة الحجة إلا لعلهم أن البحر قد زخر فطم على الكواكب ، وأن الشمس قد أشرقت فطمست نور الكواكب ، والصلاة على خير من أوحى إليه حبيب الله أبى القاسم ، محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم ، ذى اللواء المرفوع فى بنى لؤى وذى الفرع المنيف فى عبد مناف بن قصى ، المثبت بالقصمة ، المؤيد بالحكمة ، الشاوخ الغزة الواضح التحجيل ، النبى الأمى المكتوب فى التوراة والإنجيل ، وعلى آله الأطهار ، وخلفائه من الأختان والأصهار ، وعلى جميع المهاجرين والأنصار ه اعلم أن من كل علم وعمود كل صناعة طبقات العلماء فى متدانية ، وأقدام الصناع فيه متقاربة أو متساوية ، إن سبق العالم العالم لم يسبقه إلا بخطا يسيرة أو تقدم الصناع الصناع لم يتقدمه إلا بمسافة قصيرة وإنما الذى تباينت فيه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الأستاذ العالم العلامة الشيخ محمد عليان المرزوق .

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، ومن ولاة ، وبعد : فمن المعلوم أن تفسير العلامة الزمخشري قد بلغ الغاية فى البيان ، والكشف عن أسرار القرآن ، لكن قد حجب الراغبين فيه عن مدارسته ، وحرهم عن كثرة ممارسته ما اشتمل عليه من تأويل الآيات الواردة فى المسائل التوحيدية ، بمذهب المعتزلة دون مذهب أهل السنة وكثرة تعبيره فيه بغريب اللغة العربية ، فدعانى ذلك إلى التنبيه على مذهب أهل السنة فى جميع تلك الآيات موافقاً لما تقرّر فى كتب التوحيد وبيان جميع الكلمات اللغوية الغريبة الاستعمال مستنداً لما فى صحاح الجوهري حتى تبرا عيون ذلك التفسير من التشاوتين ويأمن الناظر فيه اللبس والرين فى كلمات قليلة ومعان جزيلة فقلت وعلى الله توكلت :

(قوله ولم ينبض) أى يتحرك كما فى الصحاح (قوله الشراشر) فى الصحاح الشراشر الانتقال الواحدة شرشرة يقال ألقى عليه شراشره حرصاً ومحبة وفيه العرارة شدة الحرب واسمه للسود (قوله فطم على الكواكب) فى الصحاح الكوكب النجم وكوكب الشئ معظمه وكوكب الروضة نورها والمعنى الأخير هو المراد هنا والأول هو ما بأتى (قوله الشاوخ الغزة) فى الصحاح شدخت الغزة إذا أتمعت

الرب ، وتحاكت فيه الركب ، ووقع فيه الاستباق والتناضل ، وعظم فيه التفاوت والتفاضل ، حتى انتهى الأمر إلى أمد من الوهم متباعد ، وترقى إلى أن عد ألف بواحد ، مافي العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر ، ومن لطائف معاني يدق فيها مباحث الفكر ، ومن غوامض أسرار ، محتجبة وراء أستار ، لا يكشف عنها من الخاصة إلا أوحدهم ، وأخصهم وإلا واسطهم وخصهم ، وعامتهم عماء عن إدراك حقائقها بأحداقهم ، عناة في يد التقليد لا يمن عليهم بحجز نواصيمهم وإطلاقهم ه ثم إن أملا العلوم بما يغمر القرائح ، وأنهضها بما يهز الألباب القوارح ، من غرائب نكت يلفظ مسلكتها ، ومستودعات أسرار يدق سلكتها ، علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه وإجالة النظر فيه كل ذى علم كما ذكر الجاحظ في كتاب نظم القرآن ، فالفقيه وإن برز على الأقران ، في علم الفتاوى والأحكام ، والمنكلم وإن برأه من الدنيا في صناعة الكلام ، وحافظ القصص والأخبار ، وإن كان من ابن القرية أحفظ ، والواعظ وإن كان من الحسن البصري أوعظ ، والنحو وإن كان أنحى من سيويه ، واللغوى وإن علك اللغات بقوة لحيه ، لا يتصدى منهم أحد لسلوك تلك الطرائق ، ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق ، إلا لرجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن ، وهما علم المعاني وعلم البيان ، وتمهل في ارتيادها آونة ، وتعب في التفسير عنهما أزمته ، وبعثته على تتبع مظانها مهمة في معرفة لطائف حجة الله ، وحرص على استيضاح معجزة رسول الله ، بعد أن يكون أخذاً من سائر العلوم بحظ ، جامعاً بين أمرين تحقيق وحفظ ، كثير المطالعات ، طويل المراجعات ، قد رجع زماناً ورجع إليه ، وردت عليه ، فارساً في علم الإعراب ، مقدماً في حملة الكتاب ، وكان مع ذلك مسترسل الطبيعة منقادها ، مشتعل القريحة وقادها ، يقظان النفس دزاً كاللمحة وإن لطف شأنها ، منبهاً على الرمة وإن خفي مكانها ، لا كتر اجاسيا ، ولا غليظاً جافياً ، متصرفاً ذارياً بأساليب النظم والنثر ، مرتاضاً غير رريض بتلخيص نبات الفكر ، قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف ، وكيف ينظم ويرصف ، ظالمادفع إلى مضايقه ، ووقع في مداخضه ومزالقه ، (ولقد رأيت) إخواناً في الدين من أفاضل الفقه الناجية العدلية ، الجامعين بين علم العربية والأصول الدينية ، كلما رجعوا إلى في تفسير آية فأبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب ، أفاضوا في الاستحسان والتعجب ، واستطبروا شوقاً إلى مصنف يضم أطرافاً من ذلك حتى اجتمعوا إلى مقترحين أن أملى عليهم الكشف عن حقائق التنزيل ، وعيون الأقاليل ، في وجوه التأويل ، فاستعفيت فأبوا إلا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين وعلماء العدل والتوحيد والذي حدائق على الاستعفاء على علمي أنهم طلبوا ما الإجابة إليه على واجبة لأن الخوض فيه كفرض العين ما أرى عليه الزمان من رثانة أحواله وركاكة رجاله وتقاصر همهم عن أدنى عدد هذا العلم فضلاً أن تترقى إلى الكلام المؤسس على علمي المعاني والبيان فأملت عليهم مسألة في الفوائج وطائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة وكان كلاماً مبسوطاً كثير السؤال والجواب طويل الذبول والأذئاب وإنما حاولت به التنبه على غزارة نكت هذا العلم وأن يكون لهم مناراً ينتحونه ومثالاً يحتذونه فلما صمم العزم على معاودة جوار الله والإنابة بحرم الله فوجهت تلقاء مكة وجدت في مجتازي بكل بلد من فيه مسكة من أهلها وقليل ما هم عطشى إلا كباد إلى العنور على ذلك المولى متطلعين إلى إيناسه حراساً على اقتباسه فبرز ما رأيت من عطفي وحرك الساكن من نشاطي فلما حططت الرحل بمكة إذا أنا بالشعبة السنية من الدوحة الحسينية الأمير الشريف الإمام شرف آل رسول الله أبي الحسن على بن حمزة بن وهاس أدام الله مجده وهو النكتة والشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم وجوم مناقبهم أعطش الناس كبداً وألهبهم حشى وأوقاهم رغبة حتى ذكر أنه كان يتحدث نفسه في مدة غيبت عن الحجاز مع تراحم ما هو فيه من المشاة بقطع الفيافي وطى الماهمه والوفادة علياً بنحو أوزم ليتوصل إلى إصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الحيل وعيت به العلل ورأيتني قد أخذت منى السن وتقعقع الشن

(قوله بما يهز الألباب القوارح) في الصحاح قرح الحافر إذا انتهت أسنانه وكل ذى حافر يقرح وكل ذى خف يبزل (قوله غير رريض) في الصحاح ناقة رريض أول ماربضت وهي صعبة بعد (قوله من أفاضل الفقه الناجية) هي التي سماها أهل السنة بالمعتزلة فقوله لإخواننا في الدين يقضى أنه من المعتزلة ولذا تراه في مسائل الخلاف بين المعتزلة وأهل السنة يقول بقول المعتزلة فإذا كان ظاهر الآية يوافقهم أبقاها على ظاهرها وإذا كان يخالفهم صرفها عن ظاهرها إلى معنى

## ﴿سورة الفاتحة : مكية : وآياتها سبع﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وناهزت العشر التي سمها العرب دقاقة الرقاب فأخذت في طريقة أخصر من الأولى مع ضمان التكثير من الفوائد والفحص عن السرائر ووفق الله وسدد فقره منه في مقدار مدة خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان يقدر تمامه في أكثر من ثلاثين سنة وما هي إلا آية من آيات هذا البيت المحرم وبركة أفيضت على من بركات هذا الحرم المعظم أسأل الله أن يجعل ماتعته فيه منه سببا ينجيني ونورا لي على الصراط يسعي بين يدي وييميني ونعم المسؤل

### سورة فاتحة الكتاب

مكية وقيل مكية ومدنية لأنها نزلت بمكة مرة وبالمدينة أخرى وتسمى أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ومن التبعيد بالأمر والنهي ومن الوعد والوعيد وسورة الكنز والوافية لذلك وسورة الحد والمثاني لأنها نثي في كل ركعة وسورة الصلاة لأنها تكون فاضلة أو مجزئة بقراءتها فيها وسورة الشفاء والشفافية وهي سبع آيات بالاتفاق إلا أن منهم من عد أنعمت عليهم دون التسمية ومنهم من مذهبه على العكس (بسم الله الرحمن الرحيم) قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وإنما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها كما بدئ بذكرها في كل أمر ذي بال وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه ولذلك لا يجهر بها عندهم في الصلاة وقراء مكة والكوفة وفقهاؤها على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رحمهم الله ولذلك يجهرون بها وقالوا قد أثبتنا السلف في المصحف مع توصيتهم بتجريد القرآن ولذلك لم يثبتوا آمين فلو أنها من القرآن لما أثبتوها وعن ابن عباس من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى (فان قلت) بم تعلق الباء (قلت) بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ وأتلى لأن الذي يتلو التسمية مقروء كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال بسم الله والبركات كان المعنى بسم الله أحل وبسم الله ارتحل وكذلك الذابح وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مضمر ما جعل التسمية مبدأ له ونظيره في حذف متعلق الجار قوله عز وجل

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قال محمود رحمه الله تعالى الباء في البسملة تتعلق بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ وأتلى) قال أحمد رحمه الله تعالى الذي يقدره النحاة ابتداء وهو المختار لوجوه الأول إن فعل الابتداء يصح تقديره في كل بسملة ابتداء بها فعل مأمون الأفعال خلاف فعل القراءة والعام صحة تقديره أولى أن يقدر الأثرام يقدرون متعلق الجار الواقع خبراً أو صفة أو صلة أو حالا بالكون والاستقرار حيث ما وقع ويؤثرونه لعموم صحة تقديره والثاني أن تقدير فعل الابتداء مستعمل بالعرض من البسملة إذ الغرض منها أن تقع مبدأ فتقدير فعل الابتداء أوقع بالمحل وأنت إذا قدرت أقرأ فإنما تعني ابتداء القراءة والواقع في أثناء التلاوة قراءة أيضاً لكن البسملة غير مشروعة في غير الابتداء ومنها ظهور فعل الابتداء في قوله تعالى أقرأ باسم ربك وقال عليه السلام كل أمر خطير ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر ولا يعارض هذا ما ذكره من ظهور فعل القراءة في قوله تعالى أقرأ باسم ربك فإن فعل القراءة إنما ظهر ثم لأن الأهم هو القراءة غير منظور إلى الابتداء بها ألا ترى إلى تقدم الفعل فيها على متعلقه لأنه الأهم ولا كذلك في البسملة فإن الفعل المقدر كائن ما كان إنما يقدر بعدها ولو قدر قبل الاسم لفات الغرض من قصد الابتداء إذاً على أنه الأهم في البسملة فوجب تقديره وسيأتي

يوافقهم عن الله عنه (قوله والفحص عن السرائر) لعله الشرائد أو الشدائد



في تسع آيات إلى فرعون وقومه أي اذهب في تسع آيات وكذلك قول العرب في الدعاء للعرس بالرفاء والبنين وقول الأعرابي بالبن والبركة بمعنى أعزست أو نسكحت ومنه قوله فقلت إلى الطعام فقال منهم ه فريق تحسد الإنسان الطعام (فإن قلت) لم قدرت المحذوف متأخراً (قلت) لأن الاسم من الفعل والمعلق به هو المتعلق به لأنهم كانوا يبدؤن بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحدمعنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فعل في قوله إياك نعبد حيث صرح بتقديم الاسم إرادة للاختصاص والدليل عليه قوله باسم الله مجراها ومرسامها (فإن قلت) فقد قال اقرأ باسم ربك فقدم الفعل (قلت) هناك تقديم الفعل أوقع لأنها أول سورة نزلت فكان الأمر بالقراءة أم (فإن قلت) مامعنى تعلق اسم الله بالقراءة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بها تعلق القلم بالكتابة في قولك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا يجيء معتدا به في الشرع واقفا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر ولا كان فعلا كذا فعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكاتب بالقلم والثاني أن يتعلق بها تعلق الدهن بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله اقرأ وكذلك قول الداعي للعرس بالرفاء والبنين معناه أعزست ملتبسا بالرفاء والبنين وهذا الوجه أعرب وأحسن (فإن قلت) فكيف قال الله تبارك وتعالى متبركا باسم الله اقرأ (قلت) هذا مقول على السنة العباد كما يقول الرجل الشعر على لسان غيره وكذلك الحمد لله رب العالمين إلى آخره وكثير من القرآن على هذا المنهج ومعناه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يحمّدونه ويمجّدونه ويعظمونه (فإن قلت) من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد أن تنبئ على الفتحة التي هي أخت السكون نحو كاف التشبيه ولام الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الإضافة وبائها بنيتا على الكسر (قلت) أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها لازمة للحرفية والجر والاسم أحد الأسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون فإذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة لتسلايقع ابتدائهم بالساكن إذ كان دأبهم أن يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم من كل لكنة وبشاعة ولوضعها على غاية من الإحكام والرصانة وإذا وقعت في الدرج لم تنفطر إلى زيادة شيء ومنهم من لم يزلها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سم وسم قال ه باسم الذي في كل سورة سمه ه وهو من الأسماء المحذوفة الإعجاز كيد ودم وأصله سمو بدليل تصريفه كأسماء وسمى وسميت واشتقاقه من السمو لأن التسمية تنويه بالمسمى وإشادة بذكره ومنه قيل للقب التبر من التبر بمعنى البر وهو رفع الصوت والتبر قشر النخلة الأعلى (فإن قلت) فلم حذفت الألف في الخط وأثبتت في قوله باسم ربك (قلت) قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال وقالوا طوالت الباء تعويضا من طرح الألف وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال لكاتبه طول الباء وأظهر السنوات ودور الميم

الكلام على هذه النكته (قال محمود لم قدرت المحذوف متأخراً الخ) قال أحمد: لأنك لو ابتدأت بالفعل في الفعل في التقدير لما كان الاسم مبتدأ به فيفوت الغرض من التبرك باسم الله تعالى أول نطقك وأما إفادة التقديم الاختصاص ففيه نظر سيأتي إن شاء الله تعالى (قال محمود فإن قلت مامعنى تعلق اسم الله تعالى بالقراءة الخ) قال أحمد: وفي قوله إن اسم الله هو الذي صير فعله معتبرا شرعا حيد عن الحق المعتقد لأهل السنة في قاعدتين أحدهما أن الاسم هو المسمى والآخرى أن فعل العبد موجود بقدرة الله تعالى لا غير فعل هذا تكون الاستعانة باسم الله معناها اعتراف العبد في أول فعله بأنه جار على يديه وهو محل له لا غير وأما وجود الفعل فيه فبأنه تعالى أي بقدرته تسليما لله في أول كل فعل والزخشرى رحمه الله لا يستطيع هذا التحقيق لاتباعه الهوى في مخالفة القاعدتين المذكورتين فيعتقد أن اسم الله تعالى الذي هو التسمية معتبر في شرعية الفعل لافي وجوده إذ وجوده على زعمه بقدرة العبد فعلى ذلك بنى كلامه ه أقول دعواه أن عند أهل السنة الاسم غير المسمى ممنوعة وتحقيقه قد ذكر في غير هذا الكتاب

(قوله تعلق الدهن بالانبات) هذا يناسب قراءة تنبت من أنبت الرباعي كما يأتي

و(الله) أصله الإله قال \* معاذ الإله أن تكون كظلية \* ونظيره الناس أصله الأناس قال

إنت المنايا يطله \* ن على الإناس الآمين \* لحذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف ولذلك قيل في النداء يا الله بالقطع كما يقال يا إلهه والإله من أسماء الأجناس كالرجل والفرس . اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيويه وأما الله بمحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره ومن هذا الاسم اشتق تأله وأله واستأله كما قيل استنوق واستحجر في الاشتقاق من الناقة والحجر (فإن قلت) أ اسم هو أم صفة (قلت) بل اسم غير صفة الأتراك تصفه ولا تصف به لا تقول شيء إله كما لا تقول شيء رجل وتقول إله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير وأيضاً فإن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال (فإن قلت) هل لهذا الاسم اشتقاق (قلت) معنى الاشتقاق أن ينظم الصيغتين فصاعداً معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم أله إذا تحير ومن أخواته دله وعله ينتظمهما معنى التحير والدهشة وذلك أن الأوهام تحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذلك كثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح (فإن قلت) هل تنغم لاهمه (قلت) نعم قد ذكر الزجاج أن تنعيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم وإطباقتهم عليه دليل أنهم ورثوه كابراً عن كابر . و (الرحمن) فلان مزرهم كفضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك الرحيم فبيل منه كريض وسقيم من مرض وسقم وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا الرحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ويقولون إن الزيادة في البناء لزيادة المعنى وقال الزجاج في الغضبان هو الممتلئ غضباً وبماطن على أذى من ملح العرب أنهم يسمون مركباً من مراكبهم بالشقدف وهو مركب خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت في طريق الطائف لرجل منهم ما اسم هذا المحمل أردت المحمل العراقي فقال أليس ذاك اسمه الشقدف قلت بلى فقال هذا اسمه الشقدف فزاد في بناء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالديران والعيوق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل كما أن الله من الأسماء الغالبة وأما قول بني حنيفة في مسيلة رحمان اليمامة وقول شاعرهم فيه \* وأنت غيث الورى لازلت رحماناً \* فباب من تعنتهم في كفرهم (فإن قلت) كيف تقول الله رحمن أنصرفه أم لا (قلت) أقيسه على أخواته من باب أعنى نحو عطشان وغرثان وسكران فلا أنصرفه (فإن قلت) قد شرط في امتناع صرف فلان أن يكون فلان فعلى واختصاصه بالله يحظر أن يكون فلان فعلى فلم تتمعه الصرف (قلت) كما حظر ذلك أن يكون له مؤنث على فعلى كعطشى فقد حظر

(قال محمرد وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم الخ) قال أحمد لا يتم الاستدلال بقصر البناء وطوله على نقصان المبالغة وتامها ألا ترى بعض صيغ المبالغة كفعل أحد الأمثلة أنصرف من فاعل الذي لامبالغة فيه البتة وأما قولهم رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا فلا دلالة فيه أيضاً على مبالغة رحمن بالنسبة إلى رحيم فإن حاصله أن الرحمة منه بالدلالة على إتمامها ألا ترى أن ضارباً لما كان أعم من ضراب كان ضراب أبلغ منه لخصوصه فلا يلزم إذا من خصوص رحيم أن يكون أنصرف مبالغة من رحمن لعمومه (قال محمرد رحمه الله تعالى فإن قلت كيف تقول الله رحمن أنصرفه أم لا الخ) قال أحمد ليت شعري بعد امتناع فعلاية وفعل ما الذي عين قياسه على عطشان دون ندمان مع أن قياسه على ندمان معتضد بالأصل في الأسماء وهو الصرف أقول الذي عينه هو أن باب سكران وعطشان أكثر من باب ندمان وإذا احتمل أن يكون من كل واحد منهما فعمله على ما هو الأكثر أولى ولأن رحمن وعطشان مشتركان في عدم وجود فعلاية بخلاف ندمان فلهاذا كان حمله على عطشان أولى ثم قال وقد نقل غيره خلافاً في صرف رحمن مجرداً من التعريف وبناءه على تعيين العلة في منع صرف عطشان هل هي وجود فعلى فيصرف رحمن أو امتناع فعلاية فيمتنع الصرف وهو أيضاً نظر قاصر

(قوله فمختص بالمعبود) سيقول في سورة إبراهيم أنه جرى مجرى الأسماء الاعلام لعلته واختصاصه بالمعبود الذي تحقق له العبادة كما غلب النجم في الثريا اه والجمهور على أنه علم شخصي بالوضع

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ • الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ • مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ • إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

أن يكون له مؤنث على فعلانة كندمانة فإذا لا عبرة بامتناع التأنيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع إلى الأصل قبل الاختصاص وهو القياس على نظائره (فإن قلت) ما معنى وصف الله تعالى بالرحمة ومعناها العطف والحنو ومنها الرحم لانعظافها على ما فيها (قلت) هو مجاز عن إنعامه على عباده لأن الملك إذا عطف على رعيته ورق لهم أصحابهم بمعرفته وإنعامه كما أنه إذا أدركته الفظاظه والقسوة عطف بهم ومنعهم خيره ومعروفه (فإن قلت) فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترقى من الأدنى إلى الأعلى كقولهم فلان عالم نحرير وشجاع ناسل وجواد فياض (قلت) لما قال الرحمن فتناول جلائل النعم وعظائمها وأصولها أردفه الرحم كاللتمة والرديف ليتناول مادق منها ولطف • الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والنداء على الجليل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل على إنعامه وحمدته على حسبه وشجاعته وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال :

أفادتكم النعماء معنى ثلاثة • يدي ولساني والضمير المحجبا

والحمد باللسان وحده فهو إحدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وإنما جعله رأس الشكر لأن ذكر النعمة باللسان والثناء على موليا أشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد وآداب الجوارح لحفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل

وأنتم منها أن يقال امتنع صرف عطشان وفاقا وامتناع صرفه معلل بشبه زيادته بألني التأنيث والشبه دائر على وجود فعلي وامتناع فعلانة فإما أن يجعل الأمران وصفي شبه بهما بمجرعهما مستقل أو كل واحد منهما مستقلا ببيان الشبه أو أحدهما دون الآخر على البدل فهذه أربع احتمالات فإن كان مقتضى الشبه المجموع أو وجود فعلي خاصة انصرف رحن وإن كان كل واحد من الأمرين مستقلا أو الشبه بامتناع فعلانة خاصة منع رحن من الصرف فلم يبق إلا لتعيين ما به حصل الشبه في عطشان بين زيادته وبين ألني التأنيث من الاحتمالات الأربعة وعليه يبنى الصرف وعدمه والتحقيق أن كل واحد من الأمرين المذكورين مستقل باقتضاء الشبه فيمتنع صرف رحن لوجود إحدى العلتين المتعلقين في الشبه وهي امتناع فعلانة على هذا التقدير وإنما قلنا ذلك لأن امتناع فعلانة فيه حاصلة امتناع دخول تاء التأنيث على زيادته كما امتناع دخوله على ألني التأنيث فحصل الشبه بهذا الوجه ووجود فعلي يحقق أن مذكره مختص ببناء ومؤنثه مختص ببناء آخر فيشبه أفعلا وفعل في اختصاص كل واحد منهما ببناء غير الآخر فهذا وجه آخر من الشبه ومن تأمل كلام سيويه فهم منه ما قرره (فإن قيل) حاصل ذلك مناسبة كل واحد من الأمرين المذكورين لاقتضاء الشبه فما الذي دل على استقلال كل واحد منهما علة في الشبه وهلا كان المجموع علة وحيداً ينصرف رحن وهو أحد الاحتمالات الأربعة المتقدمة (قلت) امتناع صرف عمران العلم يدل على استقلال كل واحد من الأمرين بالشبه المانع من الصرف إذ عمران علماً لا فعلي له وهو غير منصرف وفاقا أقول قد عثر ههنا رحمه الله وإن الجواد قديعثر لأن اعتبار وجود فعلي أو انتفاء فعلانة إنما كان في الصفة أما في الاسم فشرطه العلمية لا وجود فعلي ولا انتفاء فعلانة (قال محمود رحمه الله) فإن قلت وصف الله بالرحمة الخ) قال أحمد رحمه الله : فالرحمة على هذا من صفات الأفعال ولك أن تفسرها بإرادة الخير فيرجع إلى صفات الذات وكلا الأمرين قال به الأشعرية في الرحمة وأمثالها مما لا يصح إطلاقه باعتبار حقيقته اللغوية على الله تعالى فهم من صرفه إلى صفة الذات ومنهم من صرفه إلى صفة الفعل (قال محمود رحمه الله) فإن قلت فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دون الله : إنما كان القياس تقديم أدنى الوصفين لأن في تقديم أعلاهما ثم الإرداف بأدناهما نوعاً من التكرار إذ يلزم من حصول الأبلغ حصول الأدنى فذكره بعده غير مفيد ولا كذلك العكس فإنه ترقى من الأدنى إلى مزيد بجزية الأعلى لم يتقدم ما يستلزمه ولذلك كان هذا الترتيب خاصاً بالإنبات وأما النفي

خفي ويجلي كلّ مشتبّه ۝ والحمد نقيضه الذم والشكر نقيضه الكفران وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره الظرف الذي هو لله وأصله النصب الذي هو قراءة بعضهم بإضمار فعله على أنه من المصادر التي تنصبها العرب بأفعال مضمرة في معنى الإخبار كقولهم شكراً وكفراً وعجباً وما أشبه ذلك ومنها سبحانه ومعاذ الله ينزلونها منزلة أفعالها ويسدون بها مسدها ولذلك لا يستعملونها معها ويعملون استعمالها كالشريعة المنسوخة والعدل بها عن النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى واستقراره ومنه قوله تعالى «قالوا سلاماً قال سلام» رفع السلام الثاني للدلالة على أن إبراهيم عليه السلام حيّاهم بتحية أحسن من تحيتهم لأنّ الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجددته وحدوثه والمعنى نحمد الله حمداً ولذلك قيل إياك نعبد وإياك نستعين لأنه بيان لخدمهم له كأنه قيل كيف يحمّدون فقيل إياك نعبد (فإن قلت) ما معنى التعريف فيه (قلت) هو نحو التعريف في إرسالها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه الإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من أن الحمد مادم والعراك ما هو من بين أجناس الأفعال والاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وهم منهم وقرأ الحسن البصري الحمد لله بكسر الدال لإتباعها اللام وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة الحمد لله بضم اللام لإتباعها الدال والذي جسرهما على ذلك والإتباع إنما يكون في كلمة واحدة كقولهم منحدر الجبل ومغيرة تزل الكلمتين منزلة كلمة لكثرة استعمالها مقترنتين وأشف القراءتين قراءة إبراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للإعرابية التي هي أقوى بخلاف قراءة الحسن ۝ الرب المالك ومنه قول صفوان لأبي سفيان لأن يرني رجل من قريش أحب إليّ من أن يرني رجل من هوزان تقول ربه يربه فهو رب كما تقول نعم عليه نعم فهو نعم ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده وهو في غيره على التقييد بالإضافة كقولهم رب الدار ورب الناقة وقوله تعال ارجع إلى ربك إنه ربي أحسن مثواي وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما رب العالمين بالنصب على المدح وقيل بما ذل عليه الحمد لله كأنه قيل نحمد الله رب العالمين ۝ العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والثقلين وقيل كل ما علم به الخالق من الأجسام والأعراض (فإن قلت) لم جمع (قلت) ليشمل كل جنس مما سمي به

فعلى عكسه تقدم فيه الأعلى تقول ما فلان نحريراً ولا عالماً ولو عكست لوقعت في التكرار إذ يلزم من نفي الأدنى عنه نفي الأعلى وكل ذلك مستمدّه في عموم الأدنى وخصوص الأباغ وإثبات الأخص يستلزم ثبوت الأعم ونفي الأعم يستلزم نفي الأخص

### — القول في سورة الفاتحة —

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قال محمود رحمه الله الأصل في الحمد النصب إلخ) قال أحمد رحمه الله ولأنّ الرفع أثبت اختار سيبويه في قول القائل رأيت زيداً فإذا له علم علم الفقهاء الرفع وفي مثل رأيت زيداً فإذا له صوت صوت حمار النصب والسّر في الفرق بين الرفع والنصب أن في النصب إشعاراً بالفعل وفي صيغة الفعل إشعار بالتجدد والطرق ولا كذلك الرفع فإنه إنما يستدعي اسماء ذلك الاسم صفة نابتة ألا ترى أن المقدّر مع النصب نحمد الله الحمد ومع الرفع الحمد ثابت لله أو مستقر قال محمود رحمه الله : وتعريف الحمد نحو التعريف في إرسالها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه إلخ ( قال أحمد رحمه الله : تعريف التكرار باللام إما عهدي وإما جنسي والعهد إما أن ينصرف العهد فيه إلى فرد معين من أفراد الجنس باعتبار يميزه عن غيره من الأفراد كالتعريف في نحو فصى فرعون الرسول وإما أن ينصرف العهد فيه إلى الماهية باعتبار يميزها عن غيرها من الماهيات كالتعريف في نحو أكلت الخبز وشربت الماء والجنسي هو الذي ينضم إليه شمول الآحاد نحو الرجل أفضل من المرأة وكلا نوعي العهد لا يوجب استغراقها وإنما يوجب الجنس خاصة فالزخشرى جعل تعريف الحمد من النوع الثاني من نوعي العهد وإن كان قد عبر عنه بتعريف الجنس لعدم اعتناؤه باصطلاح أصول الفقه وغير الزخشرى جعله للجنس فقضى بإفادته لاستغراق جميع أنواع الحمد وليس ببعيد ( قال محمود رحمه الله : العالم اسم لذوى العلم من الملائكة إلى آخره) قال أحمد رحمه الله : تعليله الجمع بإفادة استغراقه لكل جنس تحته فيه

( فإن قلت ) هو اسم غير صفة وإنما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء أو مافى حكمها من الأعلام ( قلت ) ساغ ذلك لمعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم . قرئ ملك يوم الدين ومالك ومالك بتخفيف اللام وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ملك يوم الدين بلفظ الفعل ونصب اليوم وقرأ أبو هريرة رضى الله عنه مالك بالنصب وقرأ غيره ملك وهو نصب على المدح ومنهم من قرأ مالك بالرفع وملك هو الاختيار لأنه قراءة أهل الحرمين ولقوله لمن الملك اليوم ولقوله ملك الناس ولأن الملك يعم والمالك يخص ويوم الدين يوم الجزاء ومنه قولهم كما تدين تدان وبيت الحامسة ولم يبق سوى العدوا . ن ذناهم كما دانوا

( فإن قلت ) ماهذه الإضافة ( قلت ) هى إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم ياسارق الليلة أهل الدار والمضى على الظرفية ومعناه مالك الأمر كله في يوم الدين كقوله لمن الملك اليوم ( فإن قلت ) فإضافة اسم الفاعل إضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة ( قلت ) إنما تكون غير حقيقية إذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة أو غدا فأما إذا قصد معنى الماضى كقولك هو مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الإضافة حقيقية كقولك مولى العبيد وهذا هو المعنى فى مالك يوم الدين ويجوز أن يكون المعنى ملك الأمور والدين كقولهم ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الأعراف والدليل عليه قراءة أبي حنيفة ملك يوم الدين وهذه الأوصاف التى أجريت على الله سبحانه من كونه ربا مالكا للعالمين لا يخرج منهم شئ من ملكوته وربوبيته ومن كونه منعما بالنعم كلها الظاهرة والباطنة والجلال والدفائق ومن كونه مالكا الأمر كله فى العاقبة يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به وأنه به حقيق فى قوله الحمد لله دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه بما هو أهله ( إيا ) ضمير منفصل للنصب والواحق التى تلحقه من الكاف والهاء والياء فى قولك إياك وإياه وإياى لبيان الخطاب والنية والتكلم ولا محل لها من الإعراب كما لا محل للكاف فى رأيتك وليست بأسماء مضمرة وهو مذهب الأخفش وعليه المحققون وأما ما حكاه الخليل عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين فأياه وإيا الشواب فثىء شاذ لا يعقل عليه وتقديم المفعول لقصد الاختصاص كقوله تعالى « قل أغير الله تأمرونى أعبد » « قل أغير الله أبغى ربا » والمعنى

نظر فإن عالما كما تفره اسم جنس عرف باللام الجنسية فصار العالم وهو مفرد أدل على الاستغراق منه جمعا قال إمام الحرمين رحمه الله التمر أخرى باستغراق الجنس من التور فإن التمر يسترسل على الجنس لاصيغة لفظية والتموز ترد إلى تخيل الوجدان ثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع وفى صيغة الجمع مضطرب انتهى كلامه والتحقيق فى هذا وفى كل ما يجمع من أسماء الأجناس ثم يعرف تعريف الجنس أنه يفيد أمرين أحدهما أن ذلك الجنس تحته أنواع مختلفة والآخر أنه مستغرق لجميع ماتحته منها لكن المفيد لاختلاف الأنواع الجمع والمفيد لاستغراق جميعها التعريف ألا ترى أنه إذا جمع مجزدا من التعريف دل على اختلاف الأنواع ثم إذا عرف أفاد استغراق غير موقوف على الجمعية إذ هذا حكم مفردة إذا عرف فقول الزمخشري إذا أن فائدة جمع العالمين الاستغراق مردود بثبوت هذه الفائدة وإن لم يجمع وقول الإمام الحرمين إن الجمع يؤيد الإشعار بالاستغراق لما تنخيله من الرد إلى الوجدان مردود بأن فائدة الجمع الإشعار باختلاف الأنواع واختلافها لا ينافى استغراقها بصيغة المفرد المقرر من تعريف الجنس وإن أراد أن الجمع يخيل الإشارة إلى أنواع محله معهودة فهذا الخيال يعينه من المفرد فالعالم إذا جمع ليفيد اختلاف الأنواع المدرجة تحته من الجن والإنس والملائكة وعرف ليفيد عموم الربوبية لله تعالى فى كل أنواعه وتوضيح هذا التقرير أنا لو فرضنا جنسا ليس تحته إلا آحاد متساوية وهو الذى يسميه غير النحاة النوع الأسفل لما جاز جمع هذا بحال لا معزفا ولا منكرا وبهذه الفائدة يرد قول إمام الحرمين إن التموز جمع من حيث اللفظ لا معنى تحته لجمع الجمع فى نحو نوق ونياق وأنيق وأما تمليل الزمخشري جمعه بالواو والنون بإشعاره لصفة العلم



أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ • صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ • غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

نخصك بالعبادة ونخصك بطلب المعونة وقرئ إياك بتخفيف الياء وإياك بفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء قال طفيل الغنوي فهياك والأمر الذي إن تراحت • موارد ضاقت عليك مصادره والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب ذريعة إذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسيج ولذلك لم تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى لأنه مولى أعظم النعم فكان حقيقاً بأنصى غاية الخضوع (فإن قلت) لم عدل عن لفظ الغيبة إلى لفظ الخطاب (قلت) هذا يسمى الالتفات في علم البيان قديكون من الغيبة إلى الخطاب ومن الخطاب إلى الغيبة ومن الغيبة إلى التكلم كقوله تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم، وقوله تعالى والله الذي أرسل الرياح فشر سحاباً فسفاهه وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات في ثلاثة آيات:

تطاول ليلك بالإئتمد • ونام الخلى ولم ترقد • وبات وبات له ليلة  
كليلة ذى العائر الأرمد • وذلك من نيا جاني • وخبرته عن أبي الاسود

وذلك على عادة افتنائهم في الكلام وتصرفهم فيه ولأن الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب كان ذلك أحسن نظرية لنشاط السامع وإيقاظاً للإصغاء إليه من إجراءاته على أسلوب واحد وقد تختص مواقع بفوائد ومما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن تحقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فغوطب ذلك المعلوم المنمى بذلك الصفات فقيل إياك يا من هذه صفاته نخص بالعبادة والاستعانة لانهبد غيرك ولا نستعينه ليكون الخطاب أدل على أن العبادة له لذلك التميز الذي لا تحقق العبادة إلا به (فإن قلت) لم قرنت الاستعانة بالعبادة (قلت) ليجمع بين ما يتقرب به العباد إلى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون إليه من جهته (فإن قلت) فلم قدمت العبادة على الاستعانة (قلت) لأن تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة يستوجب الإجابة إليها (فإن قلت) لم أطلقت الاستعانة (قلت) ليتناول كل مستعان فيه والاحسن أن يراد الاستعانة به وتوفيقه على أداء العبادة ويكون قوله أهدنا يانا للطلوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا أهدنا الصراط المستقيم وإنما كان أحسن لتلاؤم الكلام وأخذ بعضه بحجزة بعض وقرأ ابن حيش نستعين بكسر النون • هدى أصله أن يتعدى باللام أو إلى كقوله تعالى «إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم» «وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم» فهو مل معاملة اختار في قوله تعالى «واختار موسى قومه» ومعنى طلب الهداية وهم مهتدون طلب زيادة الهدى بمنح الإلطف كقوله تعالى «والذين

فيلحق بصفات من يعقل فصحيح إذا بنى الأمر على أنه لا يتناول إلا أولى العلم وأما على القول بأنه اسم لكل موجود سوى الله فيحتاج إلى مزيد نظر في تغليب العاقل في الجمع على غير العاقل (قال محمود رحمه الله وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات في ثلاثة آيات الخ) قال أحمد رحمه الله: يعني أنه ابتداء بالخطاب ثم التفت إلى الغيبة ثم إلى التكلم وعلى هذا فهما التفاتان لا غير وإنما أراد الزمخشري والله أعلم أنه أتى بثلاثة أساليب خطاب لحاضر وغائب ولنفسه فوهم بقوله ثلاث التفاتات أو يجعل الأخير ملتفتاً للتفاين عن الثاني وعن الأول فيكون ثلاثاً والأمر فيه سهل (قال محمود رحمه الله فإن قلت لم قدمت العبادة على الاستعانة الخ) قال أحمد رحمه الله معتقد أهل السنة أن العبد لا يستوجب على ربه جزاء تعالى الله عن ذلك والثواب عندنا من الإعانة في الدنيا على العبادة ومن صدوف النعيم في الآخرة ليس بواجب على الله تعالى بل فضل منه وإحسان. في الحديث «أنه عليه الصلاة والسلام قال: لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولأنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته، مضافاً إلى دليل العقل المحيل أن يجب على الله تعالى

(قوله في علم البيان قد يكون) لعله وقد، وعبرة النسي: وهو قد يكون.

اهتدوا زادهم هدى» والذين جاهدوا فينا لهديهم سبنا» وعن علي وأبي رضي الله عنهما اهدنا ثبنا وصيغة الأمر والدعاء واحدة لأن كل واحد منهما طلب وإنما تفاوتا في الرتبة وقرأ عبد الله أرشدنا (السرائر) المجادة من شرط الشيء إذا ابتلعه لأنه يستلزم السالبة إذا سلكه كما سمي لقها لأنه يلزمهم والسرائر من قلب السين ضاداً لأجل الطاء كقوله مصيطر في مصيطر وقد تشم الصاد صوت الزاي وقرئ بين جميعا وفصاحته إخلاص الصاد وهي لغة قريش وهي الثابتة في الإمام ويجمع سراطا نحو كتاب وكتب ويذكر ويؤنث كالطريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الإسلام (صراط) الذين أنعمت عليهم) بدل من الصراط المستقيم وهو في حكم تكرير العامل كأنه قيل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم كما قال الذين استضعفوا لمن آمن منهم (فإن قلت) ما فائدة البدل وهلا قيل اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم (قلت) فائدته التوكيد لما فيه من التثنية والتكرير والإشعار بأن الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة اصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وآ كده كما تقول هل أدلك على كرم الناس وأفضلهم فلان فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الأكرم الأفضل لأنك ثبت ذكره بحالاً أولاً ومفصلاً ثانياً وأوقت فلا يفسيراً وإيضاحاً للأكرم الأفضل لجعلته علماً في الكرم والفضل فكأنك قلت من أراد رجلاً جامعاً للخصلين فليبه بفلان فهو المشخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع والذين أنعمت عليهم هم المؤمنون وأطلق الإنعام ليشمل كل إنعام لأن من أنعم الله عليه بنعمة الإسلام لم يتبق نعمة إلا أصابته واشتملت عليه وعن ابن عباس هم أصحاب موسى قبل أن يغيروا وقيل هم الأنبياء وقرأ ابن مسعود صراط من أنعمت عليهم (غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم على معنى أن المنعم عليهم هم الذين سلخوا من غضب الله والضلال أوصفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله والضلال (فإن قلت) كيف صح أن يقع غير صفة للمعرفة وهو لا يتعترف وإن أضيف إلى المعارف (قلت) الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه كقوله « ولقد أمرت على التميم يسبني » ولأن المغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم فليس في غير إذن الإبهام الذي يأتي عليه أن يتعرف وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير وذو الحال الضمير في عليهم والعامل أنعمت وقيل المغضوب عليهم هم اليهود لقوله عز وجل من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل (فإن قلت) ما معنى غضب الله (قلت) هو إرادة الانتقام من العصاة وإزالة العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يفعله الملك إذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه ونسأله رضاه ورحمته (فإن قلت) أي فرق بين عليهم الأولى وعليهم الثانية (قلت) الأولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع

شيء. لكن قام الدليل عقلاً وشرعاً على أنه تعالى لا يجب عليه شيء فقد قام عقلاً وشرعاً على أن خبره تعالى صدق ووعده حق أي يجب عقلاً أن يقع فإما أن يكون الزمخشري تسامح في إطلاق الاستيجاب وأراد وجوب صدق الخبر وإما أن يكون أخرجه على قواعد البدعية في اعتقاد وجوب الخير على الله تعالى وإن لم يكن وعد (قال محمود رحمه الله وأطلق الإنعام ليشمل كل إنعام) قال أحمد رحمه الله إن إطلاق الإنعام يفيد الشمول كقوله إن إطلاق الاستعانة يتناول كل مستعان فيه وليس بمسلم فإن الفعل لا عموم لمصدره والتحقيق إن الإعلان إنما يقتضي إبهاماً وشيوعاً والنفس إلى المجهول أشوق منها إلى المقتدر لتعلق الأمل مع الإبهام لكل نعمة تخطر بالبال (قال محمود رحمه الله ومعنى الغضب من الله تعالى إرادة الانتقام الخ) قال أحمد رحمه الله أدرج في هذا ما يقتضي عنده وجوب وعيد العصاة وليس مذهب أهل السنة بل الأمر عندهم في المؤمن العاصي موكل إلى المشيئة فهم من أراد الله تعالى عقوبته والانتقام منه فيقع ذلك للاحالة ومنهم من أراد العفو عنه وإثابته فضلاً منه تعالى على أن المغضوب عليهم والضالين واقعان على الكفار ووعيدهم واقع للاحالة ومراد والله الموفق « أقول قال الزمخشري رحمه الله الغضب من الله تعالى إرادة الانتقام من العصاة الخ لا يدل على ما فسرته فإن وجوب وعيد العصاة لا يعلم منه والغضب من الله عند أهل السنة والمعتزلة عبارة عما ذكره الزمخشري رحمه الله إلا أن



﴿سورة البقرة: مدنية . إلا آية ٢٨١ فنزلت بمنى في حجة الوداع﴾  
 ﴿وآياتها مائتان وست وثمانون﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ۝ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

على الفاعلية (فإن قلت) لم دخلت لافي ولا الضالين (قلت) لما في غير من معنى النفي كأنه قيل لا المغضوب عليهم ولا الضالين وتقول أنا زيداً غير ضارب مع امتناع قولك أنا زيداً مثل ضارب لأنه بمنزلة قولك أنا زيداً لا ضارب وعن عمر وعلى رضي الله عنهما أنهما قرآ وغير الضالين وقرأ أيوب السخيتاني ولا الضالين بالهمز كما قرأ عمرو بن عبيد ولا جان وهذه لغة من جذ في الحرب من التقاء الساكنين ومنها ما حكاه أبو زيد من قولهم شأبة ودابة . آمين : صوت سمي به الفعل الذي هو استحب كما أن رويد وحيل وهلم أصوات سميت بها الأفعال التي هي أمهل وأسرع وأقبل وعن ابن عباس سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال اقل وفيه لقنان عد ألفه وقصرها قال ۝ ويرحم الله عبداً قال آمين ۝ وقال ۝ آمين فزاد الله ما بيننا بعدا ۝ وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقنني جبريل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب ، وقال إنه كالتخم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف وعن الحسن لا بقولها الإمام لأنه الداعي وعن أبي حنيفة رحمه الله مثله والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيها وروى الإخفاء عبدالله بن مغفل وأنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الشافعي يمجهر بها وعن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي بن كعب «ألا أخبرك بسورة لم ينزل في النوراة والإنجيل والقرآن مثلها؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أريتني» وعن حذيفة بن اليمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن القوم ليعث الله عليهم العذاب حتماً مقضياً فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة»

﴿سورة البقرة مدنية وهي مائتان وست وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) اعلم أن الألفاظ التي يتجى بها أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلم فقولك ضاد اسم سمي به ضه من ضرب إذا تهجته وكذلك ربا اسمان لقولك ره به وقد روعيت في هذه التسمية لطيفة وهي أن المسميات لما كانت ألفاظاً كأسمائها وهي حروف وحدان والأسماء عدد حروفها مرتق إلى الثلاثة اتجه لهم طريق إلى أن يدلوا

عند أهل السنة أن الله تعالى إن شاء عذب صاحب الكبيرة وإن شاء غفر له وعند المعتزلة وجوب عذابه فعند المعتزلة ظاهر أن الغضب عبارة عن إرادة الانتقام وعند أهل السنة إن غفر له فلا غضب وإن لم يغفر له فغضبه عبارة عما ذكره

(موله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم) اعلم أن صاحب الكتاب التزم أن يذكر آخر كل سورة حديثاً لبيان فضلها ولكن ليست كلها صحيحة فقد قال الجلال السيوطي : اعلم أن السور التي صحت الأحاديث في فضلها الفاتحة والزهران والأنعام والسبع الطوال مجملوا والكهف ويس والدخان والملك والزلزلة والنصر والكافرون والإخلاص المعوذتان وما عداها لم يصح فيه شيء أهو الزهران البقرة وآل عمران والسبع الطوال من أول البقرة إلى آخر براءة بعدها مع الأنفال سورة واحدة قاله الأجهري على البيهقي في مصطلح الحديث

في التسمية على المسمى فلم يغفلوها وجعلوا المسمى صدر كل اسم منها كما ترى إلا الألف فإنهم استعاروا همزة مكان مسماها بـ لا يكون إلا ساكنا وما يضاهاها في إبداع اللفظ دلالة على المعنى الهليل والحلقة والحيلة والبسمة وحكمها ما لم تلها العوامل أن تكون ساكنة الأبحار موقوفه كأسماء الأعداد فيقال ألف لام ميم كما يقال واحد اثنان ثلاثة فإذا وليتها العوامل أدركها الإعراب تقول هذه ألف وكتب ألفا ونظرت إلى ألف وهكذا كل اسم عمدت إلى تأدية ذاته لحسب قبل أن يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تأثيراتها فحقك أن تلفظ به موقوفا لا ترى أنك إذا أردت أن تلتقي على الحاسب أجاسا مختلفة ليرفع حسابها كيف تصنع وكيف تلقى إغفالا من سمة الإعراب فقول دار غلام جارية ثوب بساط ولو أعربت ركبت شططا (فإن قلت) لم قضيت لهذه الألفاظ بالإسمية وهلا زعمت أنها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين (قلت) استوضح بالبرهان النير أنها أسماء غير حروف فعلت أن قولهم خليف بأن يصرف إلى التسامح وقد وجدناهم متساعين في تسمية كثير من الأسماء التي لا يقدح إشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف مستعملين الحرف في معنى الكلمة وذلك أن قولك ألف دلالة على أوسط حروف قال وقام دلالة فرس على الحيوان المخصوص لأفضل فيما يرجع إلى التسمية بين الداليتين ألا ترى أن الحرف مادل على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولأنها متصرف فيها بالإمالة كقولك بانا وبالفخيم كقولك ياها وبالتريف والتكثير والجمع والتصغير والوصف والإسناد والإضافة وجميع ما للأسماء المنصرفة ثم إنى عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيويه قال الخليل يوما وسأل أصحابه كيف تقولون إذا أردتم أن تلفظوا بالكاف التي في لك والباء التي في ضرب فقيل تقول بالكاف فقال إنما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف وقال أقول كما به وذكر أبو علي في كتاب الحجة في يس وإمالة بأنهم قالوا يازيد في النداء فأمالوا وإن كان حرفا قال فإذا كانوا قد أمالوا مالا يمال من الحروف من أجل الياء فلأن يميلوا الاسم الذي هو يس أجدر ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها (فإن قلت) من أي قبيل هي من الأسماء أمعربة أم مبنية (قلت) بل هي أسماء معربة وإنما سكنت سكوت زيد وعمر وغيرهما من الأسماء حيث لا يسماها الإعراب لمقد مقتضيه وموجبه والدليل على أن سكونها وقف وليس ببناء أنها لو بذت لحذى بها حذو كيف وأين وهؤلاء ولم يقل ص ق ن مجموعا فيها بين الساكنين (فإن قلت) فلم لفظ التهجي بما آخره ألف منها مقصورا فلبس أعرب مد فقال هذه باء وياء وهاء وذلك يخيل أن وزانها وزان قولك لام مقصورة فإذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت لاء (قلت) هذا التخيل يضمحل بما لحصته من الدليل والسبب في أن قصرت متهجئة ومدت حين مسماها الإعراب أن حال التهجي خليفة بالأخف الأوجز واستعمالها فيه أكثر (فإن قلت) قد تبين أنها أسما للحروف المعجم وأنها من قبيل المعربة وأن سكوت أبحارها عند الهجاء لأجل الوقف فأوجه وقوعها على هذه الصورة فواتح للسور (قلت) فيه أوجه أحدها وعليه إطباق الأكثر أنها أسماء السور وقد ترجم صاحب الكتاب الباب الذي كسره على ذكرها في حد ما لا ينصرف بباب أسماء السور وهي في ذلك على ضربين أحدهما مالا يتأتى فيه إعراب نحو كهـ ص والمر، والثاني ما يتأتى فيه الإعراب وهو إما أن يكون اسما فردا كص وق أو أسماء عدة مجرعا على زنة مفرد كهم وطس ويس فإنها موازنة لقابيل وهابيل وكذلك طسم يتأتى فيها أن تفتح نونها وتصبح ميم مضمومة إلى طس فيجعل اسما واحدا كدارا بمجرد فالنوع الأول محكى ليس إلا وأما النوع الثاني فسانع فيه الامران الإعراب والحكاية قال قاتل محمد بن طلحة السجاد أوهو شريح بن أوفى العنسى

### ﴿القول في سورة البقرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الم (قال محمود رحمه الله وقد سأل الخليل أصحابه كيف ينطقون بالكاف الخ) قال أحد رحمه الله: وسألهم أيضا كيف ينطقون بالقاف من قبل فقالوا قاف كقولهم الأول فأجابهم بكوابه الأول وقال أما أنا فأقول قه فألحق رضى الله عنه أولاهاء السكت لأن الحرف المطوق به متحرك وثانيا همزة الوصل لأنه ساكن

يذكرني حاميم والريح شاجر • فهلا تلا حاميم قبل التقدم  
فأعرب حاميم ومنهها الصرف وهكذا كلما أعرب من أخوانها لاجتماع سببي منع الصرف فيها وهما العلمية والتأنيث  
والحكاية أن تجيء بالقول بعد نقله على استبقاء صورته الأولى كقولك دعني من تمرتان وبدأت بالحد لله وقرأت سورة  
أنزلناها قال : وجدنا في كتاب بني تميم • أحق الخيل بالركض المعار  
وقال ذوالرمة : سمعت الناس ينتجعون غيثا • فقلت لصيدح انتجعي بلالا  
وقال آخر : نادوا بالرحيل غدا • وفي ترجالهم نفسى

وروى منصوبا ومجرورا ويقول أهل الحجاز في استعمال من يقول رأيت زيدا من زيدا وقال سيدييه سمعت من  
العرب لا من ابن يافى (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ ص وق ون مفتوحات (قلت) الأوجه أن يقال ذاك نصب  
وليس بفتح وإنما لم يصحبه التنوين لامتناع الصرف على ما ذكرت وانتصابها بفعل مضمّر نحو اذكر وقد أجاز سيدييه  
مثل ذلك في حم وطس ويس لوقريء به وحكى أبو سعيد السيرافى أن بعضهم قرأ يس ويجوز أن يقال حركت لالتقاء  
الساكنين كما قرأ من قرأ ولا الضالين (فإن قلت) فلا زعمت أنها مقسم بها وأنها نصبت نصب قولهم نعم الله لأفعلن  
وآى الله لأفعلن على حذف حرف الجر وإعمال فعل القسم وقال ذوالرمة • أأرب من قلمي له الله ناصح • وقال آخر  
• فذاك أمانة الله الثريد • (قلت) إن القرآن والقلم بعد هذه الفوائخ محلو فبهما فلوزعمت ذلك لجمعت بين قسمين على  
قسم واحد وقد استكرهوا ذلك قال الخليل في قوله عزّ وجلّ • والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى وما خلق الذكّر  
والأنثى • الواوان الآخرين ليستا بمنزلة الأولى ولكنهما الواوان اللتان تضمان الأسماء إلى الأسماء في قولك مررت  
بزيد وعمرو والأولى بمنزلة الباء والباء قال سيدييه قلت للخليل فلم لا تكون الآخرين بمنزلة الأولى فقال إنما أقسم بهذه  
الأشياء على شيء ولو كان انقضى قسمه بالأول على شيء لجاز أن يستعمل كلاما آخر فيكون كقولك بالله لأفعلن بالله  
لآخرجن اليوم ولا يقوى أن تقول وحقك وحق زيد لأفعلن والواو الأخيرة واو قسم لا يجوز إلا مستكرها قال ويقول  
وحياي ثم حياتك لأفعلن فتم ههنا بمنزلة الواو هذا ولا سبيل فيما نحن بصده إلى أن تجعل الواو للعطف لمخالفة الثاني  
الأول في الإعراب (فإن قلت) فقد رها مجرورة بإضمار الباء القسمية لاجتذافها فقد جاء عنهم الله لأفعلن مجرورا  
ونظيره قولهم لاه أبوك غير أنها فتحت في موضع الجر لكونها غير مصروقة واجعل الواو للعطف حتى يستتب لك  
المصير إلى نحو ما أثرت إليه (قلت) هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما رواه عن ابن عباس رضى الله عنه قال أقسم

(قال محمود رحمه الله فإن قلت فما وجه من قرأ ص وق ون مفتوحات الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى : كلامه على الوجه  
الأول بوجب كونها معربة وعلى الوجه الثاني يحتمل أن يكون أراد أن الفتحة لالتقاء الساكنين نشأت عن سكون  
الحكاية فإنها إنما تحكى ساكنة مجردة من سمة الإعراب فلا تكون الحركة إذا إعرابا إذ لا مقتضى له مع الحكاية ولا بناء  
إذ هي معربة عنده على هذا التقدير ويحتمل أن يكون أراد أنها مبنية فتكون الحركة مثلها في أين وكيف حركة بناء  
والأول هو الظاهر من مراده إذ حتم قبل أنها معربة على أن سيدييه نص في كتابه على ما أورده بلفظه قال وأما ص  
فلا يحتاج إلى أن يجعل اسما أعجميا لأن وزنه في كلامهم ولكنه يجوز أن يكون اسما للسورة فلا يصرف ويجوز أن يكون  
أيضا يس وص اسمين غير متمكنين فيلزمان الفتح كما ألزمت الأسماء غير المتمكنة للحركات نحو كيف وأين وحيث  
وأسماء كلام سيدييه وفيه رد على الزمخشري رحمه الله في حتمه أن تكون معربة وأن فتحتها نصب أو لالتقاء الساكنين  
العارض للحكاية على ما ظهر من مقوله آنفا وسيأتى له أيضا ما يدل على أنه لا يجوز بناؤها البتة • أقول بعد تسليم أن  
الأول هو الظاهر من مراده فما ذكره حكاية عن سيدييه غير وارد عليه لأنه اختار أحد الوجهين (قال محمود رحمه الله  
هلا زعمت أنها مقسم بها الخ) قال أحمد رحمه الله وله البقاء على أنها منصوبة على القسم وجعل الواو عاطفة على مذهب  
الخليل وسيدييه في أمثاله ويسلك حيثنذ في العطف سبيل • ولا سابق شيئا إذا كان جائيا • فإن المقسم به وإن كان منصوبا

الله بهذه الحروف (فإن قلت) فواجه قراءة بعضهم صوق بالكسر (قلت) وجهها ما ذكرت من التحريك لالتقاء الساكنين والذي يبسط من عذر المحرك أن الوقف لما استمر بهذه الاسامي شأكلت لذلك ما اجتمع في آخرها ساكنان من المذيات فعملت تارة معاملة الآن وأخرى معاملة هؤلاء (فإن قلت) هل تدوخ في المحكية مثل ما سوغت في العربية من إرادة معنى القسم (قلت) لا عليك في ذلك وإن تقدّر حرف القسم مضمرّاً في نحو قوله عزّ وجلّ حم والكتاب المبين كأنه قيل أقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين أنا جعلناه وأما قوله صلى الله عليه وسلم حم لا يصرون فيصالح أن يقضى له بالجرّ والنصب جميعاً على حذف الجار وإضماره (فإن قلت) فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة (قلت) كأن المعنى في ذلك الإشمار بأنّ الفرقان ليس إلا كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل «قرأنا عريباً» (فإن قلت) فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف أنفسها لا على صور أساميها (قلت) لأنّ الكلم لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكتاب اكتب كيت وكيت أن يلفظ بالاسماء وتقع في الكتابة الحروف نفسها عمل على تلك الشاكلة المألوفة في كتابة هذه الفوائج وأيضاً فإن شهرة أمرها وإقامة ألسن الأسود والأحمر لها وأن الالفاظ بها غير متجهة لا يحل بطائل منها وأن بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من مورده أمنت وقوع اللبس فيها وقد اتفقت في خط المصحف أشياء خارجة عن القياسات التي بنى عليها علم الخط والهجا ثم ما عاد ذلك بضير ولا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ وكان اتباع خط المصحف

لأنه محل يعهد وفيه الخبر فعطف بالجر رعاية لذلك العهد وهما أولى بالصحة منه في بيت زهير المذكور لأنّ انتصاب المقسم به إنما نشأ عن حذف حرف الجر الذي هو أصل في القسم وانتصاب خبر ليس أصل في نفسه ليس ناشئاً عن حذف ، غاية أن حرف الجر قد يصحب خبره أحياناً فإعادة الأصل أجدر من مراعاة العارض فقد تحرر في فتح ص وجهان أحدهما أن يكون إعراباً وهو إما جر على الوجه الذي أبداه الزخشي أو نصب على الوجه الذي نقلته عن سيويه ثانيهما أنه لا إعراب ولا بناء وهو عروضة على الوقف في الحكاية (قال محمود رحمه الله فإن قلت فما وجه قراءة بعضهم ص و ق بالكسر الخ) قال أحمد رحمه الله : وهذا تحقق لك مخالفتها لما نقلته من نص سيويه من أنها غير متمكنة وبذلك على أن فتحها التي قال قبل إنها لالتقاء الساكنين فتحة بناء أنه إنما أراد السكون العارض في الحكاية لا سكون البناء وهو مخالف لنص سيويه كما نهبت عليه أيضاً (قال محمود رحمه الله هل تسوغ لي في المحكية إرادة القسم كما سوغت لي في العربية الخ) قال أحمد رحمه الله وقد منع الزخشي أن يكون ص منصوباً على القسم لما تقدم وأجاز أن يكون حم في الحديث المذكور منصوبة على القسم بخلاف حم في القرآن فتلك يتعين أن يكون نصبها على إضمار الفعل أو مجرورة على القسم وأما النصب مع القسم فلا يجيزه إلا في الحديث والفرق عنده أن المانع من إجازته في القرآن مجيء المعطوف بعده مخالفاً له في الإعراب إذ المعطوفات كلها مجرورة ويتعذر عنده القسم في التواني خوفاً من جمع قسمين على مقسم واحد ولا كذلك الحديث فإنه لم يأت بعده ما ياباه فلذلك خصّ جواز هذا الوجه بالحديث وأما على الوجه الذي أوجّهته فيعم جواز ذلك القرآن والحديث جميعاً (قال محمود رحمه الله فإن قلت فما بالها مكتوبة في المصحف على صورة الحروف الخ) قال أحمد رحمه الله على هذا المعنى من خروج خط المصحف عن قياس الخط اعتمد القاضي رضي الله عنه في كتاب الانتصار في الجواب عما نقل عن عثمان رضي الله عنه أن عكرمة لما عرض عليه المصحف وجد فيه حروفاً من اللحن فقال لا يغيروها فإن العرب ستعجبها بأستنها فلو كان الكاتب من ثقيف والممل من هذيل لم يوجد فيه هذه الحروف قال القاضي وإنما قال عثمان رضي الله عنه ذلك لأنّ ثقيفاً كانت أبصر بالهجا وهذيل كانت أظهر الهمز والهمزة إذا ظهرت في لفظ الممل كتبها الكاتب على صورتها فما أراد عثمان رضي الله عنه إلا أن تلك الحروف كتبت على خلاف قياس الخط مثل كتابة الصلوة والزكوة بالواو لا بالالف قال القاضي وإنما أخذ الله على الحفظة أن لا يغيروا التلاوة وأما الخط فلم

(قوله لا يحل بطائل) في الصحاح وقولهم لم يحل منه بطائل أي لم يستفد منه كبير فائدة ولا يتكلم به إلا مع الجحد

سنة لا تخالف قال عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتم في الخط والهجاء خطان لا يقاسان خط المصحف لانه سنة وخط العروض لانه ثبت فيما أثبت اللفظ ويسقط عنه ما أسقطه الوجه الثاني أن يكون ورود هذه الأسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد كالإيقاظ وقرع العصا لمن تحدى بالقرآن وبغرابية نظمه وكالتحريك النظر في أن هذا المثلو عليهم وقد عجزوا عنه عر آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تنساقط مقدرتهم دونه ولم تظهر معجزتهم عن أن يأتيوا بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم أمراء الكلام وزعماء الحوار وهم الحزاض على التساجل في اقتضاب الخطب والمتالكون على الاقتتان في القصيد والرجز ولم يبلغ من الجرالة وحسن النظم المبالغ التي برزت بلاغة كل ناطق وشقت غبار كل سابق ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء ولم يقع وراء مطامح أعين البصراء إلا لانه ليس بكلام البشر وإنه كلام خالق القوى والقدرة وهذا القول من القوة والحلاقة بالقبول بمنزل ولناصره على الأول أن يقول إن القرآن إنما نزل بلسان العرب مصبوباً في أساليبهم واستعمالهم والعرب لم تتجاوز ما سموا به بمجموع اسمين ولم يسم أحد منهم بمجموع ثلاثة أسماء وأربعة وخمسة والقول بأنها أسماء السور حقيقة يخرج إلى ما ليس في لغة العرب ويؤدي أيضاً إلى صيرورة الاسم والمسمى واحداً فإن اعترضت عليه بأنه قول مقول على وجه الدهر وأنه لا سبيل إلى رده أجابك بأن له محملاً سوى ما يذهب إليه وأنه نظير قول الناس فلان يروى قفابك وعفت الديار ويقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله وبراءة من الله ورسوله ويوصيكم الله في أولادكم والله نور السموات والأرض وليست هذه الجمل بأسماء هذه القصائد وهذه السور والآي وإنما تعني رواية القصيدة التي ذاك استهلاكها وتلاوة السورة أو الآية التي تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على أسلوب من يقصد التسمية واستفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة والمجيب عن الاعتراضين على الوجه الأول أن يقول التسمية بثلاثة أسماء فصاعداً مستكرة لعمري وخروج عن كلام العرب ولكن إذا جعلت اسماً واحداً على طريقة حضرموت فيما غير مركبة مشورة نثر أسماء العدد فلا استنكار فيها لأنها من باب التسمية بما حقه أن يحكى حكاية كما سموا بتأبط شرأ وبرق نحره وشاب قرناها وكما سمي يزيد منطلق أو بيت شعر وناهيك بتسوية سيديه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وبين التسمية بطائفة من أسماء حروف المدهم دلالة قاطمة على صحة ذلك وأما تسمية السورة كلها بفاتها فليست بتصوير الاسم والمسمى واحداً لأنها تسمية مؤلف بمفرد والمؤلف غير المفرد ألا ترى أنهم جعلوا اسم الحرف مؤلفاً منه ومن حرفين مضمومين إليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل الاسم والمسمى واحداً حيث كان الاسم مؤلفاً والمسمى مفرداً الوجه الثالث أن ترد السور مصدرية بذلك ليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بوجه

يأخذ عليهم رسماً بعينه حتى لا يسوغ الخروج من قياس رسم خاص من رسوم الخط اه كلامه ( قال محمود رحمه الله الوجه الثاني أن يكون ورود هذه الأسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد الخ ) قال أحد رحمه الله : إنما أردت هذا الفصل في كلام الزخشرى لانه غاية الصناعة ونهاية البراعة لولا الإخلال بلطفة لو سلكها تمت فصاحته وهي أنه بنى أول الكلام على التنى وطول فيه حتى انتهى إلى الإثبات فكان أول الكلام رهيناً لآخره يفهم على الصد حتى يقضى على البعد فهو كما انتقد على أبي الطيب قوله في الخيل

ولا ركبت بها إلا إلى ظفره ولا حصلت بها إلا على أمل فإنه صدر الصدر والعجز بما صورته الدعاء على المخاطب في العرض مستدركا بعد وإنما يؤخذ بهذا مثل أبي الطيب والزخشرى لأن لهما في مراتب الفصاحة علواً يفظن

( قوله أمنت وقوع اللبس فيها ) أي تلك الأمور الأربعة أمنت القارئ وقوع اللبس في الفواتح ( قوله ولم تظهر معجزتهم ) لعله بفتح الميم والجيم مقابل مقدرة ( قوله على التساجل ) أي التفاخر بأن تصنع مثل صنعه في جرى أوسقى وأصله من السجل بمعنى الدلو الذي فيه ماء واقتضاب الخطب ارتجالها أفاده الصحاح ( قوله التي برزت بلاغته ) أي غلبت وسلبت ( قوله الخارج من قوى ) لعله عن ( قوله لم تتجاوز ما سموا به ) لعله بما أو لعله فيما

من الإعراب وتقدمة من دلائل الإعجاز وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الأقدام الأميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأسمى الحروف فإنه كان مختصا بمن خط وقرأ وغالط أهل الكتاب وتعلم منهم وكان مستغربا مستبعدا من الأمي التكلم بها استبعاد الخط والتلاوة كإقبال عز وجل وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه أنه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أهله حكم الأفاضل المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن دان بدينها في شيء من الإحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد بصحة نبوته وبمزية أن يتكلم بالبطانة من غير أن يسمعه من أحد . واعلم أنك إذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفوائج من هذه الأسماء وجدتها نصف أسامي حروف المعجم أربعة عشر سواء هي الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم ثم إذا نظرت في هذه الأربعة عشر وجدتها مشتملة على أنصاف أجناس الحروف بيان ذلك أن فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الألف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الألف والكاف والطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المنفتحة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والياء والنون ومن المستعيلة نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن الحام والنون ومن حروف القلقة نصفها القاف والطاء ثم إذا استقرت الكلم وتراكيبها رأيت الحروف التي ألغى الله ذكرها من هذه الأجناس المعدودة مكثورة بالذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت أن معظم الشيء وجله ينزل منزلة كله وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمه عدد على العرب الألفاظ التي منها تراكب كلامهم إشارة إلى ما ذكرت من التبيكيت لهم وإلزام الحجة لإياهم . وما يدل على أنه تغمد بالذكر من حروف

السامع مثل هذا النقد (قال محمود رحمه الله واعلم أنك إذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفوائج من هذه الأسماء وجدتها نصف أسامي حروف المعجم الخ) قال أحمد رحمه الله : بقي عليه من الأصناف الحروف الشديدة وقد ذكر تعالى نصفها الهمة المعبر عنها بالألف والكاف والقاف والطاء والمطبقة وقد ذكر تعالى نصفها الصاد والطاء والمنفتحة وقد ذكر نصفها الألف والحاء والراء والسين والعين والقاف والكاف واللام والميم والنون والياء وحروف الصغرى كانت ثلاثا السين والصاد والزاي لم يكن لها نصف فذكر منها اثنين السين والصاد وتلك العادة المأنوسة فيما يقصد إلى تنصيفه فلا يمكن فيتم الكسر ألا ترى طلاق البدو عدة الأمة ونحو ذلك والحروف اللينة وهي ثلاثة الألف والياء والواو وذكر منها اثنين الألف والياء كحروف الصغرى والمكرر وهو الراء والهاوى وهو الألف والمنحرف وهو اللام وقد ذكرها ولم يبق من أصناف الحروف خارجا عن هذا النمط إلا ما بين الشدید والرخو فإنه لم يقتصر منها على النصف لأن ما ذكر منها زائدا على النصف اندرج في غيرها من الأصناف فلم يمكن الاقتصار لها كالشديدة والرخوة فلم يكن بها عناية وأما حروف الذلاقة والمصمتة فالصحيح أن لا يعدا صنفين ولمن عدما صنفين متميزين خبط طويل في جهة تمييزهما حتى أبعد الزحشرى في مفصله في تمييزهما فقال حروف الذلاقة التي يعتمد الناطق فيها على ذلق اللسان أي طرفه وهو تميز مردود جداً لأن من جملتها الميم والباء والقاف ولا مدخل لطرف اللسان فيها ثم لا يتم على هذا التمييز مطابقتها للمصمتة إذ المصمتة مفسرة عنده بأنها حروف تكون عن تركيب كلمة رباعية فإزاد منها حتى يدرج معها أحد حروف الذلاقة فكيف المقابلة بين الخروج من طرف اللسان وبين الصمت فالخو أنهما صنفان ضعيف تمييزهما فلم يعتبر جريانها على النمط المستمر في غيرهما من الأصناف البين امتيازها وعد الزحشرى في هذا النمط حروف

(قوله يدل على أنه تغمد بالذكر) لعله تغمد بالعين المهمة

المعجم أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم أن الألف واللام لما نكثرا وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفوائح مكررتين وهي فوائح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والأعراف والعدو يونس وإبراهيم وهود ويوسف والحجر (فإن قلت) فهلا عدت بجمعها في أول القرآن وما لها جاءت مفرقة على السور (قلت) لأن إعادة التنبيه على أن المتحدى به مؤلف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحداً وصل إلى الغرض وأقله في الأسباع والقلوب من أن يفرّد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فطوبى به تمكين المكرر في النفوس وتقريره (فإن قلت) فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلف أعداد حروفها فوردت ص وق ون على حرف وطه وطس ويس وحى على حرفين والم والراء وطسم على ثلاثة أحرف والمص والمر على أربعة أحرف وكهيعص وحى عسق على خمسة أحرف (قلت) هذا على إعادة افتدائهم في أساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب متوعدة وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين إلى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك سلك بهذه الفوائح ذلك المسلك (فإن قلت) فإوجه اختصاص كل سورة بالفتحة التي اختصت بها (قلت) إذا كان الغرض هو التنبيه والمبادئ كلها في تأدية هذا الغرض سواء لامفاضلة كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً كما إذا سمي الرجل بعض أولاده زيدا والآخر عمرأ لم يقل له لم خصصت ولك هذا بريد وذلك بعمرى لأن الغرض هو التمييز وهو حاصل أية سلك ولذلك لا يقال لم سمي هذا الجنس بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للاعتدال الضرب وللاتصاف القيام ولتقيضه القعود (فإن قلت) ما بالهم عدوا بعض هذه الفوائح أية دون بعض (قلت) هذا علم توقيفى لا مجال للقياس فيه كعرفة السور أما الم فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها وهي ست وكذلك المص أية والمر لم تعد أية والراء ليست بأية في سورها الخمس وطسم أية في سورتيها وطه ويس آيتان وطس ليست بأية وحى أية في سورها كلها وحمسق آيتان وكهيعص أية واحدة وص وق ون ثلاثها لم تعد أية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شيئاً منها أية (فإن قلت) فكيف عدا هو في حكم كلمة واحدة أية (قلت) كما عدا الرحمن وحده ومدهامتان وحدها آيتين على طريق التوقيف (فإن قلت) ما حكمها في باب الوقف (قلت) يوقف على جميعها ووقف التمام إذا حلت على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده وذلك إذا لم تجعل أسماء السور ووقف بها كما ينطق بالأصوات أو جعلت وحدها إخبار ابتداء محذوف كقوله عز قائلنا ألم الله أى هذه الم ثم ابتداء فقال الله لا إله إلا هو (فإن قلت) هل لهذه الفوائح محل من الإعراب (قلت) نعم لها محل فيمن جعلها أسماءاً للسور لأنها عنده كسائر الأسماء الأعلام (فإن قلت) ما محلها (قلت) يحتمل الأوجه الثلاثة أما الرفع فعلى الابتداء وأما النصب والجزء فلما مر من صحة القسم بها وكونه بمنزلة الله والله على اللتين ومن لم يجعلها أسماءاً للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كما لا محل للجمل المبتدأة

القلقلة وذكر أن المذكور منها النصف القاف والطاء وهم فإنها خمسة أحرف لم يذكر منها في الفوائح سوى الحرفين المذكورين وعلى الجملة فلا يقدم الناظر تخريج ما لم يجر على هذا النمط من الأصناف على وجه يمكن الاستئناس إليه (قال محمود رحمه الله ويمأيدل على أنه تعمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم أن الألف واللام الخ) قال أحمد رحمه الله الألف المذكورة في الفوائح يحتمل أن يكون المراد بها الهمة اللينة وقد اضطرب فيها كلام الرغزى في هذا الفصل فمند ما عد الحروف أربعة عشر حرفاً في الفوائح قال إنها نصف حروف العربية فهذا يدل على أن جملة ثمانية وعشرون حرفاً فلا بد من سقوط أحد الحرفين من هذا العدد إما اللينة أو الهمة وإلا كانت تسعة وعشرين والظاهر أن الساقط الهمة وعند ما قال في تسع وعشرين على عدد الحروف اقتضى هذا دخول الألفين في العدد والظاهر من كلامه أن الألف عنده هي اللينة فلذلك علل تسميتها بالألف بأن النطق لما تعذر بها أولاً استقرت الهمة مكانها فاهجاً بمراعاة تلك اللطيفة التي قدمها من جعل مسمى الحرف أول اسمه وأما عند النحاة فالألف المعدودة في حروف المعجم مفردة هي الهمة وأما اللينة فهي المعدودة مع اللام حيث يقولون لام ألف ويكتبونها على صورة لا (قال محمود رحمه الله فإن قلت ما محل هذه الفوائح من الإعراب الخ) قال أحمد رحمه الله وإنما جاز النصب مع القسم فيما لا يعقبه معطوف مجرور فأما ما يعقبه معطوف مجرور مثل ص وق ون فإنه لا يميز فيه النصب مع القسم البتة ويحمله على إضمار فعل أو على أن الفتح في موضع الجر وأما



وللفردات المعددة (فإن قلت) لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد (قلت) وقعت الإشارة إلى الم بعد ما سبق التكلم به وتقضى والمتقضى في حكم المتباعد وهذا في كل كلام يتحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا وكذا وقال الله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك وقال ذلك بما علمني ربي ولأنه لما وصل من المرسل إلى المرسل إليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد أعطيت شيئا احتفظ بذلك وقيل معناه ذلك الكتاب الذي وعدوا به (فإن قلت) لم ذكر اسم الإشارة والمشار إليه مؤنث وهو السورة (قلت) لا أخلو من أن أجعل الكتاب خبره أو صفته فإن جعلته خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماء مجاز إجراء حكمه عليه في التذكير كما أجرى عليه في التأنيث في قولهم من كانت أمك وإن جعلته صفته فإنما أشير به إلى الكتاب صريحا لأن اسم الإشارة مشار به إلى الجنس الواقع صفة له تقول هند ذلك الإنسان أو ذلك الشخص فعل كذا وقال الزبياني

نبئت نعمي على الهجران عاتبة \* سقيا ورعيا لذاك العائب الزاري

(فإن قلت) أخبرني عن تأليف ذلك الكتاب مع الم (قلت) إن جعلت الم اسما للسورة في التأليف وجوه أن يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الأول ومعناه أن ذلك الكتاب هو الكتاب الكامل كأن ماعده من الكتب في مقابلته ناقص وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتابا كما تقول هو الرجل أي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال وكما قال \* هم القوم كل القوم يأثم غاله \* وأن يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وأن يكون الم خبر مبتدأ محذوف أي هذه الم ويكون ذلك خبرا ثانيا أو بدلا على أن الكتاب صفة وأن يكون هذه الم جملة وذلك الكتاب جملة أخرى وإن جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل أو الكتاب صفة والخبر ما بعده أو قدر مبتدأ محذوف أي هو يعني المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرأ عبدالله الم تنزيل الكتاب لاريب فيه وتأليف هذا ظاهر \* والرب مصدر رابني إذا حصل فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه ما روى الحسن بن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دع ما يريك إلى ما لا يريك فإن الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة أي فإن كون الأمر مشكوكا فيه مما تقلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان وهو ما يقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه ومنه أنه مر بظني حاقف فقال لا يربه أحد بشيء (فإن قلت) كيف نفي الريب على سبيل الاستفراق وكم من مراتب فيه (قلت) مانني أن أحدا لا يرتاب فيه وإنما المنى كونه متعلقا للريب ومظنة له لأنه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب أن يقع فيه ألا ترى إلى قوله تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله فما أبعد وجود الريب منهم وإنما عرفهم الطريق إلى مزيل الريب وهو أن يحزروا

على وجه بدئه فيما تقدم فيجوز النصب مع القسم في جميعها جدد به عهداً وعلى النصب بإضمار فعل أعربها سيويه في كتابه \* قوله تعالى ذلك الكتاب (قال محمود رحمه الله إن قلت لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد الخ) قال أحمد رحمه الله ولأن البعد هنا باعتبار علو المنزلة وبعد مرتبة المشار إليه من مرتبة كل كتاب سواء كما يقطعون بهم للإشعار بترأخي المراتب وقد يكون المعطوف سابقا في الوجود على المعطوف عليه وسيأتي أمثاله (قال محمود رحمه الله فإن قلت لم ذكر اسم الإشارة الخ) قال أحمد رحمه الله ولومثل ذلك بقول القائل حصان كانت دابتك لكان أقوم وأسلم من الفرق بما في لفظ من من الإبهام الصالح للذكر والمؤنث ومثل هذا قوله يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فيمن وصل الكلام فجعل هم العدو جملة في موضع المفعول الثاني للحسان وعدل عن أن يقول هي العدو نظراً إلى المفعول الثاني الذي هو في المعنى خبر عن الصيحة فذكر وجمع لما كان المبتدأ هو الخبر في المعنى وقد وجه الشيخ أبو عمرو قول الزحشرى وتسمى الجملة

(قوله أنه مر بظني حاقف) لعله أنه صلى الله عليه وسلم الخ وفي الصحاح أنه عليه السلام مر بظني حاقف في ظل شجرة وهو الذي انحنى وتثنى في نومه اه (قوله أن أحدا لا يرتاب فيه) أن أحدا لعله يرتاب فيه وقد يقال المراد مانني الريب على معنى أن أحدا لا يرتاب

أنفسهم ويروؤوا قوام في البلاغة هل تم للمعارضة أم تضامل دونها فيتحققوا عند عجزهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة (فإن قلت) فهلا قدم الظرف على الريب كما قدم على الغول في قوله تعالى لا فيها غول (قلت) لأن القصد في إيلاء الريب حرف التثنية نفي الريب عنه وإثبات أنه حق وصدق لا باطل وكذب كما كان المشركون يدهونه ولو أولى الظرف لقصد إلى ما يبعد عن المراد وهو أن كتاباً آخر فيه الريب لا فيه كما قصد في قوله لا فيها غول تفضيل خمر الجنة على خمر الدنيا بأنها لا تغتال العقول كما تغتالها هي كأنه قيل ليس فيها ما في غيرها من هذا العيب والنقيصة وقرأ أبو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع والفرق بينهما وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزها والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم أنهما وقفوا على لا ريب ولا بد للواقف من أن ينوي خيراً ونظيره قوله تعالى قالوا لاضير وقول العرب لا بأس وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز والتقدير لا ريب فيه (فيه هدى) الهدى مصدر على فعل كالسرى والبكى وهو الدلالة الموصلة إلى البغية بدليل وقوع الضلالة في مقابله قال الله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقال تعالى لملى هدى أوفى ضلال مبين ويقال مهدي في موضع المدح كهتد ولأن اهتدى مطاوع هدى ولن يكون المطاوع في خلاف معنى أصله لا ترى إلى نحو غمه فاغتم وكسره فانكسر وأشبه ذلك (فإن قلت) فلم قيل هدى للمتقين والمتقون مهتدون (قلت) هو كقولك للعزير المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة إلى ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله اهدنا الصراط المستقيم ووجه آخر وهو أنه ساهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلاً فله سلبه وعن ابن عباس إذا أراد أحدكم الحج فليجعل فإنه يمرض المريض وتفضل الضالة وتكتشف الحاجة فسمى المشارف للقتل والمرض والضلال قتيلاً ومريضاً وضالاً ومنه قوله تعالى ولا يلبوا إلا فجراً كفاراً، أى صائراً إلى الفجور والكفر (فإن قلت) فهلا قيل هدى الضالين (قلت) لأن الضالين فريقان فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى فلا يكون هدى للفريق الباقي على الضلالة فيبقى أن يكون هدى لهؤلاء فلو جيء بالمعجزة المفصحة عن ذلك لقيل هدى للصائرين إلى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام بأجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للثنتين وأيضاً فقد جعل ذلك سلباً إلى تصدير السورة التي هي أولى الزمراوين وسنام القرآن وأول المثاني بذكر أولياء الله والمرتضين من عباده \* والتمنى في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية فرط العناية ومنه فرس واق وهذه الدابة تقي من وجاها إذا أصابه ضلع من غلظ الأرض ورقة الحافر فهو يقي حافره أن يصيبه أدنى شيء يؤلمه وهو في الشريعة الذي يقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل أوترك \* واختلف في الصغائر وقيل الصحيح أنه لا يتناولها لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر وقيل يطلق على

بالتاء والياء عقيب قوله والكلام هو المركب من كلمتين بهذا التوجيه \* قوله تعالى هدى للثنتين (قال محمود رحمه الله إن قلت فلم قيل هدى للثنتين والمتقون مهتدون الخ) قال أحمد رحمه الله الهدى يطلق في القرآن على معنيين أحدهما الإرشاد وإيضاح سبيل الحق ومنه قوله تعالى وأما نوح فهدىناه فاستجوا العى على الهدى وعلى هذا يكون الهدى للضال باعتبار أنه رشد إلى الحق سواء حصل له الاهتداء أولاً والآخر خلق الله تعالى الاهتداء في قلب العبد ومنه أولئك الذين هدى الله فهداهم اقتده فإذا ثبت وروده على المعنيين فهو في هذه الآية يحتمل أن يراد به المعنيان جميعاً وأما قول الزمخشري إن القرآن لا يكون هدى للعلوم بقاؤهم على الضلالة فإنما يستقيم إذا أريد بالهدى خلق الاهتداء في قلوبهم وأما إذا أريد معناه الأول فلا يمنع أن الله تعالى أرشد الخلق أجمعين وبين للناس ما نزل إليهم فهم من اهتدى ومنهم من حققت عليه الضلالة هذا مذهب أهل السنة (قال محمود رحمه الله واختلف في الصغائر الخ) قال أحمد رحمه الله ومن تمنى القدريه على الله تعالى اعتقادهم أن الصغائر محو عنهم ما اجتنبوا الكبائر وأنه يجب أن يعفو الله عنها لمجتنب الكبائر كما يجب عديم أن لا يعفو عن مرتكب الكبائر وهذا هو الخطأ الصراح والمحاجة لآيات الله البينات وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم الصراح

فيه (قوله من وجاها إذا أصابه ضلع) في الصراح الوجي الوجع في الحافر والضلع الميل والاعوجاج والظلع غمز في مشية البعير

الرجل اسم المؤمن لظاهر الحال والمنفى لا يطلق إلا عن خبرة كما لا يجوز إطلاق العدل إلا على المختبر ومحل هدى للتقنين  
الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف أو خبر مع لاربيب فيه لذلك أو مبتدأ إذا جعل الطرف المقدم خبراً عنه ويجوز أن ينصب  
على الحال والعامل فيه معنى الإشارة أو الطرف والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة أن يضرب عن هذه الحال صفحاً  
وأن يقال إن قوله الم جملة برأسها أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولاربيب فيه  
ثالثة وهدى للتقنين رابعة وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جرى بها متناسقة هكذا من  
غير حرف نسق وذلك لجيئها متأخية أخذاً بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالأولى معتقة لها وهلم جراً إلى الثالثة  
والرابعة بيان ذلك أنه نبه أولاً على أنه الكلام المتحدى به ثم أشير إليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقريراً  
لجهة التحدى وشدا من أعضاده ثم نبه على أنه أن يتشبث به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيلاً بكماله لأنه لا كمال  
أكل مما للحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء فيم لذتك فقال في حجة تبختر اقتضاحاً  
وفي شبهة تتضاد اقتضاحاً ثم أخبر عنه بأنه هدى للتقنين فقرر بذلك كونه يقيناً لا يحوم الشك حوله وحقاً لا يأتيه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل كل واحدة من الأربع بعد أن رتب هذا الترتيب الآتي ونظمت هذا النظم السرى  
من نسكة ذات جزالة في الأولى الحذف والرمز إلى الغرض بالطف وجه وأرشقه وفي الثانية ما في التعريف من الفخامة  
وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف وفي الرابعة الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو  
هادوا إرادته منكرأ والإيجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعاً على أسرار كلامه وتبيننا لنكت تنزيهه وتوفيقاً للعمل بما فيه  
(الذين يؤمنون) إمامو صول بالمتقين على أنه صفة مجرورة أو مدح منصوب أو مرفوع بتقدير أعنى الذين يؤمنون أو هم  
الذين يؤمنون وإمام قطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بأولئك على هدى فإذا كان موصولاً كان الوقف على  
المتقين حسناً غير تام وإذا كان مقطوعاً كان وقفاً تاماً (فإن قلت) ماهذه الصفة أواردة بآنا وكشفنا للمتقين أم مسرودة  
مع المتقين تفيد غير فائدتها أم جاءت على سبيل المدح والتناء لكصفات الله الجارية عليه تمجيداً (قلت) يحتمل أن ترد على طريق  
البيان والكشف لاشتغالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات وترك السيئات أما الفعل فقد انطوى تحت ذكر  
الإيمان الذي هو أساس الحسنات ومنصبها وذكر الصلاة والصدقة لأن هاتين أمّا العبادات البدنية والمالية وهما  
العار على غيرهما ألم تركيف سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الإسلام  
والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة قطرة الإسلام وقال الله تعالى وويل للمشركن الذين لا يؤتون الزكاة فلما كانتا بهذه  
المتابة كان من شأنهما استجرار سائر العبادات واستتباعها ومن ثم اختصر الكلام اختصاراً بأن استغنى عن عد  
الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لها والذي إذا وجد لم تتوقف أخواته أن تقرر به مع ما في ذلك من الإفصاح عن  
فضل هاتين العبادتين وأما الترك فكذلك ألا ترى إلى قوله تعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ويحتمل أن  
لا تكون بآنا للمتقين وتكون صفة برأسها دالة على فعل الطاعات ويراد بالمتقين الذين يمتنعون المعاصي ويحتمل أن  
تكون مدحاً للموصوفين بالتقوى وتخصيصاً للإيمان بالغيب وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكر إظهاراً لإناقتها على  
سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات والإيمان أفعال من الأمن يقال أمنت وآمنتى غيرى ثم يقال  
آمنه إذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة وأما تعديته بالباء فلتضمينه معنى أقر وأعترف وأما ما حكى أبو زيد

والحق أن غفران الصغائر وإن اجتنبت الكبائر موكل إلى المشيئة كما أن غفران الكبائر موكل إليها أيضاً ومن لا يعتقد  
ذلك وهم القدريّة يضطرون إلى الوقوف عند قوله تعالى «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً  
يره» فإنه ناطق بالمؤاخذه بالصغائر ويتحيزون عند قوله تعالى «إن الله يغفر الذنوب جميعاً» فإنه مصرح بمغفرة  
الكبائر أما أهل السنة فقد ألفوا بين هاتين الآيتين بقوله تعالى «إن الله لا يفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن  
يشاء» فإن التقييد بالمشيئة في هذه يقضى على الآيتين المطلقين «قوله تعالى «الذين يؤمنون بالغيب»

عن العرب ما آمنت أن أجد صحابة أى ما وفتت لحقيقته صرت ذا أمن به أى ذا سكون وطمأنينة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب أى يعترفون به أو يثقون بأنه حق ويجوز أن لا يكون بالغيب صلة للإيمان وأن يكون في موضع الحال أى يؤمنون غائبين عن المؤمن به وحقيقته ملتبسين بالغيب كقوله الذين يخشون ربهم بالغيب ليعلم أنى لم أخنه بالغيب ويعضده ما روى أن أصحاب عبدالله ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم فقال ابن مسعود إن امر محمد كان بيناً لمن رآه والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من إيمان يغيب ثم قرأ هذه الآية ( فإن قلت ) فما المراد بالغيب إن جعلته صلة وإن جعلته حالا ( قلت ) إن جعلته صلة كان بمعنى الغائب إما تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيباً كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب تسمى المطمئن من الأرض غيباً وعن الضر بن شميل شربت الإبل حتى وارت غيوب كلاهما يريد بالغيب الخصة التي تكون في موضع الكلية إذا بطن الدابة انتفخت وأما أن يكون فعلاً مخففاً كما قيل قبل وأصله قيل والمراد به الخفي الذى لا ينفذ فيه ابتداء إلا علم اللطيف الحبير وإنما نعلم منه نحن ما أعلنناه أو نصب لنا دليلاً عليه ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم الغيب وذلك نحو الصانع وصفاته والنوآت وما يتعلق بها والبعث والنشور والحساب والوعد والوعيد وغير ذلك وإن جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء ( فإن قلت ) ما الإيمان الصحيح ( قلت ) أن يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه ويصدق بعمله فمن أخل بالاعتقاد وإن شهد وعمل فهو منافق ومن أخل بالشهادة فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق ومعنى إقامة الصلاة تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زرع في فرائضها وسننها وآدابها من أقام العود إذا قومه أو الدوام عليها والمحافظة عليها كما قال عز وعلا « الذين هم على صلاتهم دائمون » والذين هم على صلواتهم يحافظون » من قامت السوق إذا نفقت وأقامها قال أقامت غزالة سوق الضراب \* لأهل العرايين حولا قيطا

لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذى توجه إليه الرغبات ويتنافس فيه المحصلون وإذا عطلت وأضيعت كانت كالشيء الكاسد الذى لا يرغب فيه أو التجلد والتشمر لأدائها وأن لا يكون في مؤديها فتور عنها ولا توان من قولهم قام بالأمرو قامت الحرب على ساقها وفي ضده قعد عن الأمر وقاعد عنه إذا قاعس ونشط أو أداؤها فعبير عن الأداء بالإقامة لأن القيام ببعض أركانها كإبرائه بالقنوت والقنوت القيام بالركوع والسجود قالوا أصبح إذا صلى لوجود التسبيح فيها فلولاً أنه كان من المسبحين \* والصلاة فلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على لفظ المفعوم وحقيقة صلى حرك الصلويين لأن المصلى يفعل

( قال محمود رحمه الله تعالى إن قلت ما معنى الإيمان الصحيح الخ ) قال أحمد رحمه الله يعنى بالفاسق غير مؤمن ولا كافر وهذا من الأسماء التى سماها القدريه وما أنزل الله بها من سلطان ومعتقد أهل السنة أن الموحدة لله الذى لا خلل في عقيدته مؤمن وإن ارتكب الكبائر وهذا الصحيح لغة وشرعاً أما لغة فإن الإيمان هو التصديق وهو مصدق وأما شرعاً فأقرب شاهد عليه هذه الآية فإنه لما عطف فيها العمل الصالح على الإيمان دل على أن الإيمان معقول بدونه ولو كان العمل الصالح من الإيمان لكان المطف تكراراً وانظر حيلة الزمخشري على تقريب معتقده من اللغة بقوله المؤمن من اعتقد الحق وأعرب عنه بلسانه وصدق بعمله فجعل التصديق من حظ العمل حتى يتم له أن من لم يعمل فقد قوت التصديق الذى هو الإيمان لغة ولقد أوضحنا أن التصديق إنما هو بالقلب ولا يتوقف وجوده على عمل الجوارح فما يحقق معتقد أهل السنة أن من آمن بالله ورسوله ثم اخترم قبل أن يتعين عليه عمل من أعمال الجوارح فهو مؤمن باتفاق وإن لم يعمل وأصدق شاهد على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام إن أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى إذا لم يبق بينه وبينها إلا فراق ناقة عمل بعمل أهل الجنة فكتب من أهل الجنة وإنما مثل عليه الصلاة والسلام بفراق الناقة لأنه الغاية في القصر ومثل هذا الزمان إنما يتصور فيه القصد الصحيح خاصة ومع ذلك فقد عده من أهل الجنة وإنما يدخل المؤمن الجنة باتفاق الفريقين والأدلة على ذلك تجرد كون الشرط فيه شطراً أقول تفسير الفاسق بغير مؤمن ولا كافر كما هو مذهب المعتزلة غير موجه والشيء الذى هو لم يصرح به لا يجب علينا تصريحه وتعريفه فإن عندنا أيضاً من أخل بالعمل فهو فاسق

يُنْفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى

ذلك في ركوعه وسجوده ونظيره كفر اليهودي إذا طأ طأ رأسه وانحنى عند تعظيم صاحبه لأنه يثني على الكاذبين وهما الكافران وقيل للداعي مصلى تشبهاً في تخشعه بالراكع والساجد ۝ وإسناد الرزق إلى نفسه للإعلام بأنهم ينفقون الحلال المطلق الذي يستأهل أن يضاف إلى الله ويسمى رزقاً منه وأدخل من التبعية صيانة لهم وكفا عن الإسراف والتبذير المنهى عنه وقدم مفعول الفعل دلالة على كونه أهم كأنه قال ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به وجائز أن يراد به الزكاة المفروضة لا فقرانه بأخت الزكاة وشقيقتها وهي الصلاة وأن تراد هي وغيرها من النفقات في سبل الخير لحجيته مطلقاً يصلح أن يتناول كل منفق وأنفق الشيء وأنفذه أخوان وعن يعقوب نفق الشيء ونفذ واحد وكل ما جاء بما فاؤه نون وعينه فاء فدل على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك إذا تأملت ۝ (فإن قلت) والذين يؤمنون أم هم غير الأولين أم هم الأولون وإنما وسط العاطف كما يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد وفي قوله

إلى الملك القرم وابن الهمام ۝ وليث السكتية في المزدحم

بالهف زبابة للحارث الص ۝ ابج فالغائم فالآيب

وقوله

(قلت) يحتمل أن يراد بهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا فاشتمل إيمانهم على كل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات واجتماعهم على الإقرار بالنشأة الأخرى وإعادة الأرواح في الأجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في النلذ بالطعام والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعموا أن ذلك إنما احتيج إليه في هذه الدار من أجل نماء الأجسام ولمكان التوالد والتناسل وأهل الجنة مستغنون عنه فلا يلذذون إلا بالنسيم والأرواح العبة والسماع اللذيق والفرح والسرور واختلافهم في الدوام والانتقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه ويحتمل أن يراد وصف الأولين ووسط العاطف على معنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (فإن قلت) فإن أريد بهؤلاء غير أولئك فهل يدخلون في جملة المتقين أم لا (قلت) إن عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميتين من مؤمنى أهل الكتاب وغيرهم وإن عطفهم على المتقين لم يدخلوا وكأنه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك ۝ (فإن قلت) قوله بما أنزل إليك إن غنيبه القرآن بأسره والشرعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلاً وقت إيمانهم فكيف قيل أنزل بلفظ المضى وإن أريد المقدار الذي سبق إنزاله وقت إيمانهم فهو إيمان ببعض المنزل واشتمال الإيمان على الجميع سالفه ومترقبه واجب (قلت) المراد المنزل كله وإنما عبر عنه بلفظ المضى وإن كان بعضه مترقباً تغليبا للوجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب فيقال أنا وأنت فعلنا وأنت وزيد تفعلان ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر

۝ قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون ۝ (قال محمود رحمه الله أضاف الرزق إلى نفسه للإعلام بأنهم إنما ينفقون من الحلال المطلق الخ) قال أحمد رحمه الله فهذه بدعة قدرية فإنهم يرون أن الله تعالى لا يرزق إلا الحلال وأما الحرام فالعبد يرزقه لنفسه حتى يقسمون الأرزاق قسمين هذا لله بزعمهم وهذا لشركائه وإذا أثبتوا خالقاً غير الله فلا يأنفون عن إثبات رازق غيره أما أهل السنة فلا خالق ولا رازق في عقدهم إلا الله سبحانه تصديقاً بقوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنى تقولون أنها القدرية

(قوله على الكاذبين) في الصحاح الكاذبان مانساً من اللحم في أعلى الفخذ اه (قوله بأنهم ينفقون الحلال) مبنى على أن الرزق مختص بالحلال وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة الرزق أعم (قوله واجتماعهم على الإقرار) لعله عطف على مجرور من اليانية باعتبار ما عطف عليه من افتراقهم واختلافهم الآتين فتدبر

النزول جعل كأن كلة قد نزل و انتهى نزوله و يدل عليه قوله تعالى إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ولم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كله منزلا ولكن سبيله سبيل ماذكرنا ونظيره قولك كل ماخطب به فلان فهو فصيح وما تكلم بشيء إلا وهو نادر ولا تريد بهذا الماضي منه لحسب دون الآتى لكونه معقودا بعضه ببعض ومربوطا آتیه بماضيه وقرأ يزيد بن قطيب بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك على لفظ ماسمى فاعله • وفى تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعويض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقته وأن قولهم ليس بصادر عن إيقان وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والإيقان إتيان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه والآخرة تأنيث الآخر الذى هو نقيض الأول وهى صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهى من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع أنه خففها بأن حذف الهمة وأتى حركتها على اللام كقوله دابة الأرض وقرأ أبو حية النيرى يوقنون بالهمز جعل الضمة فى جار الواو كأنها فيه فقلها قلب واو وجوه ووقت ونحوه

حب المؤقدان إلى موسى • وجعدة إذ أضاءهما الوؤود

(أولئك على هدى) الجملة فى محل الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ وإلا فلا محل لها ونظام الكلام على الوجهين إنك إذا نويت الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب فقد ذهبت به مذهب الاستئناف وذلك أنه لما قيل هدى للذين يؤمنون بالكتاب لهم هدى اتجه لسائل أن يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فوقع قوله الذين يؤمنون بالغيب إلى ساقته كأنه جواب لهذا السؤال المقدر وجرى بصفة المتقين المنطوية تحتها خصائصهم التى استوجبا بهما من الله أن يلفظ بهم ويفعل بهم ما لا يفعل بمن ليسوا على صفتهم أى الذين هؤلاء عقائدهم وأعمالهم أحقاء بأن يهديهم الله ويعطيهم الفلاح ونظيره قولك أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار الذين قارعوا دونه وكشفوا الكرب عن وجهه أولئك أهل اللجة وإن جعلته تابعا للمتقين وقع الاستئناف على أولئك كأنه قيل ما للمستقلين بهذه الصفات قد اختصوا بالهدى فأجيب بأن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا وبالفلاح أجلا • واعلم أن هذا النوع من الاستئناف يجيء تارة بإعادة اسم من استوقف عنه الحديث كقولك قد أحسنت إلى زيد زيد حقيق بالإحسان وتارة بإعادة صفته كقولك أحسنت إلى زيد صديقك القديم أهل لذلك منك فيكون الاستئناف بإعادة الصفة أحسن وأبلغ لانطوائها على بيان الموجب وتلخيصه (فإن قلت) هل يجوز أن يجرى الموصول الأول على المتقين وأن يرتفع الثانى على الابتداء وأولئك خبره (قلت) نعم على أن يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظاننون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله وفى اسم الإشارة الذى هو أولئك إيدان بأن ما يرد عقبيه فالذكورون قبله أهل لا كتسابه من أجل الخصال التى عذرت لهم كما قال حاتم ولله صلوك ثم عذله خصالا فاضلة ثم عقب تعديدا بقوله

ورج ذلك إن يهلك خسنى ثناؤه • وإن عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

ومعنى الاستعلاء فى قوله على هدى مثل تمسكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكنهم به شهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك فى قولهم جعل الغواية مركبا وامتطى الجهل واقعد غارب الهوى ومعنى هدى من ربه أى منحوه من عنده وأوتوه من قبله وهو اللطف والتوفيق الذى اعتضدوا به على أعمال الخير والترقى إلى الأفضل فالأفضل ونكر هدى ليفيد ضربا مبهما لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل على أى هدى كما تقول لو أبصرت فلانا لأبصرت رجلا وقال الهذلى

فلا وأبى الطير المرة بالضحي • على خالد لقد وقعت على لحم

(قول وقرأ أبو حية) لعله أبو حية (قوله وامتطى الجهل) أى اتخذ الجهل مطية واتخذ الهوى قعودا والقعود من الإبل البكر حين يركب والغارب ما بين السنام إلى العنق كفى الصحاح (قوله وأبى الطير المرة بالضحي) أى المجتمعة العا كفة أفاده الصحاح

مِّن دِينِهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

• والنون في من دينهم أدغمت بغنة وبغير غنة فالكسائي وحزة ويزيد وورش في رواية والهاشمي عن ابن كثير لم يغنوها وقد أغنها الباقون إلا أباعمر و قد روى عنه فيها روايتان • وفي تكرير أولئك تنبيه على أنهم كما ثبت لهم الأثرة بالهدى فهي ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثنتين في تمييزهم بها عن غيرهم بالمثابة التي لو انفردت كفت مميزة على حياها (إن قلت) لم جاء مع العاطف وما الفرق بينه وبين قوله أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (قلت) قد اختلف الخبران هنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين ثم فانهما متفقان لأن التسجيل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقترنة لما في الأولى فهي من العطف بمعزل • وهم فصل وفائدة الدلالة على أن الوارد بعده خبر لا صفة والتوكيد وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للسند إليه دون غيره أو هو مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر أولئك • ومعنى التعريف في المفلحون الدلالة على أن المتقين هم الناس الذين عنهم بلغك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا بلغك أن إنسانا قد ناب من أهل بلدك فاستخبرت من هو فقبل زيد النائب أي هو الذي أخبرت بتوبته أو على أنهم الذين إن حصلت صفة المفلحين وتحققوا مامهم وتصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم لا يعتدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الأسد وما جيل عليه من فرط الإقدام أن زيدا هو هو فانظر كيف كثر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين ببذل مالا يناله أحد على طرق شتى وهي ذكر انهم الإشارة وتكريره وتعريف المفلحين وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ليصرك مراتبهم وبرغبتك في طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا ويثبطك عن الطمع الفارغ والرجاء الكاذب والتمنى على الله ما لا تقتضيه حكمته ولم تسبق به كلمته اللهم زيدا لباس التقوى واحشرونا في زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة والمفلح الفائز بالبيعة كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والمفلح بالجم مثله ومنه قولهم المطلقة استغلتني بأمرك بالخاء والجم والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذلك أخواته في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلى • لما قدم ذكر أوليائه وخالصة عبادته بصفتهم التي أهلهم لإصابة الزاني عنده وبين أن الكتب هدى ولطف لهم خاصة في على أثره بذكر أضدادهم وهم العتاة المردة من الكفار الذين لا يقع فيهم الهدى ولا يجدي عليهم اللطف وسواء عليهم وجود الكتاب وعدمه وإنذار الرسول وسكوته (فإن قلت) لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين ولم تعطف كنه قوله إن الأبرار في نعم وإن الفجار في جحيم وغيره من الآي الكثيرة (قلت) ليس وزان هاتين القصتين وزان ما ذكرت لأن الأولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب وأنه هدى للمتقين وسيقت الثانية لأن الكفار من صفتهم كيت وكيت فبين المجتئين تباين في الغرض والأسلوب وهما على حد لا مجال فيه للعاطف (فإن قلت) هذا إذا زعمت أن الذين يؤمنون جار على المتقين فأما إذا ابتدأته وبقيت الكلام لصفة المؤمنين ثم عطفته بكلام آخر في صفة أضدادهم كان مثل تلك الآي المثلوة (قلت) قد مر أن الكلام المبتدأ عقب المتقين سبيله الاستئناف وأنه مبني على تقدير سؤال فذلك إدراج له في حكم المتقين وتابع له في المعنى وإن كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجارى عليه • والتعريف في (الذين كفروا) يجوز أن يكون للعهد وأن يراد بهم ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم وأن يكون للجنس متناولا لكل من صمم على كفره نصيبا لا يرعوى بعده وغيرهم ودل على تناوله للبصرين الحديث عنهم باستواء الإنذار وتركه عليهم و(سواء) اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم في أربعة أيام سواء للسائلين بمعنى مستوية وارتفاعه على أنه خبر لأن وأنذرهم أم لم تنذرهم في موضع المرتفع به على الفاعلية كأنه قيل إن الذين كفروا مستوعلون إنذارك وعدمه كما تقول إن زيدا محتصم أخوه وابن عمه أو يكون أنذرهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء وسواء خبرا مقدما بمعنى سواء عليهم إنذارك

(قوله في حكم المتقين وتابع له في المعنى) لعله واتباع له (قوله بعده وغيرهم ودل على) لعله كهؤلاء وغيرهم



خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا

وعدمه والجملة خبر لأن (فإن قلت) الفعل أبدأ خبر لا يخبر عنه فكيف صح الإخبار عنه في هذا الكلام (قلت) هو من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ إلى جانب المعنى وقد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا يبتأ من ذلك قولهم لا تأكل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن وإن كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأساً قال سيويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء استواءهما في علم المستفهم عنهما لأنه قد علم أن أحد الأمرين كأنما الإنذار وإما عدمه ولكن لا بعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين ۝ وقرئ (أنذرهم) بتحقيق الأمرين والتخفيف أعرب وأكثروا تخفيف الثانية بين بين وتوسط ألف بينهما محققين وتوسطها والثانية بين بين وبحذف حرف الاستفهام وبحذفه وإلقاء حركته على الساكن قبله كما قرئ قد أفلح (فإن قلت) ما تقول فيمن يقلب الثانية ألفاً (قلت) هو لاحق خارج عن كلام العرب خروجين أحدهما الإقدام على جمع الساكنين على غير حذو وحذو أن يكون الأول حرف لين والثاني حرفاً مدغماً نحو قوله الضالين وخويصة والثاني إخطاء طريق التخفيف لأن طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها أن رج بين بين فأمّا القلب ألفاً فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة رأس والإنذار التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي ۝ (فإن قلت) ما موقع (لا يؤمنون) (قلت) إما أن يكون جملة مؤكدة للجملة قبلها أو خبراً لأن والجملة قبلها اعتراض ۝ الختم والكتم أخوان لأن في الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه كنهله وتغطية لثلا يتوصل إليه ولا يطلع عليه ۝ والغشاوة الغطاء فعالة من غشاء إذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة (فإن قلت) ما معنى الختم على القلوب والاسماع وتغشية الأبصار (قلت) لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة وإنما هو من باب المجز ويحتمل أن يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتثيل أما الاستعارة فأن تجعل قلوبهم لأن الحق لا ينفذ فيها ولا يخلص إلى ضمايرها من قبل إعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده وأسماعهم لأنها تجمه وتنوع عن الإصغاء إليه وتعايف استماعه كأنها مستوثق منها بالختم وأبصارهم لأنها لا تجتلي آيات الله المعروضة ودلائله المصوبة كما تجلّ لها عين المتعبرين المستبصرين كأنما غطى عليها وحجبت وحيل بينها وبين الإدراك وأما التثيل فإن تمثل حيث لم يستنفعوا بها في الأغراض الدينية التي كفوها وخلقوا من أجلها بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والى ختمها عليه فقال

ختم الإله على لسان عذافر ۝ ختما فليس على الكلام بقادر ۝ وإذا أراد النطق خلت لسانه ۝ فلما يحركه لصقر نافر (فإن قلت) فلم أسند الختم إلى الله تعالى وإسناده إليه يدل على المنع من قبول الحق والتوصل إليه بطرقه وهو قبيح

۝ قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم (قال محمود رحمه الله والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء الخ) قال أحمد رحمه الله وحاصل هذا النقل استعمال الحرف في أعم معناه فالهمزة المعادلة لأم، وضوغة في الأصل للاستفهام عن أحد متعادلين في عدم علم التعيين فنقلت إلى مطلق المعادلة وإن لم يكن استفهاماً واستعملت في الجزء الحقيقي وكذلك حرف النداء موضوع في الأصل لتخصيص المنادى بالدعاء ثم نقل إلى مطلق التخصيص ولا نداء كما يكون الحجاز بالتخصيص والقصر مثل تخصيص الدابة بذوات الأربع وإن كانت في الأصل لكل مادب فقد يكون بالتعميم والتعدى مثل تسمية الرجل الشجاع أسداً نقلاً لهذا الاسم من موصوف بالشجاعة مخصوص وهو الحيوان المعروف إلى كل موصوف بذلك الصفة غير مقصورة على حملها الأصلي ۝ قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت كيف أسند الختم إلى الله تعالى الخ) قال أحمد رحمه الله هذا أول عشواء خطها في مهواة

(قوله لا ختم ولا تغشية) ولا تغطية

والله تعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا علمه بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وما أنا بظلام للعبيد وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين إن الله لا يأمر بالفحشاء ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل (قلت) القصد إلى صفة القلوب بأنها كالختم عليها وأما إسناد الختم إلى الله عز وجل فلينبه على أن هذه الصفة في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخالق غير العرضي ألا ترى إلى فوهم فلان يجول على كذا ومفطور عليه يريدون أنه يبلغ في الثبات عليه وكيف يتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة صفتهم وسماجة حالهم ونيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم ويجوز أن تضرب الجملة كما هي وهي ختم

من الأهواء هبطها حيث نزل من منصة النص إلى حضيض تأويله ابتغاء العتة استبقاء لما كتب عليه من المحنة فأنطوى كلامه هذا على ضلالات أعدها وأردتها الأولى مخالفة دليل العقل على وحدانية الله تعالى ومقتضاه أنه لا حادث إلا بقدرة الله تعالى لا شريك له والامتناع من قبول الحق من جملة الحوادث فوجب انتظامه في سلك متعلقات القدرة العامة التعلق بالكائنات والpossibilities . الثانية مخالفة دليل النقل المضاهي لدليل العقل كأمثال قوله تعالى الله خالق كل شيء هل من خالق غير الله وهذه الآية أيضا فإن الختم فيها مسند إلى الله تعالى نصا والزعجى رحمه الله لا يابى ذلك ولكنه يدعى الالتجاء إلى تأويلها لدليل قام عنده عليه فإذا أثبت أن الدليل العقلي على وفق ما دلت عليه وجب إبقاؤها على ظاهرها بل لو وردت على خلاف ذلك ظاهرا لوجب تأويلها بالدليل جمعا بين العقل والنقل . الثالثة القرار من نسبة ما اعتقده قبحا إلى الله تعالى تنزيها على زعمه أن الإشراف به في اعتقاد أن الشيطان هو الذى يخلق الختم والكافر يخلقه لنفسه بقدرته على خلاف مراد ربه فلقد استوخم من السنة المناهل العذاب وورد من حميم البدعة موارد العذاب . الرابعة الغلط باعتقاد أن ما يقبح شاهدا يقبح غائبا فلما كان المنع من قبول الحق قبيحا في الشاهد وجب على زعمه أن يكون قبيحا من الغائب وهذه قاعدة قد فرغ من بطلانها في فنها . الخامسة اعتقاده أن ذلك لو فرض وجوده بقدرة الله تعالى لكان ظلما والله تعالى منزّه عن الظلم بقوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد ومن الظلم البين جهل حقيقة الظلم فإنه التصرف في ملك الغير بغير إذنه فكيف يتصور ثبوت حقيقته لله تعالى وكل مفروض محصور بسور ملكه عز وجل الملك لله الواحد القهار . السادسة أنه فز من اعتقاد نسبة الظلم إلى الله تعالى فورط فيه إلى عنقه لأنه قد جزم بأن المنع من قبول الحق لو كان من فعل الله تعالى لكان ظلما فيقال له وقد قام البرهان على أنه من فعل الله تعالى فيلزمك أن يكون ظلما تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والخيال الذى يدندن حوله هؤلاء أن أفعال العبد لو كانت مخلوقة لله تعالى لما ناعها على عياده ولا عاقبهم ولا قامت حجة الله عليهم وهذه الشبهة قد أجراها في إدراج كلامه المتقدم فيقال لهم لم قلتم إنها لو كانت مخلوقة لله لما ناعها على عياده فإن أسندوا هذه الملازمة وكذلك يفعلون إلى قاعدة التحسين والتقيح وقالوا معاقبة الإنسان بفعل غيره قبيحة في الشاهد لاسيما إذا كانت المعاقبة من الفاعل فيلزم طرد ذلك غائبا قيل لهم ويقبح في الشاهد أيضا أن يمكن الإنسان عبده من القبايح والفواحش بمرأى منه ومسمع ثم يعاقبه على ذلك مع القدرة على ردعه ورده من الأول عنها وأنتم معاشر القدرية تزعمون أن القدرة التى بها يخلق العبد الفواحش لنفسه مخلوقة لله تعالى على علم منه عز وجل أن العبد يخلق بها لنفسه ذلك فهو بمثابة إعطاء سيف بآثر لفاجر يعلم أنه يقطع به السبيل ويسبى به الحرم وذلك في الشاهد قبيح جزما فسيقولون أجل إنه لقبيح في الشاهد ولكن هناك حكمة استأثر الله تعالى بعلمها فرقت بين الشاهد والغائب فحسن من الغائب تمكين عبده من الفواحش مع القدرة على أن لا يقع منه شيء ولم يحسن ذلك في الشاهد وفي هذا المواطن تنزل أقدامهم وتنكس أعلامهم إذا لاح لهم قواطع اليقين وبوارق البراهين فيقال لهم ما المانع أن تكون تلك الأفعال مخلوقة لله تعالى ويعاقب العبد عليها المصلحة وحكمة استأثر الله بها كافر غم منه الآن سواء فلم لا يسلك أحدكم الطريق الأعدل وينظر عاقبة هذا الأمر فيصير آخر أول ويفوض من الابتداء إلى خالقه ويتأق حجة الله تعالى عليه بالقبول والتسليم

( قوله والله تعالى عن فعل القبيح ) هذا مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة فيجوز عليه تعالى خلق الشر وإرادته كالخير وإن كان لا يأمر إلا بالخير والختم على القلوب عندهم خالق الضلال فيها كما بين في علم التوحيد

الله على قلوبهم مثلاً كقولهم سال به الوادى إذا هلك وطارت به العنقاء إذا أطال الغيبة وليس للوادى ولا للعنقاء عمل في ملاكه ولا في طول غيبته وإنما هو تمثيل مثلث حاله في هلاكه بحال من سال به الوادى وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلث حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافى عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الأغنام التى هى في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم أو بحال قلوب البهائم أنفسهم أو بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تمنى شيئاً ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجافياها عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك ويجوز أن يستعار الإسناد في نفسه من غير الله فيكون الختم مسنداً إلى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغیره حقيقة تفسیر هذا أن للفعل ملاسبات شتى يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فإسناده إلى الفاعل حقيقة وقد يسند إلى هذه الأشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها للفاعل في ملاسبة الفعل كما يضاهى الرجل الأسد في جراته فيستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفي عكسه سبيل مغم وفي المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفي الزمان نهاره صائم وليله قائم وفي المكان طريق سائر ونهر جار وأهل مكة يقولون صلى المقام وفي المسبب بنى الأمير المدينة وناقة ضبوت وحلوب وقال : إذا رد عانى القدر من يستعيرها ه فالشيطان هو الخاتم في الحقيقة أو الكافر إلا أن الله سبحانه لما كان هو الذى أقدره ومكنه أسند إليه الختم كما يسند الفعل إلى المسبب ووجه رابع وهو أنهم لما كانوا على القطع والبت عن لا يؤمن ولا تقنى عنهم الآيات والنذر ولا تجدى عليهم اللطاف المحصلة ولا المقربة إن أعطوها ولم يبق بعد استحكام العلم بأنه لا طريق إلى أن يؤمنوا طوعاً واختياراً طريق إلى إيمانهم إلا القسر والإلجاء وإذا لم تق طريق إلا أن يقسروهم الله ويلجئهم ثم لم يقسروهم ولم يلجئهم لثلاث مقتضات الغرض في التكليف عبر عن ترك القسر والإلجاء بالختم إشعاراً بأنهم الذين ترى أمرهم في التصميم على الكفر والإصرار عليه إلى حد لا يتناهون عنه إلا بالقسر والإلجاء وهى الغاية القصوى في وصف لجأهم في النفي واستشرائهم في الضلال والبنى ووجه خامس وهو أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولونه تهكم بهم من قولهم قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا قر ومن بيننا وبينك حجاب ونظيره فى الحكاية والتهكم قوله تعالى « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة » ( فإن قلت ) اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة فى حكم الختم وفى حكم التغطية فعلى أيهما يقول ( قلت ) على دخولها فى حكم الختم لقوله تعالى « وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة » ولوقتهم على سمعهم دون قلوبهم ( فإن قلت ) أى قائدة فى تكرير الجار فى قوله وعلى سمعهم ( قلت ) لو لم يكرر لكان انتظاماً للقلوب والاسماع فى تمديد واحدة وحين استجد للاسماع تعدية

وبذلك مهتدي بنور العقل ومقتدياً بدليل الشرع الصراط المستقيم فإن نازعته النفس وحادثته الهواجس وورغى في مستند من حيث النظر يأنس به من مفاوز الفكر فليخطر بباله ما ذكر عند كل عاقل من التمييز بين الحركة الاختيارية والقسرية فلا يجد عنده في هذه التفرقة ريباً فإذا استشعر ذلك فليتنبه قد رطف به إلى أن انحرف عن مضائق الجرف فادرا أن يلوح به شيطان الضلال إلى مهامه الاعتزال فليمسك نفسه دونها بزمام دلائل الوحدانية على أن لا فاعل ولا خالق إلا الله تعالى فإذا رقب لم يقف إلا وهو على الصراط المستقيم والطريقة المثلى ماراً عليها في أسرع من البرق الخاطف والريح العاصف فليأمل الناظر هذا الفصل ويتخذه موزة في قاعده الأفعال يقف على الحق إن شاء الله تعالى ( قال محمود رحمه الله اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة فى حكم الختم وفى حكم التغطية الخ ) قال أحمد رحمه الله وكان جدى رحمه الله يذكّر هذا ويزيد عليه أن الاسماع والقلوب لما كانت محمية كان استعمال الختم لها أولى والأبصار لما كانت بارزة وإدراكها متعلق بظواهرها كان الغشاء لها أليق

( قوله نحو قلوب الأغنام ) الذى فى الصحاح الغنمة العجمة والاعنم الأعجم الذى لا يفصح شيئاً والجمع غنم  
( قوله سيل مغم ) فى الصحاح أغممت الاناء ملأته وفيه أيضاً يقال ذيل ذائل وهو الهوان والحزى  
( قوله وناقة ضبوت ) فى الصحاح ناقة ضبوت يشك فى سمنها تضبوت أى تجس باليد

على حدة كان أدل على شدة الختم في الموضعين ووجد السمع كما وجد البطن في قوله كلوا في بعض بطمكم تعفوا يفعلون ذلك إذا أمن اللبس فإذا لم يؤمن كقولك فرسهم وثوبهم وأنت تريد الجمع رفضوه ولك أن تقول السمع مصدر في أصله والمصادر لا تجمع فلج الأصل يدل عليه جمع الأذن في قوله وفي آذاننا وقر وأن تقدر مضافاً محذوفاً أي وعلى حواس سمعهم وقرأ ابن أبي عملة وعلى أسماعهم (فإن قلت) فلا منع أبا عمرو والكسائي من إماله أبصارهم ما فيه من حرف الاستعلاء وهو الصاد (قلت) لأن الراء المكسورة تغلب المستعلاة لما فيها من التكرير كأن فيها كسرتين وذلك أعون شيء على الإماله وأن يمال له مالا يمال والبصر نور العين وهو ما يصر به الراي ويدرك المرئيات كما أن البصيرة نور القلب وهو ما به يستبصر ويتأمل وكأهما جوهرا ن لطيفان خلقهما الله فيما آلتين للأبصار والاستبصار (وقرى) غشاوة بالكسر والنصب وغشاوة بالفتح والنصب وغشوة بالكسر والرفع وغشوة بالفتح والرفع والنصب وغشاوة بالضم والرفع وغشاوة بالفتح والنصب وغشوة النكال بناء ومعنى لآنك تقول أعذب عن الشيء إذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه ومنه العذب لأنه يقمع العطش ويردعه بخلاف الملح فإنه يزيد ويدل عليه تسميتهم إياه نقاخا لأنه ينقح العطش أي يكسره وفراة لأنه يرفقه على القلب ثم اتسع فيه فسمى كل ألم فادح غداً وإن لم يكن نكالا أي عقاباً يرتدع به الجاني عن المعادة والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما أن الحقير دون الصغير ويستعملان في الجثث والأحداث جميعاً تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ومعنى التكرير أن على أبصارهم نوعاً من الاغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء النعائم عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه إلا الله اللهم أجربنا من عذابك ولا تبلىنا بسخطك يا واسع المغفرة افتتح سبحانه بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ووافق سرهم علمهم وقولهم ثم نبى بالذين محضوا الكفر ظاهراً وباطناً قلوباً وألسنة ثم تلك بالذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وأبطنوا خلاف ما أظهروا وهم الذين قال فيهم مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء وسماهم المنافقين وكانوا أخبت الكفرة وأبغضهم إليه وأمقتهم عنده لأنهم خلطوا بالكفر بتوبياً وبندليساً وبالشرك استهزاء وخداعاً ولذلك أنزل فيهم إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ووصف حال الذين كفروا في آيتين وحال الذين نافقوا في ثلاث عشرة آية نفى عليهم فيها خبثهم ومكرهم وفضحهم وسفههم واستجهلهم واستهزأهم ونهكم بفعلهم وبجمل بطنائهم وعمهم ودعاهم صابكاً عمياً وضرب لهم الأمثال الشنيعة وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما انطابت الجملة على الجملة وأصل ناس أناس وأناس إنسان وأناس ناس فعال لأن الزنة على الأصول الأتراك تقول في وزن قه افضل وليس معك إلا العين وحدها وهو من أسماء الجمع كرخال وأمانويس فمن المصغر الآتي على خلاف مكبره كانيسيان ورويحل ولام التعريف فيه للجنس ويجوز أن تكون للعهد والاشارة إلى الذين كفروا المازد كرم كأنه قيل ومن هؤلاء من يقول وهم عبدالله بن أبي وأصحابه ومن كان في حالهم من أهل التضميم على النفاق ونظير موقعه موقع القوم في قولك نزلت بني فلان فلم يقرؤني والقوم لثامه ومن في (من يقول) موصوفة كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا كقوله من المؤمنين رجال إن جعلت اللام للجنس وإن جعلتها للعهد فهو صلة كقوله ومنهم الذين يؤذون النبي (فإن قلت) كيف يجعلون بعض أولئك والمنافقون غير المختوم على قلوبهم (قلت) السكفر جمع الفريقين معاً وصيرهم جنساً واحداً وكون المنافقين نوعاً من نوعي هذا الجنس مغايراً للنوع الآخر بزيادة زادوها على الكفر الجامع بينهم من الخديعة والاستهزاء لا يخرجهم من أن يكونوا بعضاً من الجنس فإن الاجناس إنما تنوعت لمغايرات وقعت بين بعضها وبعض وتلك المغايرات إنما تأتي بالنوعية ولا تأتي الدخول تحت الجنسية (فإن قلت) لم اختص

(قوله كما قيل لوفة في لوفة) اللرقوة والالوفة الزبدة (الصحيح) (قوله من أسماء الجمع كرخال) الرخل بالكسر الاني من ولد الضأن

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ \* يُحَدِّثُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \*

بالذكر الايمان بالله والايان باليوم الآخر (قلت) اختصاصهما بالذكر كشف عن إفراطهم في الخبث وتماذهبهم في الدعارة لأن القوم كانوا يهوداً وإيمان اليهود بالله ليس بإيمان لقولهم عزير ابن الله وكذلك إيمانهم باليوم الآخر لأنهم يعتقدونه على خلاف صفة فكان قولهم آمنا بالله باليوم الآخر خبثاً مضاعفاً وكفراً موجهاً لأن قولهم هذا الوعد عنهم لا على وجه النفاق وعقيدتهم عقيدتهم فهو كفر لا إيمان فإذا قالوه على وجه النفاق خديعة للمسلمين واستهزاء بهم وأروهم أنهم مثلهم في الإيمان الحق كان خبثاً إلى خبث وكفراً إلى كفر وأيضاً فقد أوهوا في هذا المقال أنهم اختاروا الإيمان من جانبيه واكتفوه من قطريه وأحاطوا بأوله وآخره وفي تكرير الباء أنهم ادعوا كل واحد من الإيمانيين على صفة الصحة والاستحكام (فإن قلت) كيف طابق قوله وما هم بمؤمنين قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر والأولى في ذكر شأن الفعل لا الفاعل والثاني في ذكر شأن الفاعل لا الفعل (قلت) القصدي إلى إنكار ما ادعوه وفيه فسلك في ذلك طريق أدى إلى الغرض المطلوب وفيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في غيره وهو إخراج ذواتهم وأنفسهم من أن تكون طائفة من طوائف المؤمنين لما علم من حالهم المنافية لحال الداخلين في الإيمان وإذا شهد عليهم بأنهم في أنفسهم على هذه الصفة فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفى ما انتحلوا إثباته لأنفسهم على سبيل البت والقطع ونحوه قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها هو أبلغ من قولك وما يخرجون منها (فإن قلت) فلم جاء الإيمان مطلقاً في الثاني وهو مقيد في الأول (قلت) يحتمل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه وأن يراد بالإطلاق أنهم ليسوا من الإيمان في شيء قط لامن الإيمان بالله وباليوم الآخر ولامن الإيمان بغيرهما (فإن قلت) ما المراد باليوم الآخر (قلت) يجوز أن يراد به الوقت الذي لاحدله وهو الأبد الدائم الذي لا ينقطع لتأخره عن الاوقات المنتهية وأن يراد الوقت المحدود من النشور إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لأنه آخر الاوقات المحدودة الذي لاحد للوقت بعده والخدع أن يوهى صاحبها خلاف ما يريد به من المكروه من قولهم ضب خادع وخدع إذا أمر الحارث يده على باب جحره أو همه إقباله عليه ثم خرج من باب آخر (فإن قلت) كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح لأن العالم الذي لا تخفى عليه خافية لا يتخدع والحكيم الذي لا يفعل القبيح لا يتخدع والمؤمنون

(قال محمود رحمه الله فإن قلت كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح الخ) قال أحد رحمه الله هذا الفصل من كلام الزمخشري جمع فيه بين الغث والسمين ونحن ننبه على ما فيه من الزبد لئتم للناظر أخذ ما فيه من السنة آمناً من التورط في وضر البدعة مستعينين بالله وهو خير معين فما خالف فيه السنة قوله إن الله تعالى عالم بذاته يريد لا يعلم وهذا بما سميت به الممتزلة في المقدمة من أنهم يمجدون صفات الكمال الإلهي ينفون بذلك زعمهم التوحيد والتزيه ومعتمد أهل السنة أن الله تعالى عالم بعلم قديم أزلي متعلق بكل معلوم واجب أو ممكن أو مستحيل ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين وحسبك هذه الآية مصدقة لمعتقدهم في ثبوت صفة العلم له تعالى وفي عموم تعلقه بالكميات والجزئيات إلى ما وراءها من البراهين الكلامية على ذلك ولنا بصدد ذكرها في هذا الكتاب \* وما خالف فيه السنة اعتقاده أن في الكائنات ما ليس مخلوقاً لله تعالى لأنه قبيح على زعمه كالمفهوم من الخداع في هذه الآية وما جره إلى هاتين الزغتين إلا اعتقاده أنه لا يتم استحالة كونه تعالى مخدوعاً إلا بأنه عالم بذاته حتى تم عالميته كل كائن فلا يتخدع إذ نسبة الذات إلى الكائنات نسبة واحدة ولا يتم استحالة كونه تعالى خادعاً إلا باستحالة صدور بعض الكائنات عنه لأنه قبيح على زعمهم ولقد وقف هذا التزيه على ما لا توقف عليه ولا شرط فيه فنحن معاشر أهل السنة نعتقد أن الله تعالى عالم بعلم ومع ذلك نعتقد استحالة كونه مخدوعاً لأن علمه عندنا عام التعلق كما وصفنا ونعتقد أنه

والجميع رجال بالكسرو بالضم كذا في الصحاح (قوله اختاروا الإيمان) لعله احتازوا بالحاء المهملة والزاي كما في عبارة البيضاوي

وإن جاز أن يخدعوا لم يحز أن يخدعوا ألا ترى إلى قوله • واستمطروا من قرش كل متخدع • وقول ذى الرمة • إن الحليم وإذا الإسلام يختلب • فقد جاء التعت بالاختداع ولم يأت بالخدع (قلت) فيه الوجوه • أحدها أن يقال كانت صورة صنهم مع الله حيث يتظاهرون بالإيمان وهم كافرون صورة صنع الخادعين وصورة صنع الله معهم حيث أمر بإجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر الله فيهم فأجروا أحكامهم عليهم • والثاني أن يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم أن الله عن يصح خداعه لأن من كان ادعاؤه الإيمان بالله نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولا أن لذاته تعلقا بكل معلوم ولا أنه غنى عن فعل القبايح فلم يعد من مثله تجوز أن يكون الله في زعمه مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفي وتجوز أن يدل على عبادته ويخدعهم • والثالث أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه خليفة في أرضه والناطق عنه بأوامره ونواهيه مع عبادته كما يقال قال الملك كذا ورسم كذا وإنما القائل والرسم وزيره أو بعض خاصته الذين قولهم قوله ورسمهم رسمه مصداقه قوله إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله • والرابع أن يكون من قولهم أعجبنى زيدو كرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله وفائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص ولما كان المؤمنون من الله بمكان سلك بهم ذلك المسلك ومثله والله ورسوله أحق أن يرضوه وكذلك إن الذين يؤذون الله ورسوله ونظيره في كلامهم علت زيدا فاضلا والغرض فيه ذكر إحاطة العلم بفضل زيد لابه نفسه لأنه كان معلوما له قديما كأنه قيل علت فضل زيد ولكن ذكر زيد توطئة وتمهيد لذكر فضله (فإن قلت) هل للاقتصار بخادعت على واحد وجه صحيح (قلت) وجهه أن يقال غنى به فعلت إلا أنه أخرج في زنة فاعلت لأن الزنة في أصلها للغلبة والمباراة والفعل متى غلب فيه فاعله جاء أبلغ وأحكم منه إذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مباراة لزيادة قوة الداعي إليه وبعضه قراءة من قرأ يخدعون الله والذين آمنوا وهو أبو حبة و (يخادعون) بيان ليقول ويجوز أن يكون مستأنفا كأنه قيل ولم يدعون الإيمان كاذبين وما رفقهم في ذلك فقيل يخادعون (فإن قلت) عم كانوا يخادعون (قلت) كانوا يخادعونهم عن أغراض لهم ومقاصد منها متاركهم وإعفاؤهم عن المحاربة و عما كانوا يطرقون به من سواهم من الكفار ومنها اصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من إكرامهم والإحسان إليهم وإعطائهم الحظوظ من المقامات ونحو ذلك من الفوائد ومنها إطلاعهم لاختلاطهم بهم على الأسرار التي كانوا حراسا على إذاعتها إلى منافذهم (فإن قلت) فلما أظهر عليهم حتى لا يصلوا إلى هذه الأغراض بخداعهم عنها (قلت) لم يظهر عليهم لما أحاط به علما من المصالح التي لو أظهر عليهم لانتقلت مفاسد واستبقاء إبليس وذريته ومبتاركهم وما هم عليه من إغواء المنافقين وتلقيهم التناق أشد من ذلك ولكن السبب فيه ما عليه تعالى من المصلحة (فإن قلت) ما المراد بقوله (وما يخادعون إلا أنفسهم) (قلت) يجوز أن يراد وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة الخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما تقول فلان يضار فلانا وما يضار إلا نفسه أي دائرة الضرر راجعة إليه وغير متخطية إياه وأن يراد حقيقة المخادعة أي وهم في ذلك يخدعون أنفسهم حيث يمتنونها بالأباطيل ويكذبونها فيما يحدثونها به وأنفسهم كذلك تمنهم وتخدعهم بالآماني وأن يراد وما يخدعون لحي به على لفظ يفاعلون

لا يصدر كائن في الوجود إلا عن قدرته لا غير ومع ذلك نمنع أن ينسب الخداع إلى الله تعالى لما يوم ظاهره من أنه إنما يكون عن عجز عن المكافأة وإظهار المستكتم هذا هو الموهوم منه في الإطلاق ولكن حيث أطلقه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كقابلة المكر بمكرهم علمنا أن المراد منه أنه فعل معهم فعلا سماه خداعا مقابله ومشاكاة وإلا فهو قادر على هتك سترهم وإنزال العذاب بهم رأى العين فهذا معتقد أهل السنة في هذه الآية وأمثالها لا كالزخشرى وشيعته الذين يزعمون أنهم يوحدون فيجدون وينزهون فيشركون والله الموفق للحق وكذلك الخداع المنسوب إليهم على سبيل المجاز عن تعاطيهم أفعال الخداع على ظنهم وأصدق شاهد على أنه مجاز نفيه بعقب إثباته في قوله وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون في هذه التهمة نفي احتمال الحقيقة حتى تتعين جهة المجاز وماعده اليبانيون من أدلة المجاز صدق نفيه فأمل هذا الفصل فله على سائر الفصول الفضل

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ٥ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا

للبالغة وقرئ وما يخذعون ويخذعون من خدع ويخذعون بفتح الياء بمعنى يخذعون ويخذعون ويخذعون على لفظ مالم  
يسم فاعله ٥ والنفس ذات الشيء وحقيقته يقال عندي كذا نفساً ثم قيل للقلب نفس لأن النفس به ألا ترى إلى قولهم  
المرء بأصغريه وكذلك بمعنى الروح والدم نفس لأن قوامها بالدم وللباء نفس لفرط حاجتها إليه قال الله تعالى وجعلنا  
من الماء كل شيء حي وحقيقة نفس الرجل بمعنى عين أصيبت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يؤامر نفسه  
إذا تردد في الأمر واتجه له رأيان وداعيان لا يدرى على أيهما يرجح كأنهم أرادوا داعي النفس وهاجسي النفس فدموها  
نفسين إما لصدورهما عن النفس وإما لأن الداعيين لما كانا كالشعيرين عليه والآخرين له شبهوهما بذاتين فسموهما نفسين  
والمراد بالنفس هنا ذواتهم والمعنى بخادعتهم ذواتهم أن الخداع لاصق بهم لا يعدوم إلى غيرهم ولا يتخطاهم إلى من  
سواهم ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم ٥ والشعور علم الشيء علم حس من الشعاع ومشاعر الإنسان حواسه  
والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم لتمادي غفلتهم كالذي لا حس له ٥ واستعمال المرض في القلب يجوز  
أن يكون حقيقة ومجازاً فالحقيقة أن يراد الألم كما تقول في جوفه مرض والمجاز أن يستعار لبعض أعراض القلب  
كسوء الاعتقاد والغفل والحسد والميل إلى المعاصي والعزم عليها واستشعار الهوى والجبن والضعف وغير ذلك مما هو  
فساد وآفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة في نقائص ذلك والمراد به هنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد  
والكفر أو من الغفل والحسد والبغضاء لأن صدورهم كانت تغل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين  
غلاً وحقاً ويغضونهم البغضاء التي وصفها الله تعالى في قوله قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر  
ويتحرقون عليهم حسداً إن تمسكتم حسنة نسوّم وناهيك مما كان من ابن أبي وقول سعيد بن عباد لرسول الله ﷺ  
اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ولقد اصططح أهل هذه البعيرة أن يعصبوه بالعصاة فلما  
ردّ الله ذلك بالحق الذي أعطاك كدشرق بذلك أو يراد ما تداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخور لأن قلوبهم كانت قوية  
إما لقوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به أن يرجع الإسلام تهب حيناً ثم تسكن ولواءه يخفق أياً ما ثم يقر فضعت حين ملكها  
اليأس عند أنزال الله على رسوله النصر وإظهار دين الحق على الدين كله وإما لجراحتهم وجسارتهم في الحروب فضعت حيناً  
وخور حين قذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين وإمداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نصرت بالرعب مسيرة شهر ومعنى زيادة الله إياهم مرضاً أنه كلما أنزل على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفراً إلى  
كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما ازدادوه إسناداً للفعل إلى المسبب له كما أسنده إلى السورة في قوله فزادهم رجساً  
إلى رجسهم لكونها سبياً أو كلما زاد رسوله نصرة وتبسطاً في البلاد ونقصاً من أطراف الأرض ازدادوا حسداً وغلاً  
وبغضاً وازدادت قلوبهم ضعفاً وقلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم وجننا وخورا ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع  
وقرأ أبو عمرو في رواية الأصمعي مرض ومرضاً يسكون الرأه ٥ يقال ألم فهو (أليم) كوجع فهو وجيع ووصف العذاب به  
نحو قوله ٥ تحية بينهم ضرب وجيع ٥ وهذا على طريقة قولهم جدجده والألم في الحقيقة للؤلّم كما أن الجد للجداد والمراد

قوله تعالى « وما يشعرون » الآية (قال محمود رحمه الله تعالى والشعور علم الشيء علم حس الخ) قال أحمد رحمه الله  
إيضاح هذا الكلام على تفسير الشعور كما قال بأنه علم الشيء من ناحية الحس الخ أنه لما كانت مفسدة النفاق عائدة  
على المنافق عوداً يئساً جلياً محسوساً فعلى عليهم جهلهم بالمحسوس فنفى شعورهم به ولا كذلك معرفة الحق وتمييزه عن  
الباطل فإنه أمر عقلي نظري ٥

(قوله وناهيك مما كان) لعله بما كان (قوله فضعت حيناً وخوراً) الخور بالتحريك : الضعف كما في الصحاح



فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ۖ وَإِذَا

بكذبهم قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وفيه رمز إلى قبح الكذب وسماحته وتخيل أن العذاب الاليم لاحق بهم من أجل كذبهم ونحوه قوله تعالى « بما خطيأتم أغرقوا » والقوم كفرة وإنما خصت الخطيئات استغظامها وتنفيرا عن ارتكابها والكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به وهو قبح كله وأما ما يروى عن إبراهيم عليه السلام أنه كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به وعن أبي بكر رضي الله عنه وروى مرفوعا إياكم والكذب فإنه بجانب للإيمان وقرئ يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه أو بمعنى الكثرة كقولهم موت البهايم وبركت الإبل أو من قولهم كذب الوحشي إذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لأن المناق متوقف متردد في أمره ولذلك قيل له مذبذب وقال عليه السلام مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة (وإذا قيل لهم) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لأنك لو قلت ومن الناس من إذا قيل لهم لا تفسدوا كان صحيحا والأول أوجه ۖ والفساد خروج شيء عن حال استقامته وكونه منتفعا به ونقيضه الصلاح وهو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هيج الحروب والفتن لأن في ذلك فساد مافي الأرض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية قال الله تعالى « وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل » وتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ۖ ومنه قيل لحرب كانت بين ظلي حرب الفساد وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يمايلون الكفار ويمالثونهم على المسلمين بإفشاء أسرارهم إليهم وإغرائهم عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم فلما كان ذلك من صنيعهم مؤديا إلى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا أقدم على ما هذه عاقبته وإنما قصر الحكم على شيء كقولك إنما ينطق زيد أو لقصر الشيء على حكم كقولك إنما زيد كاتب ومعنى (إنما نحن مصلحون) أن صفة المصلحين خلصت لهم وتمحضت من غير شائبة قاذح فيها من وجه من وجوه الفساد و(الا) مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقا كقوله « أليس ذلك بقادر » ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تكاد تقع الجملة بعدها إلا بمصدرة بنحو ما يتلقى به القسم وأختها التي هي أمان من مقدمات اليقين وطلاتها ۖ أما والذي لا يعلم الغيب غيره ۖ أما والذي أبكى وأضحك ۖ ردا له ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستناف ومافي كلا الكلمتين الأولان « التأكيد » وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وقوله (لا يشعرون) توهم في النصيحة من وجهين أحدهما تقييح ما كانوا عليه لبعده من الصواب وجره إلى الفساد والفتنة والثاني تبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذرى الأحلام ودخولهم في عدادهم فكان من جوابهم أن سفهوهم لغرط سفههم وجهلهم لتعادي جهلهم وفي ذلك تسلية للعالم بما يليق من الجهلة (فإن قلت) كيف صح أن يستندل إلى لا تفسدوا وآمنوا وإسناد الفعل إلى الفعل بما لا يصح (قلت) الذي لا يصح هو إسناد الفعل إلى معنى الفعل وهذا إسناد له إلى لفظه كأنه قيل وإذا قيل لهم هذا القول وهذا الكلام فهو نحو قولك ألف ضرب من ثلاثة أحرف ومنه زعموا مطية الكذب ۖ ومافي (كما) يجوز أن تكون كافة مثلها في ربما ومصدرية مثلها في بما رخصت ۖ واللام في الناس للعهد أي كما آمن رسول الله ﷺ ومن معه أو هم ناس معهودون كعبد الله بن سلام وأشياعه لأنهم من جلدتهم ومن أبناء جنسهم أي كما آمن أصحابكم وإخوانكم وللجنس أي كما آمن الكاملون في الإنسانية أوجمل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهايم في فقد التمييز بين الحق والباطل ۖ والاستفهام في (أنؤمن) في معنى الإنكار واللام في (السفهاء) مشاربا إلى الناس كما تقول لصاحبك إن زيدا

لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ۚ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ

سعى بك فيقول أوقد فعل السفيه ويجوز أن تكون للجنس وينطوى تحته الجارى ذكرهم على زعمهم واعتقادهم لأنهم عندهم أعرق الناس في السفه (فإن قلت) لم سفهوه واستركوا عقولهم وهم العقلاء المراجيح (قلت) لأنهم لجهلهم وإخلاطهم بالنظر وإنصاف أنفسهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب متن الباطل كان سفيا ولأنهم كانوا في رياسة وسطة في قومهم ويسار وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال وخباب فدعوه سفهاء تحقيراً لشأنهم أو أرادوا عبدالله بن سلام وأشياعه ومفارقتهم دينهم وما غاظهم من إسلامهم وقت في أعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقياً من الثمارة بهم مع علمهم أنهم من السفه بمنزل والسفه سخافة العقل وخفة الحلم (فإن قلت) فلم فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون (قلت) لأن أمر الديانة والوقوف على الحق وهم على الباطل يحتاج إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة وأما النفاق وما فيه من البغي المؤدى إلى الفتنة والفساد في الأرض فأمر ذنوبى مبني على العادات معلوم عند الناس خصوصاً عند العرب في جاهليتهم وما كان قائماً بينهم من التغاور والتناحر والتحارب والتحارب فهو كالمحسوس المشاهد ولأنه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقاً ۚ مساق هذه الآية بخلاف ما سيق له أول قصة المافقين فليس بتكرير لأن تلك في بيان مذهبهم والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من السكذيب لهم والاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيماهم أنهم معهم فإذا فارقهم إلى شطار دينهم صدقهم ما في قلوبهم وروى أن عبدالله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبدالله انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم فأخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالصدق سيد بنى تيم وشيخ الإسلام وثاني رسول الله في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا ببن عم رسول الله وخنته سيد بنى هاشم ما خلا رسول الله ثم افترقوا فقال لأصحابه كيف رأيتموني فعلت فأتوا عليه خيراً فنزلت ۚ ويقال لقيته ولاقيته إذا استقبلته قريباً منه وهو جارى ملاقى ومرافقى وقرأ أبو حنيفة وإذا لا قوا ۚ وخلوت بفلان وإليه إذا انفردت معه ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى وخلاك ذم أى عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية ومن خلوت به إذا سخرت منه وهو من قولك خلا فلان بعرض فلان يعث به ومعناه وإذا أنها السخرية بالمؤمنين إلى شياطينهم وحدثهم بها كما تقول أحد إليك فلانا وأذمه إليك ۚ وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمزدهم وقد جعل سيويه نون الشيطان في موضع من كتابه أصلية وفي آخر زائدة والدليل على أصلها قولهم تسيطن واشتقاقه من شطن إذا بعدل بعده من الصلاح والخير ومن شاط إذا بطل إذا جعلت نوره زائدة ومن أسماؤه الباطل (إنما معكم) إنا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم (فإن قلت) لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية محقة بأن (قلت) ليس ما خاطبوا به المؤمنين جدير بأفوى الكلامين وأوكدهما لأنهم في ادعاء حدوث الإيمان منهم ونشئه من قبلهم لا في ادعاء أنهم أوحىون في الإيمان غير مشقوق فيه غبارهم وذلك إما لأن أنفسهم لا تساعدهم عليه إذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك وهكذا كل قول لم يصدر عن أريحية وصدق رغبة واعتقاد وإلا لأنه لا يروج عنهم لوقوله على لفظ التوكيد والمبالغة وكيف يقولونه ويطمعون في رواجه وهم بين ظهري المهاجرين والأنصار الذين مثلهم في التوراة والإنجيل ألا نرى إلى حكاية الله قول المؤمنين ربنا إنا آمننا وأما مخاطبة إخوانهم فهم فيما أخبروا به عن أنفسهم من الثبات على اليهودية والفرار على اعتقاد الكفر والبعد من أن يزولوا عنه على صدق رغبة ووفر نشاط وارتياح للتكلم به وما قالوه من ذلك فهو رائج عنهم متقبل منهم فكان مظنة التحقيق ومثنة للتوكيد (فإن قلت) أتى تعلق قوله (إنما نحن مستهزؤون) بقوله إنا

قوله تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا قالوا آمنا الآية (قال محمود رحمه الله) إن قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية (الخ) قال أحمد رحمه الله وبى هذا التقرير على أن الجملة الاسمية أثبت من الفعلية خصوصاً مؤكدة بأن مرددة بإنما على أنه حكى إيمان المؤمنين المخلصين بالجملة الفعلية أيضاً في قوله ربنا آمنا بما أنزلت واتبعتنا الرسول وعلى الجملة فلقد أحسن الرزخشرى

يَعْمَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا

معكم (قلت) هو توكيد له لأن قوله إنما معكم معناه الثبات على اليهودية وقوله إنما نحن مستهزؤن رد للإسلام ودفع له منهم لأن المستهزئ بالشئ المستخف به منكراً له ودافع لكونه معتدا به ودفع تقيض الشئ تأكيد لثباته أو بدل منه لأن من حقر الإسلام فقد عظم الكفر أو استناب كأهم اعترضوا عليهم حين قالوا لهم إنما معكم فقالوا فما بالكم إن صح أنكم معنا توافقون أهل الإسلام فقالوا إنما نحن مستهزؤن ۝ والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأ يهزأ مات على المكان عن بعض العرب مشيت فلغبت فظننت لاهزأني على مكاني وناقته تهزأ به أي تسرع وتخف ۝ (فإن قلت) لا يجوز الاستهزاء على الله تعالى لأنه متعال عن القبيح والسخرية من باب العيب والجهل ألا ترى إلى قوله قالوا أتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فامعنى استهزأه بهم (قلت) معناه إنزال الهوان والحقارة بهم لأن المستهزئ غرضه الذي يرميه هو طلب الخفة والزيادة بمن يهزأ به وإدخال الهوان والحقارة عليه والاشتقاق كما ذكرنا شاهد لذلك وقد كثرت التهم في كلام الله تعالى بالكفرة والمراد به تحقير شأنهم وازدراء أمرهم والدلالة على أن مذاهبهم حقيقة بأن يسخر منها الساعون ويضحك الضاحكون ويجوز أن يراد به مامر في يخادعون من أنه يجري عليهم أحكام المسلمين في الظاهر وهو مبطن بادخار ما يراد بهم وقيل سمي جزاء الاستهزاء باسمه كقوله «وجزاً سيئة سيئة مثلها» «فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه» (فإن قلت) كيف ابتدئ قوله الله يستهزئ بهم ولم يعطف على الكلام قبله (قلت) هو استئناف في غاية الجزالة والفخامة وفيه أن الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذي ليس استهزأؤهم إليه باستهزأؤهم ولا يوبه له في مقابلته لما ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان والذل وفيه أن الله هو الذي يولى الاستهزاء بهم انتقاماً للؤمنين ولا يحوج المؤمنين أن يعارضوهم باستهزأؤهم مثله (فإن قلت) فهلا قيل الله مستهزئ بهم ليكون طبقاً لقوله إنما نحن مستهزؤن (قلت) لأن يستهزئ يفيد حدوث الاستهزاء وتجدده وقتاً بعد وقت وهكذا كانت نكايات الله فيهم وبلاياه النازلة بهم وألا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين وما كانوا يخلون في أكثر أوقاتهم من تهتك أستاذهم وتكشف أسرارهم ونزول في شأنهم واستشعار حذرهم أن ينزل فيهم «يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون» (ويعتمد في طغيانهم) من مدالجيش وأمدته إذا زاده وألحق به ما يقويه ويكثره وكذلك مدالدواء وأمدتها زادها ما يصلحها ومددت السراج والأرض إذا استصلحتهما بالزيت والسماد ومدته الشيطان في الغي وأمدته إذا واصله بالسواوس حتى يتلاحق غيه ويزدادانها كما فيه (فإن قلت) لم زعمت أنه من المدد دون المدة في العمر والإملاء والإمهال (قلت) كفالك دليل على أنه من المدد دون المدة قراءة ابن كثير وابن محيصن ويعتمد وقراءة نافع وإخوانهم يمدونهم على أن الذي بمعنى أمهله إنما هو مد له مع اللام كأملى له (فإن قلت) فكيف جاز أن يوليه الله مدداً في الطغيان وهو فعل الشياطين ألا ترى إلى قوله تعالى وإخوانهم يمدونهم في الغي (قلت) إما أن

رحمه الله في تقريره ما شاء وأجل ما أراد ۝ قوله تعالى إنما نحن مستهزؤن الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت كيف ابتدئ قوله الله يستهزئ بهم ولم يجعله معطوفاً الخ) قال أحمد رحمه الله فإن قال قائل أفلا تستفاد هذا المعنى من العطف قيل له لو عطف لأشعر بأن الغرض كل الغرض اجتماع مضمون الجملتين وإعراض عن هذا المبنى الذي ينفرد به الاستئناف (قال محمود رحمه الله فإن قلت فهلا قيل الله مستهزئ بهم الخ) قال أحمد رحمه الله ولهذا الفرق بين الفعل والاسم ورد قوله تعالى إنما سخرننا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق والطير محشورة لما كان التسبيح من الطوائف متكرراً متجدداً شيئاً فشيئاً وحشر الطير معه أمر دائم ذكر التسبيح بصيغة الفعل والحشر بصيغة الاسم وسأيت إن شاء الله تعالى مزيد تقرير فيه ۝ قوله تعالى ويعتمد في طغيانهم يعمهور (قال محمود رحمه الله إن قلت كيف جاز أن يوليه الله مدداً من الطغيان الخ) قال أحمد رحمه الله ما يمنع أن يقره على ظاهره ويبقيه في نصابه إلا أنه توحيد محض وحق صرف والقدرة من التوحيد على مراحل

يحمل على أنهم لما منعهم الله الطافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم وإصرارهم عليه بقيت قلوبهم بتزايد الرين والظلمة فيها تزايد الانسراح والنور في قلوب المؤمنين فسمى ذلك التزايد مدداً وأسند إلى الله سبحانه لأنه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم وإما على منع القسروا الإلجاء وإما على أن يسند فعل الشيطان إلى الله لأنه يتمكنه وإقداره والتخليه بينه وبين إغواء عباده (فإن قلت) فما حاهم على تفسير المد في الطغيان بالإيهال وهو موضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه (قلت) استجرهم إلى ذلك خوف الإقدام على أن يسندوا إلى الله ما أسندوا إلى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ وشهد لصحته وإلا كان منه بمنزلة الأروى من النعام ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز أن يتعاهد في مذاحه بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحذير سائماً من القادح فإذا لم يتعاهد أوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل ويعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالتهم يتبادون وأن هؤلاء من أهل الطبع والطغيان الغلو في الكفر ومجاوزة الحد في العقوقراً زيد بن علي رضي الله عنه في طغيانهم بالكسر وهما لفتان كلقيان ولقيان وغنيان (فإن قلت) أي نكتة في إضافته إليهم (قلت) فيها أن الطغيان والتعادي في الضلالة مما اقترفته أنفسهم واجترحت أيديهم وأن الله يرى منه رداً لاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما أشركنا ونفياً لوهم من عسى يتوهم عند إسناد المد إلى ذاته لو لم يصف الطغيان إليهم أن الطغيان فعله فلما أسند المد إليه على الطريق الذي ذكر أضاف الطغيان إليهم ليميط الشبه ويقطعها ويدفع في صدر من يلحد في صفاته ومصدق ذلك أنه حين أسند المد إلى الشياطين أطلق الغي ولم يقيده بالإضافة في قوله وإخوانهم يمدونهم في الغي والعمة مثل العمى إلا أن العمى عام في البصر والرأي والعمة في الرأي خاصة وهو التحير والتردد لا يدري أين يتوجه ومنه قوله بالجاهلين العمه أي الذين لا رأي لهم ولا دراية بالطرق وسلك أرضاً عمها لا منار بها ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى اختيارها عليه واستبدالها به على سبيل الاستعارة لأن الاشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر ومنه

أخذت بالجملة رأساً أزعر \* وبالأنيا الواضحات الدودرا  
وبالطويل العمر عمراً حيدراً \* كما اشترى المسلم إذ تنصراً

وعن وهب قال الله عز وجل فيما يعيب به بني إسرائيل تفقهون لغير الدين وتعملون لغير العمل ويتباعدون الدنيا بعمل الآخرة (فإن قلت) كيف اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى (قلت) جعلوا لتسكنهم منه وإعراضه لهم كأنه في أيديهم فإذا تركوه إلى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوا به ولأن الدين القيم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مستبدل خلاف الفطرة والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله وضل دريص نفقه

(قال محمود رحمه الله فإن قلت ما النكتة في إضافة الطغيان إليهم الخ) قال أحمد رحمه الله كل فعل صدر من العبد اختياراً فله اعتباران إن نظرت إلى وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوه التخصص فانسب ذلك إلى قدرة الله وحدته وإرادته لا شريك له وإن نظرت إلى تميزه عن القسر الضروري فانسبه في هذه الجهة إلى العبد وهي النسبة المعبر عنها شرعاً بالكسب في أمثال قوله تعالى « بما كسبت أيديكم » وهي المتحققة أيضاً إذا عرضت على ذنك الحركتين الضرورية الرعشية مثلاً والاختيارية فإنك تميز بينهما لاختلاف تلك النسبة فإذا تقرر تمدد الاعتبار فقدم في الطغيان مخلوق لله تعالى فأضافه إليه ومن حيث كونه واقعاً منهم على وجه الاختيار المعبر عنه بالكسب أضافه إليهم ففزع على أصول السنة بحسن ثمار فروعك في الجنة لا كما تفزع القدرية فإنهم يحنون ولكن على أنفسهم ألهمنا الله التحقيق وأيدنا بالتوفيق \* قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى (قال محمود رحمه الله الشراء يستدعي نذل العوض الخ) قال أحمد رحمه الله

(قوله ونفياً لوهم من عسى) يريد الرد على أهل السنة القائلين إن الله تعالى هو الفاعل في الحقيقة للخير والشر وينتصر للمعتزلة القائلين بأنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريد (قوله وسلك أرضاً عمها) أي ومنه قولهم سلك الخ (قوله وإعراضه لهم) في الصحاح اعترض لك الخير إذا أمكنك (قوله وضل دريص نفقه) في الصحاح الدرس ولد الفأرة واليربوع وأشياء ذلك وفي المثل ضل دريص

مُهْتَدِينَ \* مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ \*

فاستعير اللذباب عن الصواب في الدين \* والريح الفضل على رأس المال ولذلك سمي الشف من قولك أشف بعض ولده على بعض إذا فضله ولهذا على هذا شف \* والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى المريح وناقاة تاجرة كأنها من حسنها وسميها تبيع نفسها وقرأ ابن أبي عملة تجارنهم (فإن قلت) كيف أسند الحسران إلى التجارة وهو لأصحابها (قلت) هو من الإسناد المجازي وهو أن يسند الفعل إلى شيء يتلبس بالذي هو في الحقيقة له كما تلبست التجارة بالمشتري (فإن قلت) هل يصح ربح عبدك وخسرت جارتك على الإسناد المجازي (قلت) نعم إذا دلت الحال وكذلك الشرط في صحة رأيت أسداً وأنت تريد المقدم إن لم تقم حال دالة لم يصح (فإن قلت) هب أن شراء الضلالة بالهدى وقع مجازاً في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الريح والتجارة كأن ثم مبيعة على الحقيقة (قلت) هذا من الصنعة البديعة التي تبلغ بالمجاز الذروة العليا وهو أن تساق كلمة مساق المجاز ثم تقف بأشكال لها وأخوات إذا تلاحقن لم تركلما أحسن منه ديباجة وأكثر مأموروناً وهو المجاز المرشح وذلك نحو قول العرب في البليد كأن أذن قلبه خطلاً وإن جعلوه كالخمار ثم رشخوا ذلك روماً لتحقيق البلادة فادعوا لقلبه أذنين وادعوا لها الخطل ليمثلا البلادة تمثيلاً يلحقها ببلادة الخمار مشاهدة معاً ونحوه ولما رأيت النسر عزّ ابن داية \* وعشش في وكره جاش له صدرى

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاخم بالغراب أتبعه ذكر التشيش والوكر ونحوه قول بعض قناكم في أمه

فما أتم الردين وإن أدلت \* بعالمه بأخلاق الكرام

إذا الشيطان قصع في قفاهما \* تنفقاه بالجل التوام

أى إذا دخل الشيطان في قفاهما استخرجناه من نافقائه بالجل المثنى المحكم يريد إذا حردت وأساءت اجتهدنا في إزالة غضبها وإمالة ما يسوه من خلقها استعار التفتيح أولاً ثم ضم إليه التنفق ثم الجبل التوام فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاء كله ويواخيه وما يكمل ويتم بانضمامه إليه تمثيلاً لخسارهم وتصويراً لحقيقته (فإن قلت) فما معنى قوله «فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» (قلت) معناه أن الذي يطلبه التجار في متصرفاتهم شيئان سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوا الطلبتين معاً لأن رأس مالهم كان هو الهدى فلم يبق لهم مع الضلالة وحين لم يبق في أيديهم إلا الضلالة لم يوصفوا بإصابه الربح وإن ظفروا بما ظفروا به من الأغراض الدنيوية لأن الضال خاسر دامر ولأنه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العاملون بما يربح فيه ويخسر \* لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف وتعميق البيان واضرب العرب الأمثال واستحضار العلماء المثل والنظائر شأن ليس بالحق في إبراز خبيات المعاني ورفع الاستار عن الحقائق حتى تترك المخيل في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغائب كأنه مشاهد وفيه تبيك للنخس اللدوق لسورة الجاثع الآبي ولامر قأ أكثر الله في كتابه المبين وفي سائر كتبه أمثاله وفشت في كلام رسول الله ﷺ وكلام الأنبياء والحكماء قال الله تعالى

ومن هذا القبيل منع مالك رضى الله عنه أن يشتري إحدى أوزتين مذبوحتين يختارها المشتري منهما لأنه يعد مخاراً لكل واحدة منهما ثم بائعاً لها بالآخرى فيدخله الربا وهو الذي يعبر عنه متأخروا أصحابه بأن من ملك أن يملك هل يعد مالكا أولاً وربما قالوا من خير بين شيئين عد متفلاً على أحد القولين (قال محمود رحمه الله) هب أن شراء الضلالة بالهدى (الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا النوع قريب من التميم الذي يمثله أهل صناعة البديع بقول الخنساء وإن صخرأ لتأتم الهداة به \* كأنه علم في رأسه نار لما شبهته في الاهتداء به بالعلم المرتفع أتبع ذلك ما يناسبه ويحققه فلم تنقح بظهور الارتفاع حتى أضافت إلى ذلك ظهوراً آخر باشتعال النار في رأسه

نفقه أى جعره (قوله وادعوا لها الخطل) الاسترخاء (قوله يريد إذا حردت) في الصحاح الحرد بالتحريك الغضب

وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ومن سور الإنجيل سورة الأمثال والمثل في أصل كلامهم بمعنى المثل وهو النظم يقال مثل ومثل ومثيل كشيء وشبه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل ولم يضربوا مثلاً ولا رأوه أهلاً للتسيير ولا جديراً بالتداول والقبول إلا قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه ومن ثم حوفظ عليه وحى من التغيير (فإن قلت) ما معنى مثاهم كمثل الذى استوقد ناراً ومماثل المنافقين ومثل الذى استوقد ناراً حتى شبه أحد المتأين بإصاحبه (قلت) قد استعير المثل استعارة الأسد للمقدام للحال أو الصفة أو القصة إذا كان لها شأن وفيها غرابة كأنه قبل حالهم العجيبة الشأن كحال الذى استوقد ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التى وعد المتقون أى وفيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة ثم أخذ في بيان عجائبا والله المثل الأعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة مثلهم في النور أى صفتهم وشأنهم المتعجب منه ولما في المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله في الخير والشر فاشتقوا منه صفة للعجب الشأن (فإن قلت) كيف مثلت الجماعة بالواحد (قلت) وضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم كالذى خاضوا والذى سوغ وضع الذى موضع الذين ولم يجوز وضع القائم موضع القائم ولا نحوه من الصفات أمران أحدهما أن الذى لكونه وصلة إلى وصف كل معرفة بجملة وتكثا ووقوعه في كلامهم ولكونه مستطالاً بصلته حقيق بالتخفيف ولذلك نهكوه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقصرها به على اللام وحدها في أسماء الفاعلين والمفعولين والثاني أن جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو والنون وإنما ذلك تلامه لزيادة الدلالة ألا ترى أن سائر الموصولات لنظ الجمع والواحد فيهن واحد أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الجمع أو الفوج الذى استوقد ناراً على أن المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد إنما شبهت قصتهم بقصة المستوقد ونحوه قوله مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً وقوله ينظرون إليك نظر الكفتى عليه من الموت ووقود النار سطوعها وارتفاع لها ومن أخواته وقل في الجبل إذا صعدت وعلا والنار جوهر لطيف مضئ حار محرق والنور ضوءها وضوء كل نير وهو نقيض الظلمة واشتقاقها من نار ينور إذا نفر لأن فيها حركة واضطراباً والنور مشتق منها والإضاءة فرط الإنارة ومصادق ذلك قوله هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهى في الآية متعدية ويحتمل أن تكون غير متعدية مسندة إلى ما حوله والتأنيث للحمل على المعنى لأن ما حوله المستوقد أما كن وأشياء وبعضه قراءة ابن أبي عملة ضامت وفيه وجه آخر وهو أن يستتر في الفعل ضمير النار ويجعل إشراق ضوء النار حوله بمنزلة إشراق النار نفسها على أن ما مزيدة أو موصولة في معنى الإمكانة وحوله نصب على الظرف وتأليفه للدوران والإطافة وقيل للعام حول لأنه يدور (فإن قلت) أين جواب لما (قلت) فيه وجهان أحدهما أن جوابه (ذهب الله بنورهم) والثاني أنه محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وإنما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع أمن الإلباس الدال عليه وكان الحذف أولى من الإتيان لما فيه من الوجازة مع الإعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ في أداء المعنى كأنه قيل فلما أضاءت ما حوله خمدت فبقوا خائطين في ظلامهم تحيرين متحسرين على فوت الضوء خائبين بعد الكدح في إحياء النار (فإن قلت) فإذا قدر الجواب محذوفاً فمبني على ذهب الله بنورهم (قلت) يكون كلاماً مستأنفاً كأنهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذى طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد أشبهت حالهم بهذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم أو يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البيان (فإن قلت) قد رجع الضمير في هذا الوجه إلى المنافقين فامرجه في الوجه الثاني (قلت) مرجعه الذى استوقد لأنه في معنى الجمع وأما جمع هذا الضمير وتوحيده في حوله فللحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى (فإن قلت) فامعنى إسناد الفعل إلى الله تعالى في قوله ذهب الله بنورهم (قلت) إذا طغمت النار بسبب سماوى ريحاً أو مطراً فقد أطفأها الله تعالى وذهب بنور المستوقد ووجه آخر وهو أن يكون المستوقد في هذا الوجه مستوقد نار لا يرضاه الله ثم إيمان أن تكون ناراً مجازية كآلة الفتنة والعداوة الإسلام وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها قليلة البقاء ألا ترى إلى قوله كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله وإما ناراً حقيقية أوقدها الغواة

صم بكم عى فهم لا يرجعون \* أو كصيب من السماء فيه ظلمت وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم

ليتوصلوا بالاستضاءة بها إلى بعض المعاصى ويتهودوا بها في طرق العيث فأطفأها الله وخيب أمانهم (فإن قلت) كيف صح في النار المجازية أن توصف بإضاءة ماحول المستوقد (قلت) هو خارج على طريقة المجاز المرشح فأحسن تدبره (فإن قلت) هلا قيل ذهب الله بضوئهم لقوله فلما أضأت (قلت) ذكر الورا بأبلغ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوئهم لأوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسعى نوراً والغرض إزالة النور عنهم رأساً وطمسه أصلاً ألا ترى كيف ذكر عقبيه (وتركهم في ظلمات) والظلمة عبارة عن عدم النور وانطامسه وكيف جمعها وكيف نكرها وكيف أتبعها ما يدل على أنها ظلمة مبهم لا يترأى فيها سبحانه وهو قوله (لا يبصرون) (فإن قلت) فلم وصفت بالإضاءة (قلت) هذا على مذهب قولهم للباطل صولة ثم يضمحل ولريح الضلالة عصفه ثم تخفت ونار العراج مثل انزوة كل طماح والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهباً ويقال ذهب به إذا استصحبه ومضى به معه وذهب السلطان بماله أخذه فلما ذهبوا به إذا لذهب كل إله بما خلق ومنه ذهبت به الحيلاء والمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه وما يمسك الله فلا مرسل له فقرأ أبلغ من الإذهاب وقرأ اليماني أذهب الله نورهم \* وترك بمعنى طرح وخلى إذا علق بواحد كقولهم تركه ترك ظبي ظله فإذا علق بشيئين كان مضمناً معنى صير فيجري مجرى أفعال القلوب كقول عنتره \* فتركته جزر السباع ينشئه \* ومنه قوله وتركهم في ظلمات أصله هم في ظلمات ثم دخل ترك فصب الجزأين والظلمة عدم النور وقيل عرض ينافي النور واشتقاقها من قولهم ما ظلك أن تفعل كذا أى مامنك وشغلك لأنها أسد البصر وتمنع الرؤية وقرأ الحسن ظلمات بسكون اللام وقرأ اليماني في ظلمة على الوحيد والمفعول الساقط من لا يبصرون من قيل المتروك المطرح الذى لا يلتفت إلى إخطاره بالبال لا من قيل المقدر المنوى كأن الفعل غير متعّد أصلاً نحو يعمهون في قوله ويذرهم في طغيانهم يعمهون (فإن قلت) فيم شبهت حالهم بحال المستوقد (قلت) في أنهم غب الإضاءة خبطوا في ظلمة وتوزطوا في حيرة (فإن قلت) وأين الإضاءة في حال المناق وهل هو أبداً إلا حائر خابط في ظلماء الكفر (قلت) المراد ما استضاءوا به قليلاً من الانتفاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق التي ترمى بهم إلى ظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمد ويجوز أن يشبهه بذهاب الله بنور المستوقد إطلاع الله على أسرارهم وما أفضحوا به بين المؤمنين وأنسما به من سمة النفاق والأوجه أن يراد الطبع لقوله (صم بكم عى) وفي الآية تفسير آخر وهو أنهم وصفوا بأهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليؤمل هدام الذى باعوه بالنار المضئة ماحول المستوقد والضلالة التي اشتروها وطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم وتركه إياهم في الظلمات وتنكير النار للعظيم كانت حواسهم سليمة ولكن لما سددوا عن الاصاخة إلى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما أفت مشاعرهم وانتقضت بناها التي نبت عليها للإحساس والإدراك كقوله

صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به \* وإن ذكرت بسوء عنهم أذنوا \* أصم عما ساءه سميع

أصم عن الشيء الذى لأريده \* وأسمع خلق الله حين أريد

فأصممت عمراً وأعيتته \* عن الجود والفخر يوم الفخر

(فإن قلت) كيف طريقته عند علماء البيان (قلت) طريقة قولهم هم ليوث للشجمان ويجوز للأشياء إلا أن هذا في الصفات وذاك في الأسماء وقد جامت الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال جميعاً تقول رأيت ليوثاً ولقيت صماً عن الخير ودجا الإسلام وأضاء الحق (فإن قلت) هل يسمى ما في الآية استعارة (قلت) مخنط فيه والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً لاستعارة لأن المستعار له مذكور وهم المناقون والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلواً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول إليه لولا دلالة الحال أو لخرى الكلام كقول زهير

لدى أسد شاكى السلاح مقذف \* له لبد أظفاره لم تقلم

ومن ثم ترى المفلقين السحرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه ويضربون عن تومهم صفحا قال أبو تمام

ويصعد حتى يظن الجهول • بأن له حاجة في السماء

ولبعضهم • لاتحسبوا أن في سر باله رجلا • فقيه غيث وليث منبيل مشبل

وليس لقاتل أن يقول طوى ذكركم عن الجملة بحذف المتبدل فأنساق بذلك إلى تسميته استعارة لأنه في حكم

المنطوق به نظيره قول من يخاطب الحجاج • أسد على وفي الحروب ندامة • فتجاء تنفر من صفيير الصافر

ومعنى ( لا يرجون ) أنهم لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها تسجيلا عليهم بالطبع

أو أراد أنهم بمنزلة المهجرين الذين بقوا جامدين في مكانهم لا يرحون ولا يدرون أتتقدمون أم يتأخرون وكيف

يرجعون إلى حيث ابتدؤا منه • ثم تبي الله سبحانه في شأنهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لحالهم بعد كشف وإيضاحا غيب

إيضاح وكما يجب على البلغ في مظان الإجمال والإيجاز أن يحمل ويوجز فكذلك الواجب عليه في موارد التفصيل

والإشباع أن يفصل ويشيع أنشد الجاحظ • ترمون بالخطب الطوال وتارة • وحى الملاحظ خيفة الرقباء

وعما تبي من التمثيل في التزويل قوله وما يستوى الأعشى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الخزور وما

يستوى الأحياء ولا الأموات والآ ترى إلى ذى الرقة كيف صنع في قصيدته

أذاك أم تمش بالوشى أكرعه • أذاك أم خاضب بالسعى مرعه

( فإن قلت ) قد شبه المنافق في التمثيل الأول بالمستوقد نارا وإظهاره الإيمان بالإضاءة وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار

فإذا شبه في التمثيل الثاني بالصيب والظلمات والبرق والصواعق ( قلت ) لقاتل أن يقول شبه دين الإسلام

بالصيب لأن القلوب تحيا به حياة الأوض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد

بالرعد والبرق وما يصيب الكفرة من الأفزاع والبلايا والفن من جهة أهل الإسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى

صيب والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا ( فإن قلت ) هذا تشبيه أشياء بأشياء فإين

ذكر المشبهات وهنا صرح به كما في قوله « وما يستوى الأعشى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء »

وفي قول امرئ القيس • كأن قلوب الطائر رطبا وباسا • لدى وكرها العناب والحشف البالى

( قلت ) كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكره على سنن الاستمارة كقوله تعالى « وما يستوى البحرين هذا

عذب فرات سائغ شرابه وهذا مالح أجاج » « ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكرون ورجلا سلبا لرجل »

والصحيح الذى عليه علماء البيان لا يتخطونه أن التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكلف الواحد

واحد شيء بقدر شبهه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل بيانه أن العرب تأخذ أشياء فرادية معزولا بعضها من

بعض لم يأخذ هذا بحجزة ذاك فتشبهها بنظائرهما كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن وتشبه كيفية حاصلة من مجموع

أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا بأخرى مثلها كقوله تعالى « مثل الذين حملوا النوراة » الآية الغرض

تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من النوراة وآياتها الباهرة بحال النار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساهى

الحالين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الأوقار لا يشعر من ذلك إلا بما يمر بدفيه من الكد والتعب

وكقوله « واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء المراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فأما أن يراد

تقسيه الأفراد بالأفراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيئا واحدا فلا فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم

وما خبطوا فيه من الخيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الأمر عليهم بما يكابد من طغى ناره بعد إيقادها في ظلة

الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق ( فإن قلت ) الذى كنت تقدره

في المفرق من التشبيه من حذف المضاف وهو قولك أو كمثل ذوى صيب هل تقدر مثله في المركب منه ( قلت ) لو لاطلب

الراجع في قوله تعالى « يعملون أصابعهم في آذانهم ما يرجع إليه لكنك مستغنيا عن تقديره لأنى أراعى الكيفية

المنتزعة من مجموع الكلام فلا على أولى حرف التشبيه مفرد يتأتى التشبيه به أم لم يله ألا ترى إلى قوله إنما مثل الحياة



الدنيا الآية كيف ولي الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا الماء ولا بمفرد آخر يتمحل لتقديره وما هو بين في هذا قول لبيد

وما الناس إلا كالديار وأهلها • بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

لم يشبه الناس بالديار وإنما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها ووشك نهوضهم عنها وتركها خلافاً خاوية (فإن قلت) أي التمثيلين أبغ (قلت) الثاني لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر وقضاوته ولذلك أجزهم يتدرجون في نحو هذا من الآهون إلى الأغاظ (فإن قلت) لم عطف أحد التمثيلين على الآخر بحرف الشك (قلت) أو في أصلها لتساوي شيئين فصاعداً في الشك ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوي في غير الشك وذلك قولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهما سيان في استصواب أن يجالسا ومنه قوله تعالى «ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً» أي الآثم والكفور وتساويان في وجوب عصيانهما فكذلك قوله أو كهيب معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وأن القصتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلتها فأنت مصيب وإن مثلتها بهما جميعاً فكذلك والصيب المطر الذي يصب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضاً قال الشماخ

• وأسهم دان صادق الرعد صيب • وتنكير صيب لأنه أريد نوع من المطر شديد هائل كما نكرت النار في التمثيل الأول • وقرئ كصائب والصيب أبغ • والسماء هذه المظلة وعن الحسن أنها وجع مكفوف (فإن قلت) قوله (من السماء) ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون إلا من السماء (قلت) الفائدة فيه أنه جاء بالسماء معرفة فتفي أن يتصوب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق لأن كل أفق من آفاقها سماء كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله وأوحى في كل سماء أمرها والدليل عليه قوله • ومن بعد أرض بيتنا وسماء • والمعنى أنه غمام مطبق أخذ بآفاق السماء كما جاء بصيب وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتشكيك أمداً لذلك بأن جعله مطبقاً وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه لا كزعم من يزعم أنه يأخذه من البحر • يؤيده قوله تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من برد (فإن قلت) بم ارتفع (ظلمات) (قلت) بالظرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف • والرعد الصوت الذي يسمع من السحاب كأن أجرام السحاب تضطرب وتنفض إذا حدثها الريح فقصوت عند ذلك من الارتعاد • والبرق الذي يلعب من السحاب من برق الشيء بريقاً إذا لمع (فإن قلت) قد جعل الصيب مكاناً للظلمات فلا يخلو من أن يراد به السحاب أو المطر فأيهما أريد فـأظلماته (قلت) أما ظلمات السحاب فإذا كان أسحماً مطبقاً فظلماتاً سمحمة وتطبيقه مضمومة اليهما ظلمة الليل وأما ظلمات المطر فظلمة تكافئه وانتساجه بتتابع الفطر وظلمة إظلال غمامه مع ظلمة الليل (فإن قلت) كيف يكون المطر مكاناً للبرق والرعد وإنما مكانهما السحاب (قلت) إذا كانا في أعلاه ومصبه وملتبسين في الجلبة فهما فيه الأتراك تقول فلان في البلد وما هو منه إلا في حيز يشغله جرمة (فإن قلت) هلا جمع الرعد والبرق أخذاً بالأبلغ كقول البحترى يا عارضا متلفعا ببروده • يخال بين بروقه ورعوده • وكما قيل ظلمات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد العينان ولكنهما لما كانا مصدرين في الأصل يقال رعدت السماء رعداً وبرقت برقا روعى حكم أصلهما بأن ترك جمعهما وإن أريد معنى الجمع والثاني أن يراد الجدثان كأنه قيل وإرعاد وإبراق وإنما جاءت هذه الأشياء منكرات لأن المراد أنواع منها كأنه قيل فيه ظلمات داجية ورعد قاصف وبرق خاطف • وجاز رجوع الضمير في يجعلون إلى أصحاب الصيب مع كونه محذوفاً قائماً مقامه الصيب كما قال أوم قائلون لأن المحذوف باق معناه وإن سقط لفظه ألا ترى إلى حسان كيف عول على بقاء معناه في قوله يسقون من ورد البريص عليهم • بردي يصفق بالريح السلسل

حيث ذكر يصفق لأن المعنى ماء بردي ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنفاً لأنه لما • الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدّة والهلول فكان قائلاً قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل (يجعلون أصابعهم في آذانهم) • ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقيل يكاد البرق يخطف أبصارهم (فإن قلت) رأيص الأصبع هو الذي يجعل في الأذن فهلا قيل

• قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم الآية (قال محمود رحمه الله فإن قلت المجمعول من الأصابع في الآذان رؤسها الخ)

مَنْ الصَّوْعِقُ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ كُلًّا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَاهُ فِيهِ

أناملهم (قلت) هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر يحصرها كقوله فاعسلوا وجوهكم وأيديكم فاقطعوا أيديهما أراد البعض الذي هو إلى المرفق والذي إلى الرسغ وأيضا في ذكر الأصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل (فإن قلت) فالأصبع التي تسد بها الأذن أصبع خاصة فلم ذكر الاسم العام دون الخاص (قلت) لأن السبابة فعالة من السبب فكان اجتنابها أولى بأداب القرآن ألا ترى أنهم قد استبشعوها فكنا عنها بالمسبة والسباحة والمهلة والدعاء (فإن قلت) فهلا ذكر بعض هذه الكنايات (قلت) هي ألفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد وإنما أحدثوها بعد قوله (من الصواعق) متعلق بيجعلون أي من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم كقولك سقاء من العيمة والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قالوا تنقح من السحاب إذا اصططسكت أجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشيء إلا أتت عليه إلا أنها مع حدثها سريعة الخلود يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو النصف ثم طفئت ويقال صمقته الصاعقة إذا أهلكته فصعق أي مات إما بشدة الصوت أو بالإحراق ومنه قوله تعالى وخز موسى صعقا ۝ وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لأن كلا البناءين سواء في التصرف وإذا استويا كان كل واحد بناء على حياله ألا تراك تقول صعقه على رأسه وصقع الدبك وخطيب مصقع بجهر بخطبته ونظيره جذب ليس بقلبه لاستوائهما في التصرف وبنائهما إما أن يكون صفة لقصفه الرعد أو للرعد والناء مبالغة كما في الرواية أو مصدرأ كالكاذبة والعافية ۝ وقرأ ابن أبي ليلى حذار الموت وانتصب على أنه مفعول له كقوله ۝ وأغفر عوراء الكريم ادخاره ۝ والموت فساد بنية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه إحساس معاقب للحياة ۝ وإحاطة الله بالكافرين مجاز والمعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لاجل لها ۝ والخطف الأخذ بسرعة وقرأ مجاهد يخطف بكسر الطاء والفتح أفصح وأعلى وعن ابن مسعود يخطف وعن الحسن يخطف بفتح الياء والخاء وأصله يخطف وعنه يخطف بكسرهما على إتباع الياء الخاء وعز زيد بن علي يخطف من خطف وعن أبي يخطف من قوله لا يخطف الناس من حولهم (كلما أضاء لهم) استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارق خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الأمر على المناققين بشدته على أصحاب الصيب وما هم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون إذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف أن يخطف أبصارهم انتهروا تلك الخفقة فرصة لخطوا خطوات يسيرة فإذا خفي وقر لمعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة ولو شاء الله لزداد في قصيف الرعد فأصمهم أو في ضوء البرق فأعماهم وأضاء إما متعدد بمعنى كلما توار لهم بمشي ومسلكا أخذوه والمفعول محذوف وإما غير متعدد بمعنى كلما لمع لهم (مشوا) في مطرح نوره ولقى ضوته ويعضده

قال أحمد رحمه الله لأن فيه إشعارا بأنهم يبالغون في إدخال أصابعهم في آذانهم فوق العادة المعتادة في ذلك فرارا من شدة الصوت (قال محمود رحمه الله فإن قلت فالأصبع التي تسد بها الأذن الخ) قال أحمد رحمه الله لا ورود لهذين السؤالين ۝ أما الأول فلأنه غير لازم أن يستوا في تلك الحالة بالسبابة ولا بد فيها حالة حيرة ودهش فأى أصبع اتفق أن يسدوا بها فقلوا غير مرجح على ترتيب معتاد في ذلك فذكر مطلق الأصابع أدل عليه الدهش والحيرة أو فلعلهم يؤثران في هذه الحال سد آذانهم بالوسطى لأنها أصم الأذن وأحجب للصوت لم يلزم اقتصارهم على السبابة وأما السؤال الثاني ففرع على الأول وقد ظهر بطلانه وأيضا ففيه مزيد ركازة إذ الغرض تشبيه حال المناققين بحال أمثالهم من ذوى الحيرة فكيف يليق أن يكنى عن أصابعهم بالمسبحات ولعل ألسنتهم ما سبحت الله قط ثم إذا كان الغرض من التمثيل تصوير المعاني في الآذان تصور المحسوسات فذلك خلق بذكر الصرائح واجتتاب الكنايات والرموز ۝ قوله تعالى

(قوله سقاء من العيمة) هي شهوة اللبث وقيل شدة شهوته أفاده الصحاح (قوله أو في ضوء البرق) لعله وفي

وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا

قراءة ابن أبي عملة كلها ضاء لهم والمشي جنس الحركة المخصوصة فإذا اشتد فهو سعى فإذا ازداد فهو عدو (فإن قلت) كيف قيل مع الإضاءة كلها ومع الإظلام إذا (قلت) لأنهم حراس على وجود ما همهم به معقود من إمكان المشي وتأنيه فكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها وليس كذلك التوقف والتحبس \* وأظلم يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر وأن يكون متعداً منقولاً من ظلم الليل وتشهد له قراءة يزيد بن قطيب أظلم على ما لم يسم فاعله وجاء في شعر حبيب بن أوس هما أظلمنا حالئذ ثمت أجلياً \* ظللناهما عن وجه أمرد أشيب

وهو وإن كان محدثاً لا يستشهد بشعره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه الأثرى إلى قول العلماء الدليل عليه بيت الحماة فيقنعون بذلك لو ثوقهم بروايته وإتقانه ومعنى (قاموا) وقفوا وثبتوا في مكانهم ومنه قامت السوق إذا ركبت وقام الماء جمد . ومفعول شاء محذوف لأن الجواب يدل عليه والمعنى ولو شاء الله أن يذهب بسمهم وأبصارهم لذهب بها ولقد تكاثر هذا الحذف في شاء وأراد لا يكادون يبرزون المفعول إلا في الشيء المستغرب كنعو قوله . فلو شئت أن أبكي دماً لبكيت . وقوله تعالى « لو أردنا أن نتخذهم أو اتخذناهم من لدنا » و « لو أراد الله أن يتخذ ولدأ » وأراد ولو شاء الله لذهب بسمهم بقصيف الرعد وأبصارهم بوميض البرق . وقرأ ابن أبي عملة لأذهب بأسماعهم بزيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم . والشيء ما صح أن يعلم ويبر عنه قال سيويه في ساقاة الباب المزجم يباب مجارى أو آخر الكلام من العربية وإنما يخرج التأنيث من التذكير ألا ترى أن الشيء يقع على كل ما أخبر عنه من قبل أن يعلم أذكر هو أم أنثى والشيء مذكرو هو أعم العام كما أن الله أخص الخاص يجري على الجسم والعرض والقديم تقول شيء لا كالأشياء أي معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المدوم والمحال (فإن قلت) كيف قيل (على كل شيء قدير) وفي الأشياء ما لا تتعلق به القادر كالمستحيل وفعل قادر آخر (قلت) مشروط في حد القادر أن لا يكون الفعل مستحيلاً

إن الله على كل شيء قدير (قال محمد رحمه الله وفي الأشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل الخ) قال أحمد رحمه الله هذا الذي أورده خطأ على الأصل والفرع أماعلى الأصل فلا تعلق الشيء لا يتناول إلا الموجود عند أهل السنة وأما على الفرع فلا بما وإن فزعنا على معتقد القدرية والشيء عندهم إنما يتناول الموجود والمعدوم الذي يصح وجوده فلا يتناول المستحيل إذا على هذا التفريع فإيراده إياه نقضاً غير مستقيم على المذهبين وأما المقدور بين قادرين فإنها ورطة إنما يستاق إليها القدرية الذين يعتقدون أن ما تعلق به قدرة العبد استحال أن يتعلق به قدرة الرب إذ قدرة العبد خالقة فيستغني الفعل بها عن قدرة خالق آخر « تعالى الله عما يشركون علواً كبيراً » وأما أهل السنة فالقادر الخالق عندهم واحد وهو الله الواحد الأحد فتعلق قدرته تعالى بالفعل فيخلفه ويتعلق به قدرة العبد تعلق اقتران لانتأثير فلذلك لم يخلق مقدور بين قادرين على هذا التفسير وقد حشى الزمخشري في أدراج كلامه هذا سلب القدرة القديمة وجعلها وجعل الله تعالى قادراً بالذات لا بالقدرة دس ذلك تحت قوله وفي الأشياء ما لا تعلق به لذات القادر ولم يقل لقدرة القادر فليستظن لدوائنه وكمن ضلالة استدسها في هذه المقالة والله الموفق « فإن قيل أيها الأشعرية إذا كان الشيء عندهم هو الموجود فسامعنى القدرة عليه بعد وجوده وبقائه والله تعالى يقول وهو أصدق القائلين « إن الله على كل شيء قدير » قلنا القدرة تتعلق بمقدورها فتوجد به فيكون حينئذ شيئاً فلما كان ما لا تعلق به القدرة إلى الشيء حتماً صح إطلاق الشيء عليه وهو من وادى من قن قتيلاً فله سلبه وإذا سموا الشيء باسم ما يؤل إليه غالباً فسيؤول إليه حتماً أجدر

(قوله من ظلم الليل) في الصحاح ظلم الليل بالكسر وأظلم بمعنى عن القراءة (قوله وفعل قادر آخر) لعله مبنى على مذهب المعتزلة أن العدم هو الفاعل لأفعاله الاختيارية ومذهب أهل السنة أن فاعلها في الحقيقة هو الله تعالى

رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ

فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الأشياء كلها فكأنه قيل على كل شيء مستقيم قدير ونظيره فلان أمير على الناس أى على من ورائه منهم ولم يدخل فيهم نفسه وإن كان من جملة الناس وأما الفعل بين قادرين فختلف فيه (فإن قلت) مم اشتقاق القدير (قلت) من التقدير لأنه يوقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز ۝ لما عدّد الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم وأحوالهم ومصارف أمورهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقىها ويحظيها عند الله ويردّها أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله إياك نعبد وإياك نستعين وهو فن من الكلام جزل فيه هز وتحريك من السامع كما أنك إذا قلت لصاحبك حاكياً عن ثالث لكما إن فلانا من قصته كيت وكيت قصصت عليه ما فرط منه ثم عدلت بخطابك إلى الثالث فقلت يا فلان من حقلك أن تلزم الطريقة الحيدة في مجارى أمورك وتستوى على جادة السداد في مصادرك ومواردك نهته بالتفاتك نحوه فضل تنبيه واستدعت لإصغائه إلى إرشادك زيادة استدعاء وأوجدته بالانتقال من الغيبة إلى المواجهة هازأ من طبعه ما لا يجده إذا استمرت على لفظ الغيبة وهكذا الاقتنان في الحديث والخروج فيه من صنف إلى صنف يستفتح الآذان للالتماع ويستشعر النفس للقبول ۝ وبلغنا بإسناد صحيح عن إبراهيم عن علقمة أن كل شيء نزل فيه بإيها الناس فهو مكي وإيها الذين آمنوا فهو مدني فقوله (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) خطاب لمشركي مكة ويأحرف وضع في أصله لنداء البعيد صوت يهتف به الرجل بمن يناديه وأما نداء القريب فله أى والهزة ثم استعمال في مناداة من سها وغفل وإن قرب تزيلا له منزله من بعد فإذا نودي به القريب المفاطن فذلك للتأكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معنى به جداً (فإن قلت) فما بال الداعي يقول في جواره يارب ويا الله وهو أقرب إليه من جيل الوريد وأسمع به وأبصر (قلت) هو استقصار منه لنفسه واستبعادها من مظان الزلفى وما يقربه إلى رضوان الله ومنازل المقربين هضمًا لنفسه وإقراراً عليها بالتفريط في جنب الله مع فرط التهالك على استجابة دعوته والإذن لندائه وابتهاله ۝ وأى وصلة إلى نداء ما فيه الألف واللام كما أن ذوو الذى وصلتان إلى الوصف بأسماء الاجناس ووصف المعارف بالجل وهو اسم مبهم مفتقر إلى ما يوضحه ويزيل إبهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يصح المقصود بالنداء فالذى يعمل فيه حرف النداء هو أى والاسم التابع له صفته كقولك يا زيد الظريف إلا أن أيا لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة وفي هذا التدرج من الإبهام إلى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد وكلية التنبيه المقحمة بين الصفة وموصوفها لفائتين معاضدة حرف النداء ومكانته بأكيد معناه ووقعها عوضاً عما يستحقه أى من الإضافة (فإن قلت) لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره (قلت) لاستقلاله بأوجه من التأكيد وأسباب من المبالغة لأن كل ما نادى الله له عباده من أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره ووعدته وعيده واقتصاص أخبار الآم الدارجة عليهم وغير ذلك مما أطلق به كتابه أمور عظام وخطوب جسام ومعان عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم إليها وهم عنها غافلون فاقضت الحال أن ينادوا بالآكد الأبلغ (فإن قلت) لا يخلو الأمر بالعبادة من أن يكون متوجهاً إلى المؤمنين والكافرين جميعاً أر إلى كفار مكة خاصة على ما روى عن علقمة والحسن فالؤمنون عابدون ربهم فكيف أمروا بمسامح ملتبسون به رهل هو إلا كقول القائل فلو أنى فقلت كنت من تبه ۝ أله وهو قائم أن يقولوا

وأما الكفار فلا يعرفون الله ولا يتقون به فكيف يعبدونه (قلت) المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم معها وإقبالهم وثباتهم عليها وأما عبادة الكفار فشرط فيها ما لا بد لها منه وهو الإقرار كما يشترط على المأمور بالصلاة شرائطها من الوضوء والنية وغيرها وما لا بد للفعل منه فهو مندرج تحت الأمر به وإن لم يذكر حيث لم يتفعل إلا به وكان من لوازمه على أن

(قوله يقول في جواره يارب) في الصحاح جأر الثور يجأر أى صاح وجأر الرجل إلى الله عز وجل أى تضرع

مشركي مكة كانوا يعرفون الله ويعترفون به ولئن سألهم ليقرأن الله (فإن قلت) فقد جعلت قوله اعبدا وما تناولوا شيئين مما الأمر بالعبادة والأمر بزيادةها (قلت) (الازدياد من العبادة عبادا وليس شيئا آخر) (فإن قلت) ربكم ما المراد به (قلت) كان المشركون معتقدين ربوبيتين ربوبية الله وربوبية آلهتهم فإن خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات والأرض والآلهة التي كانوا يسمونها أرباباً وكان قوله (الذي خلقكم) صفة موضحة مميزة وإن كان الخطاب للفرق جميعاً فالمراد به ربكم على الحقيقة والذي خلقكم صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم ولا يمنع هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة إلا أن الأول أوضح وأصح والخلق إيجاد الشيء على تقدير استواء يقال خلق النعل إذا قدره رسواها بالمقياس وقرأ أبو عمرو وخلقكم بالإدغام هـ وقرأ أبو السميعة وخلق من قبلكم وفي قراءة زيد بن علي والذين من قبلكم هـ وهي قراءة مشككة ووجهها على إشكالها أن يقال أقسم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً كإقحام جرير في قوله هـ يأنيم تيم عدى لا أبالك هـ تيم الثاني بين الأول وما أضيف إليه وكإقحامهم لام الإضافة بين المضاف والمضاف إليه في لا أبالك ولعل للترجي أو الاشتقاق تقول لعل زيداً يكرمني ولعله يمتني وقال الله تعالى ولعله يتذكر أو يخشى هـ لعل الساعة قريب هـ الأنرى إلى قوله هـ والذين آمنوا مشفقون منها ويرقد جات على سبيل الإطعام في مواضع من القرآن ولكن لأنه إطعام من كريم رحيماً إذا أطمع فعل ما يطمع فيه لا محالة لجرى إطعامه مجرى وعده المحترم وفاؤه به قال من قال إن لعل بمعنى كى ولعل لا تكون بمعنى كى ولكن الحقيقة ما أقيمت اليك وأيضا فمن ديدن الملوك وما عليه أوضاع أمرهم ورسومهم أن يقتصر وافي مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على إنجازها على أن يقولوا عسى ولعل ونحوهما من الكلمات أو يخيلوا إخاله أو يظفر منهم بالرمزة أو الابتسامة أو النظرة الحلوة فإذا عثر على شيء من ذلك منهم لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز بالمطلوب فعلى مثله ورد كلام مالك الملوك ذي العز والكبرياء أو يحمي على طريق الإطعام دون التحقيق لئلا يشك العباد كقوله «يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم» (فإن قلت) فلهل التي في الآية ما معناها وما موقعها (قلت) ليست عما ذكرناه في شيء لأن (قوله خلقكم هـ لعلكم تتقون) لا يجوز أن يحمل على رجاء الله تقوهم لأن الرجاء لا يجوز على عالم الغيب والشهادة وحمله على أن يخلفهم راجين للتقوى ليس بسديد أيضا ولكن لعل واقعة في الآية موقع المجاز لا الحقيقة لأن الله عز وجل خلق عباده ليتعبد بهم بالتكليف وركب فيهم العقول والشهوات وأزاح العلة في أقدارهم وتمسكهم وهداهم الجدين ووضع في أيديهم زمام الاختيار وأراد منهم الخير والتقوى فهم في صورة المرجو منهم أن يتقوا ليرجع أمرهم وهم يختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجحت حال المراجع بين أن يفعل وأن لا يفعل ومصادقة قوله عز وجل ليلوكم أيكم أحسن عملا وإنما يلو ويختبر من تخفى عليه العواقب ولكن شبه بالاختيار بناء أمرهم على الاختيار (فإن قلت) كما خلق المخاطبين لهم يتقون فكذلك خلق الذين من قبلهم لذلك فلم قصره عليهم دون من قبلهم (قلت) لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على إرادتهم جميعا (فإن قلت) فهلا قيل تعبدون لأجل اعبدا أو اتقوا لمكان تقون ليتجاوب طرفا النظم (قلت) ليست التقوى غير العبادة

قوله تعالى لعلكم تتقون (قال محمود رحمه الله لعل واقعة في الآية موقع المجاز الخ) قال أحمد رحمه الله كلام سديد لإقوله وأراد منهم التقوى والخير فإنه كلام أبرزه على قاعدة القدريّة والصحيح والسنة أن الله تعالى أراد من كل أحد ما وقع منه من خير وغيره ولكن طلب الخير والتقوى منهم أجمعين والطالب والأمر عند أهل السنة مبان للإزادة ألهمنا الله صواب القول وسداده (قال محمود رحمه الله فإن قلت فهلا قيل تعبدون الخ) قال أحمد رحمه الله كلام حسن إلا قوله خلقكم للاستيلاء على أقصى غاية العبادة فإنه مفرع على تلك النزعة المتقدمة آتفا والعبارة المحررة في ذلك على قاعدة السنة أن يقال اعبدا ربكم الذي خلقكم على حالة من خلقكم معها أن تستولوا على أقصى غاية العبادة وهي التقوى لما

(قوله وأراد منهم التقوى والخير) منى على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد إلا الخير وإن وقع خلافه ومذهب أهل السنة أنه يريد الخير والشر وكل ما أراده يقع لإجماع السلف على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ

حتى يؤدي ذلك إلى تنافر النظم وإتمام القوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده فإذا قال عبدوا ربكم الذى خلقكم للاستيلاء على أقصى غايات العبادة كان أبعد على العبادة وأشد إلزاما لها وأثبت لها فى النفوس ونحوه أن تقول لعبدك احمل خريطة الكتب فما ملكتك يبنى إلا لجزر الانتقال ولو قلت لحمل خرائط الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع ۝ قدم سبحانه من موجبات عبادته ومليزمات حق الشكر له خلقهم أحياء قادرين أولا لأنه سابقة أصول النعم ومقدمتها والسبب فى التمكن من العبادة والشكر وغيرهما ثم خلق الأرض التى هى مكانهم ومستقرهم الذى لا بد لهم منه وهى بمنزلة عرصة المسكن ومتقلبه ومفرشة ثم خلق السماء التى هى كالقبة المضروبة والخيمة المطبوعة على هذا القرار ثم ماسواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقلة والمظلة بإزالة الماء منها عليها والإخراج به من بطنها أشباه النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقا لبني آدم ليكون لهم ذلك معتبرا ومتسقا إلى النظر الموصل إلى التوحيد والاعتراف ونعمة يتعرفونها فيقابلونها بلازم الشكر ويتفكرون فى خلق أنفسهم وخلق ما فوقهم وتحتم وأن شيئا من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على إيجاد شيء منها فيقتنوا عند ذلك أن لا بد لها من خالق ليس كمثلها حتى لا يجعلوا المخلوقات لله أندادا وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر والموصول مع صلته إما أن يكون فى محل النصب وصفا كالذى خلقكم أو على المدح والتعظيم وإما أن يكون رفعا على الابتداء وفيه مافى النصب من المدح ۝ وقرأ يزيد الشامى بساطا وقرأ طلحة مهادا ومعنى جعلها فراشا وبساطا ومهادا للناس أنهم يقعدون عليها وينامون ويتقبلون كما يتقبل أحدكم على فراشه وبساطه ومهاده (فإن قلت) هل فيه دليل على أن الأرض مسطحة وليست بكروية (قلت) ليس فيه إلا أن الناس يفتشونها كما يفعلون بالمفارش وسواء كانت على شكل السطح أو شكل الكرة فالأقراش غير مستسكرة ولا مدفوع لعظم حجمها واتساع جرمها وتباعد أطرافها وإذا كان متسلا فى الجبل وهو وتدمن أوتاد الأرض فهو فى الأرض ذات الطول والعرض أسهل ۝ والبناء مصدر سمي به المبنى بيتا كان أوقية أو خباء أو طرافا وأبنية العرب أخبيتهم ومنه نى على امرأته لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا (فإن قلت) مامعنى إخراج الثمرات بالماء وإنما خرجت بقدرته وهشئته (قلت) المعنى أنه جعل الماء سببا فى خروجها ومادة لها كما جعل الفحل فى خلق الولد وهو قادر على أن ينشئ الأجناس كلها بلا أسباب ولا مواد كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ولكن له فى إنشاء الأشياء مدرجا لها من حال إلى حال وناقلا من مرتبة إلى مرتبة حكما ودراعى يحدد فيها للملائكة والنظار بضمون الاختصاص من عبادة عبدا وأفكارا صالحة وزيادة طمأنينة وسكون إلى عظيم قدرته وغرائب حكمته ليس ذلك فى إنشائها بصفة من غير تدريج وترتيب ۝ ومن فى (من الثمر) للتبعض بشهادة قوله فأخرجنا به من كل الثمرات وقوله فأخرجنا به ثمرات ولأن المنكرين أعنى ماء ورزقا يكتفانه وقد قصد بتذكيرهما معنى التبعضية فكانه قيل وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق لصحة المعنى لأنه لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله فى الثمرات ويجوز أن تكون للبيان كقولك أنفقت من الدراهم ألفا (فإن قلت) فم انتصب (رزقا) (قلت) إن كانت من للتبعض كان انتصابه بأنه مفعول له وإن كانت مبنية كان مفعولا لأخرج (فإن قلت) فالثمرات مخرج مماء السماء كثير جم فلم يقل الثمرات دون الثمر والثمار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التى فى قولك فلان أدركت ثمرة يستانه تريد ثماره ونظيره قولهم كلمة الحويصرة لفصيدته وقولهم للثمرة المدرة وإنما هى مدر ملاحق والثانى أن الجوع يتعاور بعضها موقع بعض لانتقائها فى الجمعية كقوله كم تركوا من جنات وثلاثة قروء ويعصد الوجه الأول قراءة محمد بن السميع من الثمرة على التوحيد

ركب فيكم من العقول وبينه لكم من البواعث على تقواه فكان جديرا بكم أن لاتدعوا من جهدكم فى التقوى شيئا

فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ

(لكم) صفة جارية على الرزق إن أريد به العين وإن جعل اسماً للمعنى فهو مفعول به كأنه قيل رزقا إياكم (فإن قلت) بم تعلق (فلا تجعلوا) (قلت) فيه ثلاثة أوجه أن يتعلق بالأمر أى أعبدوا ربكم فلا تجعلوا له (أنادا) لأن أصل العبادة وأساسها التوحيد وأن لا يجعل لله ندا ولا شريك أو بلعل على أن ينتصب تجعلوا انتصاب فاطلع في قوله عز وجل لمعل أبليغ الأسباب أسباب السموات فاطلع إلى إله موسى في رواية حفص عن عاصم أى خلقكم لكي تقوا وتحافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه أو بالذى جعل لكم إذا رفعته على الابتداء أى هو الذى خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل البيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء والند المثل ولا يقال إلا للدليل المخالف الماوى قال جرير

أتيا تجعلون إلى ندا ۚ وما تيم لذي حسب نديد

وناددت الرجل خالفته ونافرته من نندودا إذا نفر ومعنى قولهم ليس لله ند ولا ضد نفي ما يستدسه ونفي ما ينافيه (فإن قلت) كانوا يسمون أصنامهم باسمه ويعظمونها بما يعظم به من القرب وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناوبه (قلت) لما تقربوا إليها وعظموها وسموها آلهة أشبهت حالهم حال من يعتقد أنها آلهة مثله قادرة على مخالفته ومضادته فقيل لهم ذلك على سبيل التهكم كما تهكم بهم بلفظ الند شنع عليهم واستفزع شأنهم بأن جعلوا أنادا كثيرة لمن لا يصح أن يكون له ند قط وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه أربا واحدا أم ألف رب ۚ أدين إذا تقسمت الأمور

وقرأ محمد بن السميع فلا تجعلوا لله ندا (فإن قلت) ما معنى (وأتم تعلمون) (قلت) معناه وحالكم وصفتمكم أنكم من صحة تمييزكم بين الصحيح والفساد والمعرفة بدقائق الأمور وغوامض الأحوال والإصابة في التدابير والدهاء والفطنة بمنزل لاندفعون عنه وهكذا كانت العرب خصوصا ساكنو الحرم من قريش وكنانة لا يصطلي بنارهم في استحكام المعرفة بالأمور وحسن الإحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كأنه قيل وأتم من أهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه أكد أى أنتم العرافون المميزون ثم إن ما أنتم عليه فى أمر دياتكم من جعل الأصنام لله أنادا هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل ويجوز أن يقدر وأنتم تعلمون أنه لا يماثل أو وأنتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله كقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء ۚ لما احتج عليهم بما ثبت بالوحدانية ويحققها ويطل الإشراك ويهدمه وعلم الطريق إلى إثبات ذلك وتصحيحه وعرفهم أن من أشرك فقد كابر عقله وغطى على ما أنعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو الحجة على إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة فى كون القرآن معجزة وأرام كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعى أم هو من عند نفسه كما يدعون بإرشادهم إلى أن يحزروا أنفسهم ويذوقوا طبايعهم وهم أبناء جنسه وأهل جلدته (فإن قلت) لم قيل (مما نزلنا) على لفظ التنزيل دون الإنزال (قلت) لأن المراد النزول على سبيل التدرج والتجسيم وهو من محاذه لمكان التحدى وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد سورة وآيات غب آيات على حسب النوازل وكفاء الحوادث وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيناً فحيناً وشيئا فشيئا حسب ما يعين لهم من الأحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرى الناثر بمجموع خطبه أو رسائله ضربة فلو أنزله الله لأنزله خلاف هذه العادة جملة واحدة قال الله تعالى « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ۚ فتبل إن ارتبتم فى هذا الذى وقع إنزاله هكذا على مهل وتدرج فها تواتوا أنتم نوبة

(قوله لا يصطلي بنارهم) لعله يصطلي بدون لا أو لعله لا يصطلي إلا بنارهم بزيادة إلا فيحزرو ويمكن أن يراد اختصاصهم بكمال المعرفة وأن غيرهم لا يصل إلى شيء مما لديهم من ذلك (قوله وكفاء الحوادث) أى مقابلها ومساويها أفاده الصحاح



واحدة من نوبه وملكو انجما فرداً من نجومه سورة من اصغر السور أو آيات شتى مفتریات وهذه غاية التبكيت ومنتهى إزاحة الليل . وقرئ على عبادنا يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتمته . والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وواوها إن كانت أصلاً فإما أن تسمى بسورة المدينة وهي حاطها لأنها طائفة من القرآن محدودة محوزة على حياها كالبلد المسور أو لأنها محتوية على فنون من العلم وأجاس من الفوائد كاحتواء سور المدينة على ما فيها وإما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة قال النابغة

ولرهب حزاب وقد سورة . في المجد ليس غرابها بمطار

لاحد معين لأن السور تنزل المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهي أيضاً في أنفسها مترتبة طوال وأوساط وقصار أو لرفعة شأنها وجلالة محلها في الدين وإن جعلت واوها منقلبة عن همزة فلائها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء والفضلة منه ( فإن قلت ) ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً ( قلت ) ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا مرئاً أنزل الله التوراة والإنجيل والزيور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه على هذا المنهاج مسورة مترجمة السور وقب المصنفون في كل فن كتبهم أبواباً موشحة الصدور بالتراجم ومن فوائده أن الجنس إذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان أحسن وأنبى وأفهم من أن يكون بياناً واحداً ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشط له وأمر لعطفه وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى فرسخاً أو انتهى إلى رأس يريد نفس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعاً وأجزاء وعشوراً وأخماساً ومنها أن الحافظ إذا حذق السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويحل في نفسه ويغبط به ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جذاً فينا ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل ومنها أن التفصيل سبب تلاحق الاشكال والنظائر وملاءمة بعضها لبعض وبذلك تتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع ( من مثله ) متعلق بسورة صفة لها أي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا أو لعبدنا ويجوز أن يتعلق بقوله فأتوا والضمير للبعد ( فإن قلت ) وما مثله حتى يأتوا بسورة من ذلك المثل ( قلت ) معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب ودلو الطائفة في حسن النظم أو فأتوا بمن هو على حاله من كونه بشراً عرياً أو أميلاً يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القمثرى للحجاج وقد قال له لا حركك على الأدم مثل الأمير حمل على الأدم والاشبه أراد من كان على صفة الأمير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد أحدًا يجعله مثلاً للحجاج ورد الضمير إلى المنزل أو وجه لقوله تعالى فأتوا بسورة مثله فأتوا بعشر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولا القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوع على أصح الأساليب والكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيباً وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق إليه ويربط به لحقه أن لا يفك عنه برد الضمير إلى غيره ألا ترى أن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا أنتم نبذاً مما يسأله ويجانسه وقضية الترتيب لو كان الضمير مردداً

• قوله تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الآية ( قال محمود رحمه الله الضمير يحتمل عوده لما نزلناه الخ ) قال أحد رحمه الله ومعنى هذا الترجيح أن المتحدث عليهم في التفسير الأوجه جملة المخاطبين أي أنهم باجتماعهم ومظاهرة بعضهم بعضاً تنجزه عن الإتيان بطائفة منه وأما على التفسير المرجوح فهم مخاطبون بأن يعينوا واحداً منهم يكون معارضاً للمتحدثي بأنه يأتي بمثل ما أتى به أو ببعضه ولا شك أن عجز الخلائق أجمعين أبهى من عجز واحد منهم ويشهد لرجحان الأول قوله تعالى ولئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كانوا بعضهم لبعض ظهيراً •

( قوله وأنبل وأفهم ) أي أفضل وأعظم أذاه الصحاح ( قوله إذا حذق السورة ) حذق الشيء أي مهر فيه أفاده الصحاح

لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن ارتبتم فإن محمداً منزه عليه فها هو قرأنا من مثله ولأنهم إذا خوطبوا جميعاً وهم الجمل الغفير بأن يأتوا بطائفة يسيرة من جنس ما أتى به واحد منهم كان أبلغ في التحدثى من أن يقال لهم ليأت واحد آخر بنحو ما أتى به هذا الواحد ولأن هذا التفسير هو الملازم لقوله (وادعوا شهداءكم) والشهداء جمع شهود بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة ۝ ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه الشيء الدون وهو الدنى الحقير ودون الكتب إذا جمعها لأن جمع الأشياء إدناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها يقال هذا دون ذاك إذا كان أحط منه قليلاً ودونك هذا أصله خذه من دونك أى من أدنى مكان منك فاختر واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقبل زيد دون عمرو في الشرف والعلم ومنه قول من قال أعدت آه بالثناء عليه أنا دون هذا وفوق ما في نفسك واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطى حكم إلى حكم قال الله تعالى « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين » أى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين وقال أمية ۝ يافس مالك دون الله من واثق ۝ أى إذا تجاوزت وقاية الله ولم تأنلها لم يبق غيره و (من دون الله) متعلق بادعوا أو بشهداءكم فإن علقته بشهداءكم فعناه ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق أو ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الأعشى ۝ تريك القذى من دونها وهى دونه ۝ أى تريك القذى قدامها وهى قدام القذى لرقبتها وصفائها وفي أمرهم أن يستظهروا بالجداد الذى لا يظن في معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التهمك بهم أرادعوا شهداءكم من دون الله أى من دون أوليائه ومن غير المؤمنين ليشهدوا لكم أنكم أنتم بمثله وهذا من المساهلة وإرخاء العنان والإشعار بأن شهداءهم وهم مدارة القوم الذين هم وجوه المشاهد وفرسان المفاولة والمناقلة تأبى عليهم الطباع وتجمع بهم الإنسانية والألفة أن يرضوا لأنفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فساد واستقامة المحال الجلى في عقولهم وإحالة وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه جائز وإن علقته بالدعاء فعناه ادعوا من دون الله شهداءكم بمعنى لا تستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد أن ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن إقامة البينة على صحة دعواه وادعوا الشهداء من الناس الذين شهادتهم بينة تصحح بها الدعاوى عند الحكام وهذا تعجيز لهم وبيان لانقطاعهم واتخاذهم وأن الحجة قد بهرتهم ولم تبق لهم مثبثاً غير قولهم الله يشهد أنا صادقون وقولهم هذا تسجيل منهم على أنفسهم بتناهي العجز وسقوط القدرة وعن بعض العرب أنه سئل عن نسبه فقال قرشى والحمد لله قليل له قولك الحمد لله في هذا المقام رية . وادعوا من دون الله شهداءكم بمعنى أن الله شاهدكم لانه أقرب إليكم من جبل الوريد وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم والجن والإنس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم واستظهروا به من الجن والإنس إلا الله تعالى لانه القادر وحده على أن يأتي بمثله دون كل شاهد من شهدائكم فهو في معنى قوله قل لن اجتمعت الإنس والجن الآية ۝ لما أرشدكم إلى الجهة التي منها يتعرفون أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يعثروا على حقيقته وسرته وامتناز حقه من باطله قال لهم فإذا لم تعارضوه ولم تسهل لكم متابغون وبأن لكم أنه معجوز عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فأمنوا وخافوا العذاب المعتد لمن كذب وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة كون المتحدث به معجزاً والإخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه إلا الله (فإن قلت) انتفاء إتيانهم بالسورة واجب فهل جئ به إذا الذى للوجوب دون إن الذى للشك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يساق القول معهم على حسب حسابهم وطمعهم وأن العجز عن المعارضة كان قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكلمهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام والثاني أن يتهكم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغبلة على من يقاويه إن غلبتكم لم أبق عليكم وهو يعلم أنه غالبه ويتيقنه تهكما به (فإن قلت) لم عبر عن الإتيان بالفعل

(قول مدارة القوم) المدارة جلد يدار ويخرز على هيئة الدلو لكنها تكون واسعة الجوف قصيرة الجوانب لنفس

في الماء وإن كان قليلاً فتمتلئ منه أفاده الصحاح فهمي هنا مجاز

وأى فائدة في تركه إليه (قلت) لأنه فعل من الأفعال تقول أتيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية التي تمطيك اختصاراً ووجازة تغنيك عن طول المكثي عنه ألا ترى أن الرجل يقول ضربت زيداً في موضع كذا على صفة كذا وشتمته ونكلت به وبعثت كذا وأفعلاً فتقول له بما فعلت ولو ذكرت ما أنبتته عنه لطلال عليه وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الإتيان إلى لفظ الفعل لاستطيل أن يقال فإن لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله (فإن قلت) ولن تفعلوا ما عملها (قلت) لا محل لها لأنها جملة اعتراضية (فإن قلت) ما حقيقة لن في باب النفي (قلت) لا ولن أختان في نفي المستقبل إلا أن في لن تو كيداً وتشديداً تقول لصاحبك لا أقيم غداً فإن أنكر عليك (قلت) لن أقيم غداً كما تفعل في أنا مقيم وإن مقيم وهي عند الخليل في إحدى الروايتين عنه أصلها الآن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نوناً وعند سيويه وإحدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب لنا كيد في المستقبل (فإن قلت) من أين لك أنه إخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة (قلت) لأنهم لو عارضوه بشيء لم يمتنع أن يتواصفه الناس ويتناقضوه إذ خفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال لاسيما والطاعنون فيه أكشف عدداً من الذابين عنه حين لم ينقل علم أنه إخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة (فإن قلت) ما معنى اشتراطه في انتفاء النار انتفاء إتيانهم بسورة من مثله (قلت) إنهم إذا لم تأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا ضح عندهم صدقه ثم لم يأتوا العناد ولم يتقادوا ولم يشايعوا استوجبوا العقاب بالنار فليلهم إن استبتم العجز فتركوا العناد فوضع (فاتقوا النار) موضعه لأن انتفاء النار أصيحه وضميه ترك العناد من حيث أنه من نتائجه لأن من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره أن يقول الملك لحشمه إن أردتم الكرامة عندي فاحذروا سخطي يريد فاطيعوني واتبعوا أمرى وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط وهو من باب الكناية التي هي شعبة من شعب البلاغة وفائدته الإيجاز الذي هو من حلية القرآن وتهويل شأن العناد بإثابة انتفاء النار منابه وإبرازه في صورته مشيماً ذلك بتهويل صفة النار وتفضيع أمرها والوقود ما ترفع به النار وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح قال سيويه وسمعنا من العرب من يقول وقوت النار وقوداً عالياً ثم قال والوقود أ كثر والوقود الحطب وقرأ عيسى بن عمر الحمداني بالضم تسمية بالمصدر كما يقال فلان غفر قومه ووزن بلده ويجوز أن يكون مثل قولك حياة المصباح السليط أي ليست حياته إلا به فكانت نفس السليط حياته (فإن قلت) صلة الذي والتي يجب أن تكون قصة معلومة للمخاطب فكيف علم أولئك أن نار الآخرة توقد بالناس والحجارة (قلت) لا يمتنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل الكتاب أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم وهما معرفة (قلت) تلك الآية نزلت بمكة ففرقوا منها ناراً فلم جهات النار الموصوفة بهذه الجملة منكورة في سورة التحريم وهما معرفة (قلت) تلك الآية نزلت بمكة ففرقوا منها ناراً موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشاراً بها إلى ما عرفوه أولاً (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) (قلت) معناه أنها نار بمنزلة عن غيرها من النيران بأنها لا تتقد إلا بالناس والحجارة وبأن غيرها إن أريد إحراق الناس بها أو إحماء الحجارة أو قوت أولابوقود ثم طرح فيها ما يراد إحراقه أو إحماؤه وتلك أعادنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق ويحشى بالنار وبأنها لا فراط حرها وشدة ذكائها إذا اتصلت بما لا تشتعل به ناراً شملت وارتفع لها (فإن قلت) أنار الجحيم كلها موقدة بالناس والحجارة أم هي نيران شتى منها نار هذه الصفة (قلت) بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله تعالى وقوا أنفسكم وأهليكم ناراً وفأذركم ناراً تالطى ولعل لكفار الجن وشياطينهم ناراً وقودها الشياطين كما أن لكفرة الإنسان ناراً وقودها هم جزء لكل جنس بما يشاء كله من العذاب (فإن قلت) لم قرن الناس بالحجارة وجعلت الحجارة معهم وقوداً (قلت) لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث نحتوها أصناماً وجعلوها لله أنداداً وعبدوها من دونه قال الله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وهذه الآية مفسرة لما نحن فيه

قوله تعالى «فاتقوا النار التي وقودها الناس» الآية (قال محمود رحمه الله هذه الآية نزلت بالمدينة بعد نزول آية التحريم بمكة الخ) قال أحمد رحمه الله يعني بالآية قوله تعالى وقوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة لكنني لم أفق على خلاف بين المفسرين أن سورة التحريم مدنية وما اشتملت عليه من القصة المشهورة أصدق شاهد على ذلك فالظاهر أن الزمخشري وهم في نقله أنها مكية

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلًّا رَزَقْنَا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقْنَا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا

ف قوله إنكم وما تعبدون من دون الله في معنى الناس والحجارة وحصب جهنم في معنى وقودها ولما اعتقد الكفار في حجارتهن المعبودة من دون الله أنها الشفعاء والشهداء الذين يستشفعون بهم ويستدفعون المضار عن أنفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها حمأة في نار جهنم إلباغاً في إبلاهم وإعراقاً في تحسيرهم ونحوه ما يفعله بالكاثرين الذين جعلوا ذهابهم وفضتهم عتة وذخيرة فشحوا بها ومنعوها من الحقوق حيث يحى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وقيل هي حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل وذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعنى التنزيل (أعدت) هيئت لهم وجعلت عتة لعذابهم وقرأ عبدالله أعتدت من العتاد معنى العتة من عادته عز وجل في كتابه أن يذكر الترغيب مع التهيب ويشفع البشارة بالإنذار لإرادة التنشيط لا اكتساب ما يزلف والثبیط عن اقتراف ما يتلف فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب قفاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق والأعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي وحموها من الإحباط بالكفر والكبائر بالثواب (فإن قلت) من المأمور بقوله تعالى (وبشر) (قلت) يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون كل أحد كما قال عليه الصلاة والسلام بشر المشائين إلى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيامة لم يأمر بذلك واحداً بعينه وإنما كل أحد مأمور به وهذا الوجه أحسن وأجزل لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه ونظامه شأنه محقوق بأن يبشر به كل من قدر على البشارة به (فإن قلت) علام عطف هذا الأمر ولم يسبق أمر ولا نهى يصح عطفه عليه (قلت) ليس الذي اعتمد بالعطف هو الأمر حتى يطالبه مشاكل من أمر أو نهى يعطف عليه إنما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين فهي معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيء والإرهاق وبشر عمرأ بالعمى والإطلاق ولك أن تقول هو معطوف على قوله فانتقوا كما تقول يا بني تمم احذروا عقوبة ما جنيتم وبشر يافلان بنى أسد باحسانى إليهم وفي قراءة زيد بن علي رضي الله عنه وبشر على لفظ المبني للفعول عطفاً على أعدت والبشارة الإخبار بما يظهر سرور المخبر به ومن ثم قال العلماء إذا قال لعبيده أياكم بشرى بقدم فلان فهو حرق فبشروه فرادى عتق أولهم لأنه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقي ولو قال مكان بشرى أخبرني عتقوا جميعاً لأنهم جميعاً أخبروه ومنه البشارة لظاهر الجلد وتباشير الصبح مظهر من أوائل ضوئه وأما فبشروهم بعذاب أليم فمن العكس في الكلام الذي يقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به ونأله واغتماه كما يقول الرجل لعمدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك ومنه قوله فاعتبوا بالصليم والصالحة نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم قال الخطيئة كيف الهجاء وما تنفك صالحة من آل لام بظهر الغيب تأتيني

والصالحات كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس (فإن قلت) أي فرق بين لام الجنس داخله على المفرد وبينها داخله على المجموع (قلت) إذا دخلت على المفرد كان صالحاً لأن يراد به الجنس إلى أن يحاط به وأن يراد به بعضه إلى الواحد منه وإذا دخلت على المجموع صلح أن يراد به جميع الجنس وأن يراد به بعضه لا إلى الواحد منه لأن وزانه في تناول الجمعية في الجنس وزان المفرد في تناول الجنسية والجمعية في جنس الجنس لافي وحدانه (فإن قلت) فما المراد بهذا المجموع مع اللام (قلت) الجملة من الأعمال الصحيحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالثفاف أغصانه قال زهير تسقى جنة سحابة أي تخلط طويلاً والتركيب دائر على معنى الستر وكأنها لتكافئها وتظليلها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنة إذا ستره كأنها سترة واحدة لفرط الثفافها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان (فإن قلت) الجنة مخلوقة أم لا (قلت) قد اختلف في ذلك والذي يقول إنها مخلوقة يستدل بسكنى آدم وحواء الجنة وبمجيتها في القرآن على نهج

مَنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا

الاسماء الغالبة اللاحقة بالأعلام كالنبي والرسول والكتاب ونحوها (فان قلت) ماعنى جمع الجنة وتكثيرها (قلت) الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (فان قلت) أما يشترط فى استحقاق الثواب بالإيمان والعمل الصالح أن لا يحط بها المكلف بالكفر والإقدام على الكبائر وأن لا يندم على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية فهلا شرط ذلك (قلت) لما جعل الثواب مستحقا بالإيمان والعمل الصالح والبشارة بمحنة بمن يتولاهما وركز فى العقول أن الإحسان إنما يستحق فاعله عليه الثوبة والثناء إذا لم يتعقبه عما يفسده ويذهب بحسنه وأنه لا يبق مع وجود مفسده إحسانا وأعلم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو أكرام الناس عليه وأعزهم لئن أشركت ليحبطن عملك وقال تعالى للؤمنين ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم كان اشتراط حفظهما من الإحباط والندم كالدخل تحت الذكر ٥ (فان قلت) كيف صورة جرى الأنهار من تحتها (قلت) كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية وعن مسروق أن أنهار الجنة تجري فى غير اخدود وأنزه البساتين وأكرمها منظرا ما كانت أشجاره مظلة والأنهار فى خلاها مطردة ولولا أن الماء الجارى من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وإن كانت آتت شىء وأحسنه لاتروق النواظر ولاتنهج الأنفس ولاتجلب الأريحية والنشاط حتى يجرى فيها الماء وإلا كان الأنس الأعظم فائتوا السرور الأوفر مفقودا وكانت كتائب لا أرواح فيها وصور لا حياة لها لما جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعا بذكر الأنهار الجارية من تحتها مسوقين على قران واحد كالشيثين لا بد لأحدهما من صاحبه ولما قدمه على سائر نعمتها ٥ والنهر المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر يقال لبردى نهر دمشق وللنيل نهر مصر واللغة العالية النهر بفتح الهاء ومدار التركيب على السعة وإسناد الجرى إلى الأنهار من الإسناد المجازى كقولهم بنو فلان يطوهم الطريق وصيد عليه يومان (فان قلت) لم نذكرت الجنات وعرفت الأنهار (قلت) أمانتكى الجنات فقد ذكر وأمانتكى الأنهار فأن يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب وألوان الفواكه تشير إلى الأجناس التى فى علم المخاطب أو يراد أنهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة كقوله واشتعل الرأس شيبا أو يشار باللام إلى الأنهار المذكورة فى قوله فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه الآية ٥ وقوله (كلوا رزقوا) لا يخلو من أن يكون صفة ثانية لجنات أو خير مبتدا محذوف أو جملة مستأنفة لأنه لما قيل إن لم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس أخر لاتشابه هذه الأجناس فقبل إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلوها إلا الله (فان قلت) ما موقع (من ثمرة) (قلت) هو كقولك كلما أكلت من بستانك من الرمان شىء حمدتك فوقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كأنه قيل كلما رزقوا من الجنات من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غيرها ذلك رزقا قالوا ذلك فى الأولى والثانية كلاهما لا ابتداء الغاية لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة وتنزيله تنزيل أن تقول رزقنى فلان فية لك من أين فتقول من بستانه فيقال من أى ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان وتحريره أن رزقوا جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنات ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنات مبتدأ من ثمرة وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الفذة على هذا التفسير وإنما المراد النوع من أنواع الثمار ووجه آخر وهو أن يكون من ثمرة بيان على منهاج قولك رأيت منك أسدا تريد أنت أسدا وعلى هذا يصح أن يراد بالثمرة النوع من الثمار والجنات الواحدة (فان قلت) كيف قيل (هذا الذى رزقنا من قبل) وكيف تكون ذات الحاضر عندهم فى الجنة هى ذات الذى رزقوه فى الدنيا (قلت) معناه هذا مثل

٥ قوله تعالى « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا الآية » ( قال محمود رحمه الله معناه هذا مثل

الذى رزقناه من قبل وشبهه بدليل قوله وأتوا به متشابهاً وهذا كقولك أبو يوسف تريد أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في قوله (وأتوا به) (قلت) إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعاً لأن قوله هذا الذى رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين ونظيره قوله تعالى «إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما» أى بجنس الغنى والفقير لدلالة قوله غنياً أو فقيراً على الجنسين ولورجع الضمير إلى المتكلم به لقبل أولى به على التوحيد (فإن قلت) لآى غرض يتشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن أجاساً آخر (قلت) لأن الإنسان بالمولف آنس وإلى المجهود أميل وإذا رأى مالم يألفه نفر عنه طبعه وعاقته نفسه ولأنه إذا ظفر بشئ من جنس ما سلف له به عهد وتقدم له معه ألف ورأى فيه مزية ظاهرة وفضيلة بينة وتفاوتاً بينه وبين ما عهد بديلاً فوطئ ابنهاجه واغباطه وطال استمجا به واستغرابه وتبين كنه النعمة فيه وتحقق مقدار الغبطة به ولو كان جنساً لم يعهد وإن كان فانقاً حسب أن ذلك الجنس لا يكون إلا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين حين أبصروا الرمان من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وأن السكرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة تشبع السكّن والنبة من نبق الدنيا في حجم الفلكة ثم يرون نبق الجنة كفلال هجر كما رأوا ظل الشجرة من شجر الدنيا وقدر امتداده ثم يرون الشجرة في الجنة بسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها كان ذلك أبين للفضل وأظهر للمزية وأجلب للسور وأزيد في التعجب من أن يفاجئوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما وترديد هذا القول ونطقهم به عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تنامي الأمر ونمادى الحال في ظهور المزية ونمادى الفضيلة وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستلزم تعجبهم ويستدعى ترحمهم في كل أوان عن مسروق «نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها وثمرها أمثال الفلال كلما نزع ثمرة عادت مكانها أخرى وأنهارها تجري في غير أخدود والعنقود اثنتا عشرة ذراعاً» ويجوز أن يرجع الضمير في أتوا به إلى الرزق كما أن هذا إشارة إليه ويكون المعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه كما يحكى عن الحسن يؤتى أحدهم بالصفحة فيأكل منها ثم يؤتى بالآخرى فيقول هذا الذى أتينا به من قبل فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فما هى بواصلة إلى فيه حتى يبذل الله مكانها مثلاً فإذا أبصروها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك والتفسير الأول هو هو (فإن قلت) كيف موقع قوله وأتوا به متشابهاً من نظم الكلام (قلت) هو كقولك فلان أحسن فلان ونعم ما فعل ورأى من رأى كذا وكان صواباً ومنه قوله تعالى «وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون» وما أشبه ذلك من الجمل التى تساق في الكلام معترضة للتقرير والمراد بتطهير الأزواج أن طهرن عما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وغلا يختص من من الأقذار والأدناس ويجوز لمجيئهم مطلقاً أن يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الأخلاق الذى عليه نساء الدنيا مما يكتمن بأنفسهن وما يأخذنه من أعراق السوء والمناصب الرديئة والمناشئ المفسدة ومن سائر عيوبهن ومثالبهن وخبثهن وكيدهن (فإن قلت) فهلا جاءت الصفة بمجموعة كافي الموصوف (قلت) هما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلمن وهن فاعلات وفواعل والنساء فعلت وهى فاعلة ومنه بيت الحماسة

وإذا العذارى بالدخان تقنعت ه واستعجلت نصب القدور فلت

والمعنى وجماعة أزواج مطهرة وقرأ زيد بن على مطهرات وقرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى مطهرة وفى كلام بعض العرب ما أحوجنى إلى بيت الله فأطهر به أطهرة أى فأطهر به تطهرة (فإن قلت) هلا قيل طاهرة (قلت) فى مطهرة بخامة لصفته ليست فى طاهرة وهى الإشار بآن مطهراً طهرته وإيس ذلك إلا الله عز وجل المرید بعباده الصالحين أن يخولهم كل مزية فيما أعد لهم ه والخلد الثبات الدائم والبقاء اللازم الذى لا ينقطع قال الله تعالى «وما جعلنا لبشر

الذى رزقناه من قبل الخ) قال أحد رحمته الله وهذا من التشبيه بغير الاداء وهو أبان مراتب التشبيه كقولهم أبو يوسف أبو حنيفة

(قوله وجماعة أزواج مطهرة) لعل الواو مزيدة من الناسخ أو لعل أصله ولهم فيها جماعة أزواج

من قبلك الخلد أيا من فهم الخالدون » وقال امرؤ القيس

ألا انعم صباحا أيها الطلل البالي ه وهل ينعمن من كان في العصر الخالي

وهل ينعمن إلا سعيد مخلد ه قليل الهموم ما يبديت بأوجال

سقت هذه الآية لبيان أن ما استنكره الجهلة والسفهاء وأهل العناد والمراء من الكفار واستغريوه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل أن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب وإدناء التوهم من المشاهد فإن كان الممثل له عظيما كان الممثل به مثله وإن كان حقيرا كان الممثل به كذلك فليس العظم والحقارة في المضروب به المثل إذا إلا أمرا استدعيه حال الممثل له وتستجزه إلى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية ألا ترى إلى الحق لما كان واضحاً جلياً أباغ كيف تمثل له بالضياء والنور وإلى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أندادا لله تعالى لاحال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الضعف والوهن وجعلت أقول من الذباب وأحسن قدرا وضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلاً يستسكرو ولم يستبدع ولم يقل الممثل استجى من تمثيلها بالبعوضة لأنه مصيب في تمثله محق في قوله سائق للمثل على قضية مضربه مخد على مثال ما يحثكمه ويستدعيه وليسان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف والعمل على العدل والتسوية والنظر في الآمور بنظر العقل إذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا أنه الحق الذي لا تتر الشبهة بساحته والصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم وغصهم على بصائرهم فلا يفتظنون ولا يلبقون أذهانهم أو عرفوا أنه الحق إلا أن حب الرياسة وهوى الآلف والعادة لا يخليهم أن ينصفوا فإذا سمعوه عادوا وكابروا وقضوا عليه بالبطلان وقابلوه بالإنكار وإن ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين وانهماك الفاسقين في غيهم وضلالهم والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال بالمهايم والطيور وأحناش الأرض والحشرات والحوام وهذه أمثال العرب بين أيديهم مسيرة في حواضرهم وبواديهم قد تمثلوا فيها بأحقر الأشياء فقالوا أجمع من ذرة وأجراً من الذباب وأسمع من قراد وأصرد من جرادة وأضعف من فراشة وآكل من السوس وقالوا في البعوضة أضعف من بعوضة وأعز من مخ البعوض وكلفتني مخ البعوض ولقد ضربت الأمثال في الإنجيل بالأشياء المحقرة كالزوان والنخالة وحة الخردل والحصاة والأرضة والدود والزناير والتمثيل بهذه الأشياء بأحقر منها مما لا تفتى استقامته وصحته على من به أدنى مسكة ولكن دبدن المحجوج المبهوت الذي لا يبق له متمسك بدليل ولا متشبث بأماراة ولا إقناع أن يرمى لفرط الحيرة والعجز عن إعمال الحيلة بدفع الواضح وإنكار المستقيم والتعويل على المكابرة والمغالطة إذا لم يجد سوى ذلك معقولا وعن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشركين به المثل ضحكتم اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فأنزل الله عز وجل هذه الآية ه والحياة تغير وانكسار يعتري الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل كما يقال نسي وحشى وشطى الفرس إذا اعتلت هذه الأعضاء جعل الحي لما يعتريه من الانكسار والتغير منتكس القوة منتقص الحياة كما قالوا هلك فلان حياء من كذا ومات حياء ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء وذاب حياء وجد في مكانه خجلا (فإن قلت) كيف جاز وصف تقديم سبحانه به ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم وذلك في حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله حي كريم يستحي إذا

ه قوله تعالى إن الله لا يستحي الآية ( قال محمود رحمه الله إن قلت كيف جاز وصف الله تعالى بالاستحيائية الخ ) قال أحمد رحمه الله ولقائل أن يقول ما الذي دعاه إلى تأويل الآية مع أن الحياء الذي يخشى نسبة ظاهره إلى الله تعالى

(قوله فإذا سمعوه عاندوا) لعل زيادة الفاء في خبر إن تشبه اسمها بالشرط (قوله وأصرد من جرادة) في الصحاح صرد الرجل بالكسر فهو صرد وهو صراد يجد البرد سريعا (قوله كالزوان والنخالة) في الصحاح الزوان حب يخالط البر (قوله إذا اعتلت هذه الأعضاء) عرق النساء والحشا والشطى وفي الصحاح الشطى عظيم مستدق ملزق بالذراع فإذا



بِعُوضَةٍ مِّمَّا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ

رفع إليه العبد يديه أن يردّهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا» (قلت) هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه نخيب العبد وأنه لا يردّ يديه صفرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج إليه حياء منه وكذلك معنى قوله (إن الله لا يستحي) أى لا يترك ضرب المثل بالعوضة ترك من يستحي أن يمثّل بها لحقارتها ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفّرة فقالوا أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع و طراز عجيب منه قول أبى تمام

من مبلغ أناء يعرب كلها \* أنى بنيت الجار قبل المنزل

وشهد رجل عند شريح فقال إنك لسبط الشهادة فقال الرجل إنها لم تجعدينى فقال لله بلادك وقبل شهادته فالذى سوغ بناء الجار وتجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار وسبوطة الشهادة لا تمتنع تجعيدها ولله در أمر التنزيل وإحاطته بفنون البلاغة وشعبيها لا تكاد تستغرب منها فإنا إلا عثرت عليه فيه على أقوم منهاجه وأسد مدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه

إذا ما استحين الماء يعرض نفسه \* كرعن بسبت فى إناء من الورد

وقرأ ابن كثير فى رواية شبل يستحي بياء واحدة وفيه لغتان التعدى بالجار والتعدى بنفسه يقولون استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا \* وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب اللبن يضرب الخاتم وفى الحديث اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتما من ذهب و (ما) هذه إيهامية وهى التى إذا اقترنت باسم نكرة أبهمتها إيهاما وزادته شياعا وعموما كقولك أعطنى كتابا ما تريد أى كتاب كان أو صلة للأكيد كالتى فى قوله فيما نقضهم ميثاقهم كأنه قيل لا يستحي أن يضرب مثلاً حقاً أو البتة هذا إذا نصبت (بعوضة) فإن رفعتها فهى موصولة صلها الجملة لأن التقدير هو بعوضة لحذف صدر الجملة كما حذف فى تمام على الذى أحسنه ووجه آخر حسن جميل وهو أن تكون التى فيها معنى الاستفهام

مسلوب فى الآية كقولنا لله ليس بجسم ولا بجوهر فى معرض التنزيه والتقديس وأما تأويل الحديث فستقيم لأن الحياء فيه ثبت لله تعالى وللزخشرى أن يجب بأن السلب فى مثل هذا إنما يطرأ على ما يمكن نسبته إلى المسلوب عنه إذ مفهوم نفي الاستحياء عنه فى شيء خاص ثبوت الاستحياء فى غيره فالحاجة داعية إلى تأويله لما أفضى إليه مفهومه وإنما يتوجه السؤال لو كان الاستحياء مسلوبا مطلقا كقولنا الله لا يحول ولا يزول فإن ذلك لا يثبت ومحال بل يقال هو مقدس منزّه مطلقا (قال محمود رحمه الله وما هذه إيهامية الخ) قال أحمد رحمه الله وفيها وهم إمام الحرمين فى تقرير نصوصية العموم فى قوله عليه الصلاة والسلام أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها الحديث فإنه قرر العموم والإيهام فى أى ثم قال فإذا انضافت إليها ما الشرطية كان ذلك أبان فى اقتضاء العموم فاعتقد أن المؤكدة هى الشرطية وإنما هى حرف مزيد لهذا الغرض وأما ما الشرطية فاسم كمن والله الموفق (قال محمود هذا إذا نصبت بعوضة فإن رفعتها فهى إذا موصولة إلى قوله ووجه آخر جميل وهو أن تكون الخ) قال أحمد حملها على الاستفهامية بالمعنى الذى قرره فيه نظر لأن قوله تعالى وفا فوقها فى الحفارة فيكون معناه فما دونها وأما أن يراد به فما هو أكبر منها حجما وعلى كلا التقديرين يتقدّر الاستفهام لأنه إنما يستعمل فى مثل مادينار وديناران أى إذا جاد بالكثير فما القليل وإذا ذهبت فى الآية هذا المذهب لم تجد لصحته مجالا إذ يكون المراد إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالمحقرات فما البعوضة وما هو أحقر منها وقد فرضنا

تحرك فى موضعه قيل قد شطى الفرس (قوله بسبب فى إناء من الورد) فى الصحاح السبب بالكسر جلود البقر المدبوغة بالقرظ اه وهو فى البيت مجاز كالإناء من الورد

لما استنكفوا من تمثيل الله لأصنامهم بالمحقرات قال إن الله لا يستحي أن يضرب الأنناد ما شاء من الأشياء المحقرة مثلاً بله البعوضة فما فوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب مادينار وديناران والمعنى أن الله أن يتمثل الأنناد وحقارة شأنها بما لا شيء أصغر منه وأقل كما لو تمثل بالجزء الذي لا يتجزأ وبما لا يدركه لتنايه في صغره إلا هو وحده بلطفه أو بالمعدوم كما تقول العرب فلان أقل من لا شيء في العدد ولقد ألم به قوله تعالى «إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء» وهذه القراءة تعزى إلى روبة بن العجاج وهو أمضغ العرب للشيع والقيصوم والمشهود له بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن وما أظنه ذهب في هذه القراءة إلا إلى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحته وانتصب بعوضة بأنها عطف بيان لمثلاً أو مفعول لضرب ومثلاً حال عن الذكرة مقدمة عليه أو انتصبا مفعولين فجري ضرب مجرى جعل واشتقاق البعوض من البعض وهو القطع كالبضع والمضب يقال بعضه البعوض وأنشد

لنعم البيت بيت أبي دثار \* إذا ما خاف بعض القوم بعضاً

ومنه بعض الشيء لأنه قطعه منه والبعوض في أصله صفة على فاعول كالقطوع فقلبت وكذلك الخوش (فما فوقها) فيه معنيان أحدهما فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والحقارة نحو قولك لمن يقول فلان أسفل الناس وأذلهم هو فوق ذاك تريد هو أبغ وأعرق فيما وصف به من السفالة والذلة والثاني فما زاد عليها في الحجم كأنه قصد بذلك رد ما استكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لأنهما أكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك وقد ذم من عرفته يشح بأدنى شيء فقال فلان بخل بالدرهم والدرهمين هو لا يبالي أن يبخل بنصف درهم فما فوقه تريد بما فوقه ما بخل فيه وهو الدرهم والدرهمان كأنك قلت فضلاً عن الدرهم والدرهمين ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن إبراهيم عن الأسود قال دخل شباب من قريش على عائشة رضي الله عنها وهي بمنى وهم يضحكون فقالت ما يضحكم قالوا فلان ختر على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب فقالت لا تضحكوا إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة

أنها في أحد الوجهين نهاية في المحقرات وفي الوجه الآخر ليست نهاية بل النهاية في قوله فما فوقها أي دونها فإذا حمل ما بعد الاستفهام على النهاية في الوجهين جميعاً لم ينظم التنبيه المذكور بل يتعكس الغرض فيه إذ المقصود في مثل قولنا فلان لا يبالي بغطاء الألوف فما الدينار الواحد التنبيه على أن إعطاء القليل منه يحقق بغطائه الكثير بطريق الأولى ولا يتحقق في الآية على هذا التقدير أنه لا يستحي من ضرب المثل بالمحقرات التي لا تبلغ النهاية فكيف يستحي من ضرب المثل بما يبلغ النهاية في الحقارة كالبعوضة هذا عكس لنظم الأولوية ولو كانت الآية مثلاً واردة على غير هذا التكلم كقول القائل إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالبعوضة التي هي نهاية في الحقارة فما الأنعام التي هي أبهى من البعوضة أو أبعد منها عن الحقارة بما لا يخفى لكان تقرير الزحشرى متوجهاً وما أراه والله أعلم إلا وأما في هذا الوجه وما طولت النفس ووسعت العبارة في الاعتراض عليه إلا أنه محل ضيق ومعنى متعاص لا يخلص إلى الفهم إلا بهذا المزيد من البسط وناهيك بموضع العكس على فهم الزحشرى بل مع تعود فهمه وإصابة نسجه خصوصاً في تنسيق المعاني وتفصيلها والله الموفق وما تبججه بالثور على الوجه الذي ظن أن روبة بن العجاج رعاه في قراءته فكلام ريك توم أن القراءة موكولة إلى رأى الفارئ وتوجيه لها ونصرتة بالعربية وفصاحته في اللغة وليس الأمر كذلك بل القراءة على اختلاف وجوهها وبعد حروفها ستة تنبع وسماع يقضى بنقله الفصح وغيره على حد سواء لاجلته للفصح في تعسر شيء منه عما سمعه عليه وما يصنع بفصاحته في القرآن الذي يتد كل فصاحة وعزل كل بلاغة فالصحيح والمعتقد أن كل قارئ معزول إلا عما سمعه فوعاه وتلقته من الأفواه فأذاه إلى أن ينتهى ذلك إلى استماع من أفصح من نطق بالضاد سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فأمل هذا الفصل فإن فاهمه قليل

(قوله وبما لا يدركه) لعله أو بما (قوله وكذلك الخوش) في الصحاح الخوش بالفتح البعوض

بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۝ الَّذِينَ يَقْضُونَ تَعْدَاةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

وحيث عنه بها خطيئة يحتمل فما عدا الشوكة وتجاوزها في القلة وهي نحو نجبة النملة في قوله عليه الصلاة والسلام ما أصاب مؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نجبة النملة وهي عضتها ويحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع كالخزور على طنب الفسطاط (فإن قلت) كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي الهاية في الصغر (قلت) ليس كذلك فإن جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله ﷺ مثلاً للديناو في خلق الله حيوان أصغر منها ومن جناحها ربما رأيت في تضاعيف الكتب العتيقة دويصة لا يكاد يجلها للبصر الحاد إلا انحركها فإذا سكنت فالسكون يواربها ثم إذا لوحث لها يدك حادت عنها وتجنبته مضرتها فسيحان من يدرك صورة تلك وأعضاءها الظاهرة والباطنة وتفاصيل خلقها ويصير بصرها ويطالع على ضميرها ولعل في خلقه ما هو أصغر منها وأصغر « سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون » وأنشدت لبعضهم :

يا من يرى مذ البعوض جناحها ۝ في ظلمة الليل البهيم الأليل ۝ وهري هروق نياطها في نحرها  
والخ في تلك العظام النحل ۝ اغفر لعبد تاب من فرطاته ۝ ما كان منه في الزمان الأول

و(أما) حرف فيه معنى الشرط ولذلك يجاب بالقائه في الكلام أن يعطيه فضل توكد قول زيد ذاهب فإذا قصدت توكد ذلك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدده للذهاب وأنه من عزيمة قلت أما زيد فذا ذاهب ولذلك قال سيدي في تفسيره مهما يكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير مدلل لفائدتين يبان كونه توكيذاً وأنه في معنى الشرط في إيراد الجملتين مصدرتين به وإن لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون إحداهما عظيم لأمر المؤمنين واعتداد بعلمهم الحق ونعمي على الكافرين إغفالهم حفظهم وعنادهم ورميمهم بالكلمة الحقاء و (الحق) الثابت الذي لا يسوغ إنكاره يقال حق الأمر إذا ثبت ووجب وحقت كلة ربك وثوب محقق بحكم النسخ و (ماذا) فيه وجهان أن يكون ذا اسماً موصولاً بمعنى الذي فيكون كلتين وأن يكون ذا مركبة مع ما يجمعولتين اسماً واحداً فيكون كلة واحدة فهو على الوجه الأول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذامع صله وعلى الثاني منصوب المحل في حكم ما وحده لو قلت ما أراد الله والآء وب في جوابه أن يجيء على الأول مرفوعاً وعلى الثاني منصوباً ليطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول في جواب من قال ما رأيت خيراً أي المرئي خيراً وفي جواب ما الذي رأيت خيراً أي رأيت قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل انفقوا بالرفع والنصب على التقديرين ۝ والإرادة نقيض الكراهة وهي مصدر أردت الشيء إذا طلبته نفسك وما إلى قلبك وفي حدود المتكلمين الإرادة بمعنى بوجب للشي حالاً لا جملها جمع منه الفعل على وجه دون وجه وقد اختلفوا في إرادة الله بعضهم على أن للباري مثل صفة المرید من التي هي القصد وهو أمر زائد على كونه عالماً غير ساء وبعضهم على أن معنى إرادته لأفعاله هو أنه فعلها وهو غير ساء ولا مكروه ومعنى إرادته لأفعال غيره أنه أمر بها والضمير في أنه الحق للثل أولاً لأن يضرب وفي قولهم ماذا أراد الله بهذا مثلاً استبدال واستحقاق كما قالت عائشة رضي الله عنها في عداقة بن عمرو بن العاصي يا عجبا لأن عمرو هذا (مثلاً) نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث ماذا أردت بهذا جواباً ولمن حمل سلاحاً ردياً كيف تنتفع بهذا سلاحاً أو على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية ۝ وقوله (يضل به كثير أو يهدي به كثير) جار مجرى التضمير والبيان للجملتين المصدرتين بأما وأن فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وأن العلم بكونه حقاً من باب الهدى الذي لزداد به المؤمنون نوراً إلى نورهم وأن الجهل بحسن مودته من باب الضلالة التي زادت الجهلة خطا في ظلماتهم (فإن قلت) لم وصف المهديون بالكثرة والقلة صفتهم وقليل من عبادي الشكور وقليل ما هم الناس كأهل مائة

قوله تعالى يضل به كثيراً الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت كيف وصف المهديون بالكثرة الخ) قال أحد رحمه الله جوابه صحيح وتظهيره بالبيت وهم لأن الشاعر إنما ذهب إلى أن عدد الكرام وإن كان قليلاً منهم في نفسه فالواحد منهم له موم نفسه

لا تجد فيها راحة وجدت الناس أخير تله (قلت) أهل الهدى كثير في أنفسهم وحين يوصفون بالقلة إنما يوصفون بها بالقياس إلى أهل الضلال وأيضاً فإن القليل من المهديين كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة فسموا ذهاباً إلى الحقيقة كثيراً إن الكرام كثير في البلاد وإن ٥ قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا

وإسناد الإضلال إلى الله تعالى إسناد الفعل إلى السبب لأنه لما ضرب المثل فضل به قوم واهتدى به قوم تسبب لضلالهم وهداهم وعن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل على محبوس قد أخذ بمال عليه وقيد فقال يا أبا يحيى أما ترى ما نحن فيه من القيود فرفع مالك رأسه فرأى سلة فقال لمن هذه السلة فقال لي فأمر بها تنزل فإذا دجاج وأخبطة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجلك ٥ وقرأ زيد بن علي يضل به كثير وكذلك وما يضل به إلا الفاسقون ٥ والفسق الخروج عن القصد قال رؤبة ٥ فواسقاً عن قصدها جوارراً ٥ والفاسق في الشريعة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين أى بين منزلة المؤمن والكافر وقالوا إن أول من حذله هذا الحد أبو حذيفة وأصل بن عطاء رضى الله عنه وعن أشياعه وكونه بين بين أن حكمه حكم المؤمن في أنه يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته وأن لا تقبل له شهادة ومذهب مالك بن أنس والزيدية أن الصلاة لا تجزئ خلفه ويقال للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقد جاء الاستعمالان في كتاب الله بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان يريد اللز والتميز والتنازع إن المناقين هم الفاسقون ٥ النقض الفسخ وفك التركيب (فإن قلت) من أين ساغ استعمال النقض في إبطال العهد (قلت) من حيث تسميتهم العهد بالحبل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ومنه قول ابن التيهان في بيعة العقبة يا رسول الله إن بيننا وبين القوم حبالا ونحن قاطعوها فنخشى أن الله عز وجل أعزك وأظهرك أن ترجع إلى قومك وهذا من أسرار البلاغة ولطائفها أن يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار ثم يرمزوا إليه بذكر شيء من روافده فينبهوا بذلك الرزمة على مكانه ونحوه فلو كان شجاع يفترس أقرانه وعالم يفترس منه الناس وإذا تزوجت امرأة فاستوثقها لم تقل هذا إلا وقد نبهت على الشجاع والعالم بأنهما أسد وبحرو على المرأة بأنها فراش

وانبساط كرمه يقوم مقام ألف من جنسه مثلاً وعدد اللثام وإن كثروا فالأكثر منهم يعتدون بواحد من غيرهم لقل أيديهم وانقباضها عن الجود وعدم تعدى نفع منهم إلى غيرهم كقول ابن يزيد :

الناس ألف منهم كواحد ٥ وواحد كألف إن أمر عرا

وأما الآية فمضمونها أن عدد المهديين كثير في نفسه ومضمون الآيات الآخر أن عددهم قليل بالنسبة إلى كثرة عدد الضالين فعبّر عنه تارة بالكثرة نظراً إلى ذاته وتارة بالقلة نظراً إلى غيره فليس معنى البيت من الآية في شيء (قال محمود رحمه الله ونسبة الإضلال إلى الله تعالى من إسناد الفعل إلى السبب الخ) قال أحمد رحمه الله جرى على سنة السببية في اعتقاد أن الإشراف بالله وأن الإضلال من جملة المخلوقات الخارجة عن عدد مخلوقاته عز وجل بل من مخلوقات العبد لنفسه على زعم هذه الطائفة تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كثيراً وانظر إلى ضيق الحاق فغلبة الحكايات لإطلاقات المشايخ فرتب عليها حقائق العقائد وهذا من ارتكاب الهوى واقتحام الهلكة وما أشنع تصريحه بأن الله سبب الإضلال لا خالفه كما أن السلة سبب في وضع القيود في رجل المحبوس وإسناد الفعل لله عز وجل مجاز لا حقيقة كما أن إسناد الفعل إلى البلد كذلك ياله في تمثيل صار به مثله وتظير صار به حائداً عن النظر الصحيح مردود على التفصيل والجملة ، نسأل الله تعالى العصمة من أمثال هذه الزلة وهو ولي التوفيق

(قوله وهو النازل بين المنزلتين) هذا عند المعتزلة وأما عند أهل السنة فهو مؤمن والفسق لا يخرج عن الإيمان

(قوله وعن أشياعه) هم المعتزلة (قوله وعلى المرأة بأنها فراش) بناء على أن الوثارة لين الفراش خاصة

مِثْقَهُ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ مِمَّنِّيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

وَالْعَهْدُ الْمَوْتُقُ وَعَهْدٌ إِلَيْهِ فِي كَذَا إِذَا وَصَّاهُ بِهِ وَوَقَّعَهُ عَلَيْهِ وَاسْتَعْدَّ مِنْهُ إِذَا اشْتَرَطَ عَلَيْهِ وَاسْتَوْثَقَ مِنْهُ وَالْمَرَادُ بِهِؤَلَاءِ الْبَاقِضِينَ لِعَهْدِ اللَّهِ أَجْبَارُ الْيَهُودِ الْمُنْعَتُونَ أَوْ مَنَاقِقُهُمْ أَوَالِ الْكُفَّارِ جَمِيعًا (فَإِنْ قُلْتَ) فَا الْمَرَادُ بِعَهْدِ اللَّهِ (قُلْتَ) مَا رَكِزَ فِي عَقُولِهِمْ مِنَ الْحِجَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ أَمْرٌ وَصَّاهُ بِهِ وَوَقَّعَهُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى أَوْ أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَيْهِمْ إِذَا بَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ يَصْذَقُهُ اللَّهُ بِمُعْجَزَاتِهِ صَدَّقُوهُ وَاتَّبِعُوهُ وَلَمْ يَكْتُمُوا ذِكْرَهُ فِيمَا تَقَدَّمَ مِنَ الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ « وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفَ بِعَهْدِكُمْ » وَقَوْلِهِ فِي الْإِنْجِيلِ لِعِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ « سَأَنْزِلُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ نَبَأُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَمَا أَرَيْتَهُ إِيَّاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ وَمَا أَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ وَمَا نَقَضُوا مِنْ مِيثَاقِهِمُ الَّذِي وَاقَّعُوا بِهِ وَمَا ضَعُفُوا مِنْ عَهْدِهِمْ إِلَيْهِمْ وَحَسَنَ صُنْعِهِ الَّذِينَ قَامُوا بِمِثَاقِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَوْفُوا بِعَهْدِهِ وَنَصَرَهُ إِيَّاهُمْ وَكَيْفَ أَنْزَلَ بِأَسَهِ وَنَقَمْتَهُ بِالَّذِينَ غَدَرُوا وَنَقَضُوا مِيثَاقَهُمْ وَلَمْ يَوْفُوا بِعَهْدِهِ لِأَنَّ الْيَهُودَ فَعَلُوا بِاسْمِ عِيسَى مَا فَعَلُوا بِاسْمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّحْرِيفِ وَالْجُحُودِ وَكَفَرُوا بِهِ كَمَا كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ هُوَ أَخَذَ اللَّهُ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ وَلَا يَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَا يَقْطَعُوا أَرْحَامَهُمْ وَقِيلَ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى خَلْقِهِ ثَلَاثَةٌ عُهُودٌ : الْعَهْدُ الْأَوَّلُ الَّذِي أَخَذَهُ عَلَى جَمِيعِ ذُرِّيَةِ آدَمَ الْإِقْرَارَ بِرَبوبيته وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَإِذَا خَذْتُكَ بِكَ » وَعَهْدُ خَصٍّ بِهِ النَّبِيِّينَ أَنْ يَبْلُغُوا الرِّسَالَةَ وَيُقِيمُوا الدِّينَ وَلَا يَتَفَرَّقُوا فِيهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَإِذَا خَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ » وَعَهْدُ خَصٍّ بِهِ الْعُلَمَاءُ وَهُوَ قَوْلُهُ « وَإِذَا خَذْنَا مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ » وَالضَّمِيرُ فِي مِثَاقِهِ لِلْعَهْدِ وَهُوَ مَا وَاقَّعُوا بِهِ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ قَبُولِهِ وَإِزْمَانِهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى تَوْثِيقِهِ كَمَا أَنَّ الْمِعَادَ وَالْمِيلَادَ بِمَعْنَى الْوَعْدِ وَالْوِلَادَةِ وَبِحُجُوزِ أَنْ يَرْجِعَ الضَّمِيرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَيْ مِنْ بَعْدِ تَوْثِيقِهِ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْدِ مَا رَتَّقَ بِهِ عَهْدَهُ مِنْ آيَاتِهِ وَكِتَابِهِ وَإِنْ ذَكَرَ رَسُولُهُ ۝ وَمَعْنَى قَطْعِهِمْ (مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ) قَطْعُهُمُ الْأَرْحَامَ وَمَوَالِيَهُ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ قَطْعُهُمْ مَا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْوَصْلَةِ وَالِاتِّحَادِ وَالْاجْتِمَاعِ عَلَى الْحَقِّ فِي إِيْمَانِهِمْ بِبَعْضٍ وَكَفَرِهِمْ بِبَعْضٍ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا الْأَمْرُ (قُلْتَ) طَلَبُ الْفِعْلِ مِنْ هُوَ وَذَلِكَ وَبَعَثَهُ عَلَيْهِ وَبِهِ سَمِيَ الْأَمْرُ الَّذِي هُوَ وَاحِدُ الْأُمُورِ لِأَنَّ الدَّاهِيَ الَّذِي يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ يَتَوَلَّاهُ شَبَهُ بِأَمْرٍ بِأَمْرِهِ بِهِ فَقِيلَ لَهُ أَمْرٌ تَسْمِيَةٌ لِلْفِعْلِ بِهِ بِالْمَصْدَرِ كَأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِهِ كَمَا قِيلَ لَهُ شَأْنٌ وَالشَّأْنُ الطَّلَبُ وَالْقَصْدُ يَقَالُ شَأْنُ شَيْءٍ أَيْ قَصِدْتُ قَصْدَهُ (هَمْ) الْخَاسِرُونَ ) لِأَنَّهُمْ اسْتَبَدَلُوا النِّقْضَ بِالْوَفَاءِ وَالْقَطْعَ بِالْوَصْلِ وَالْفُسَادَ بِالصَّلَاحِ وَعَقَابَهَا بِثَوَابِهَا ۝ مَعْنَى الْهَمْزَةِ الَّتِي فِي (كَيْفَ) مِثْلُهُ فِي قَوْلِكَ أَتَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَمَعَكُمْ مَا يَصْرِفُ عَنِ الْكُفْرِ وَيَدْعُو إِلَى الْإِيْمَانِ وَهُوَ الْإِنْكَارُ وَالتَّعْجِيبُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ أَتَطِيرُ بِغَيْرِ جَنَاحٍ وَكَيْفَ أَتَطِيرُ بِغَيْرِ جَنَاحٍ (فَإِنْ قُلْتَ) قَوْلُكَ أَتَطِيرُ بِغَيْرِ جَنَاحٍ إِنْكَارُ الطَّيْرِ لِأَنَّهُ مُسْتَحِيلٌ بِغَيْرِ جَنَاحٍ وَأَمَّا الْكُفْرُ فَفَقِيرٌ مُسْتَحِيلٌ مَعَ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْإِيمَانَةِ وَالْإِحْيَاءِ (قُلْتَ) قَدْ أَخْرَجَ فِي صُورَةِ الْمُسْتَحِيلِ لِمَا قَوَى مِنَ الصَّارِفِ عَنِ الْكُفْرِ وَالدَّاهِيَ إِلَى الْإِيْمَانِ (فَإِنْ قُلْتَ) قَدْ تَبَيَّنَ أَمْرُ الْهَمْزَةِ وَأَنَّهَا لَانْكَارُ الْفِعْلِ وَالْإِيْدَانِ بِاسْتِعَالَتِهِ فِي نَفْسِهِ أَوْ لِقُوَّةِ الصَّارِفِ عَنْهُ فَلَا يَقُولُ فِي كَيْفَ حَيْثُ كَانَ إِنْكَارًا لِلْحَالِ الَّتِي يَقَعُ عَلَيْهَا كَفَرُهُمْ (قُلْتَ) حَالُ الشَّيْءِ تَائِبَةٌ لِذَاتِهِ فَإِذَا امْتَنَعَ ثُبُوتُ الذَّاتِ تَبَعَهُ امْتِنَاعُ ثُبُوتِ الْحَالِ فَكَانَ إِنْكَارُ حَالِ الْكُفْرِ لِأَنَّهَا تَبِيعَ ذَاتَ الْكُفْرِ وَرَدَّ فِيهَا إِنْكَارَ لَذَاتِ الْكُفْرِ وَثَبَاتُهَا عَلَى طَرِيقِ الْكُنْيَاةِ وَذَلِكَ أَقْوَى لِإِنْكَارِ الْكُفْرِ وَأَبْلَغُ وَتَحْرِيرُهُ أَنَّهُ إِذَا أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ لِكُفْرِهِمْ حَالٌ يَوْجَدُ عَلَيْهَا وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ لَا يَنْفَكُ عَنْ حَالٍ وَصِفَةٍ عِنْدَ وَجُودِهِ وَحَالٌ أَنْ يَوْجَدَ بِغَيْرِ صِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ كَانَ إِنْكَارًا لَوْجُودِهِ عَلَى الطَّرِيقِ الْبَرَهَانِيِّ ۝ وَالْوَاوُ فِي قَوْلِهِ (وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا) لِلْحَالِ (فَإِنْ قُلْتَ) فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ حَالًا وَهُوَ مَاضٍ وَلَا يَقَالُ جُثَّتْ وَقَامَ الْأَمِيرُ وَلَكِنْ وَقَدْ قَامَ لِأَنَّ يَضْمَرَ قَدْ (قُلْتَ) لَمْ تَدْخُلِ الْوَاوُ عَلَى كُنْتُمْ

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي

أموانا وحده ولكن على جملة قوله كنتم أموانا إلى ترجعون كأنه قيل كيف تكفرون بالله وكنتم أموانا نطقا في أصلاب آبائكم لجلتكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة ثم يحييكم بعد الموت ثم يحاسبكم (فان قلت) بعض القصة ماض وبعضها مستقبل والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح أن يقعا حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجود ما هو حال عنه فما الحاضر الذي وقع حالا (قلت) هو العلم بالقصة كأنه قيل كيف تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأولها وآخرها (فان قلت) فقد آل المعنى إلى قولك على أي حال تكفرون في حال عليكم هذه القصة فما وجه صحتها (قلت) قد ذكرنا أن معنى الاستفهام في كيف الإنكار وإن إنكار الحال متضمن لإنكار الذات على سبيل الكناية فكأنه قيل ما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه (فان قلت) إن اتصل عليهم بأنهم كانوا أموانا فأحياء ثم يميتهم فلم يتصل بالأحياء الثاني والرجوع (قلت) قد تمسكنا من العلم بها بالدلائل الموصلة إليه فكان ذلك بمنزلة حصول العلم وكثير منهم علموا ثم غابوا والاموات جمع ميت كالأقوال في جمع قيل (فان قلت) كيف قيل لهم أموات في حال كونهم جمادا وإنما يقال ميت فيما يصح فيه الحياة من البنى (قلت) بل يقال ذلك لعدم الحياة كقوله ميتا وآية لهم الأرض الميتة أموات غير أحياء ويجوز أن يكون استمارة لاجتماعهما في أن لا روح ولا إحساس (فان قلت) ما المراد بالإحياء الثاني (قلت) يجوز أن يراد به الإحياء في القبر وبالرجوع النشور وأن يراد به النشور وبالرجوع المصير إلى الجزاء (فان قلت) لم كان العطف الأول بالفاء والإعقاب بثم (قلت) لأن الإحياء الأول قد تعقب الموت بغير تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الإحياء والاحياء الثاني كذلك تراخ عن الموت إن أريد به النشور تراخيا ظاهرا وإن أريد به إحياء القبر فنه يكتب العلم بتراخيه والرجوع إلى الجزاء أيضا متراخ عن النشور (فان قلت) من أين أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي ذكرها الله لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر أم على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تنكفر (قلت) يحتمل الأمرين جميعا لأن ما عده آيات وهي مع كونها آيات من أعظم النعم (لكم) لاجلهم ولا تنفاهم به في دنياكم ودينكم أما الانتفاع بالدينى فظاهر وأما الانتفاع بالدينى فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم وما فيه من التذكير بالآخرة وبثوابها وعقابها للاشتغال على أسباب الانس والمدة من فنون المطاعم والمشارب والفواكه والمناكب والمراكب والمناظر الحسنة البهية وعلى أسباب الوحشة والمشقة من أنواع المكروه كالنيران والصواعق والسيارات والآفات والسموم والقوم والخوف وقد استدلل بقوله خلق لكم على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها ولم تخرج المحظورات في العقل خلقت في الأصل مباحة مطلقا لكل أحد أن يتناولها ويستمتع بها (فان قلت) هل لقول من زعم أن المعنى خلق لكم الأرض وما فيها وجه صحة (قلت) إن أراد بالأرض الجهات السفلى دون الغبراء كما تذكر السماء وتراد الجهات العلوية جاز ذلك فإن الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفلى و (جميعا) نصب على الحال من الموصول الثاني والاستواء الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره إذا قام

الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٦

واعتدل ثم قيل استوى إليه كالسهم المرسل إذا قصده قصدا مستويا من غير أن يلوى على شيء. ومنه استعير قوله ثم استوى إلى السماء أى قصد إليها بإرادته ومشئته بعد خلق مافي الأرض من غير أن يريد فيها بين ذلك خلق شيء آخره والمراد بالسماء جهات العلوك أنه قيل ثم استوى إلى فوق ٥ والضمير في (فسواهن) ضمير مبهم ٥ و (سبح سموات) تفسيره كقولهم ربه رجلا وقيل الضمير راجع إلى السماء والسماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء والوجه العربي هو الأول ومعنى تسويتن تعديلهن وتقويمه وإخلاؤه من العوج والقطور أو إتمام خلقهن (وهو بكل شيء عليم) فن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت مع خلق مافي الأرض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم (فإن قلت) ما فسرته معنى الاستواء إلى السماء يناقضه ثم لإعطائه معنى التراخي والمهلة (قلت) ثم هنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الأرض لا للتراخي في الوقت كقوله ثم كان من الذين آمنوا على أنه لو كان لمعنى التراخي في الوقت لم يلزم ما اعترضت به لأن المعنى أنه حين قصد إلى السماء لم يحدث فيها بين ذلك أى في تضاعيف القصد إليها خلقا آخر (فإن قلت) أما يناقض هذا قوله «والأرض بعد ذلك دحاها» (قلت) لأن جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحاها فتأخر وعن الحسن خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس كهية الفهر عليها دخان ملتزم بها ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض فذلك قوله كانتا رقعا وهو الالتزاق (وإذا) نصب بإضمار اذكر ويجوز أن ينتهب بقاها ٥ والملائكة جمع ملائكة على الأصل كالشمال في جمع شمائل وإلحاق الناء لتأنيث الجمع ٥ و (جاهل) من جعل الذي له مفعولان دخل على المبتدأ والخبر وهما قوله في الأرض خليفة فكما مفعوله ومعناه مصير (في الأرض خليفة) والخليفة من يخلف غيره والمعنى خليفة منكم لأنهم كانوا سكان الأرض يخلفهم فيها آدم وذريته (فإن قلت) فهلا قيل خلانف أو خلفاء (قلت) أريد بالخليفة آدم واستغنى بذكره عن ذكر بنه كما استغنى بذكر أبي القيلة في قولك مضر وهاشم أو أريد من يخلفكم أو خلفا يخلفكم فوجد لذلك وقرئ خليفة بالقاف ويجوز أن يريد خليفة مني لأن آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي إنا جملنا خليفة في الأرض (فإن قلت) لاى غرض أخبرهم بذلك (قلت) ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت استخلافهم وقيل ليعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصائحهم وإن كان هو بعله وحكته البالغة غيا عن المشاورة (أتجعل فيها) تعجب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المنعصية وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا الخير ولا يريد إلا الخير (فإن قلت) من أين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه رزما هو غيب (قلت) عرفوه بإخبار من الله أو من جهة الروح أوثبت في علمهم أن الملائكة وخدمهم المخلوق المعصومون وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم أو قاسوا أحد الثققلين على الآخر حيث أسكنوا الأرض فأفسدوا فيها قبل سكنى الملائكة ٥ وقرئ يسفك بضم الفاء ويسفك ويسفك من أسفك وسفك ٥ والواو في (ونحن) للحال كما تقول أتحسن إلى فلان وأنا أحق منه بالإحسان والتسبيح تبعيد الله عن السوء ٥ وكذلك تقديسه من سبغ في الأرض والماء وقس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد ٥ و (بحمدك) في موضع الحال أى تسبح حامدين لك وملتبسين بحمدك لأنه لولا إنعامك علينا بالتوفيق واللطف لم تمكن من عبادتك (أعلم ما لا تعملون) أى أعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي

إباحة شرعية سمعية وإن لم تدل على الإباحة لم يبق في الاستدلال بها مطمح ٥ قوله تعالى وهلم آدم الأسماء كلها الآية

(قوله وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا الخير) هذا وما بعده عند المعتزلة وأما عند أهل السنة فهو تعالى يفعل الخير والشر ويريدهما



قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ قَالَ يَٰأَدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۚ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۚ وَقُلْنَا يَٰأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ

عليكم (فإن قلت) هلا بين لهم تلك المصالح (قلت) كفى العباد أن يعلموا أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة وإن خفي عليهم وجه الحسن والحكمة على أنه قديين لهم بعض ذلك فيما أنبئه من قوله (وعلم آدم الأسماء كلها) واشتقاقهم آدم من الادمية ومن أديم الأرض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب وإدريس من الدرس وإبليس من الإبلان وما آدم إلا اسم أعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر وعازر وعابر وشاخ وقانع وأشياء ذلك ۚ الأسماء كلها أى أسماء المسميات تحذف المضاف إليه لكونه معلوما مدلولاً عليه بذكر الأسماء لأن الاسم لا بد له من مسمى وعوض منه اللام كقوله واشتعل الرأس (فإن قلت) هلا زعمت أنه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأن الأصل وعلم آدم مسميات الأسماء (قلت) لأن التعليم وجب تعليقه بالأسماء لا بالمسميات لقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم فكما علق الإنباء بالأسماء لا بالمسميات ولم يقل أنبؤني هؤلاء وأنبئهم بهم وجب تعليق التعليم بها (فإن قلت) فامعنى تعليمه أسماء المسميات (قلت) أراد الاجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية (ثم عرضهم) أى عرض المسميات وإنما ذكر لأن في المسميات العقلاء فقلهم وإنما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الإنباء على سبيل التبكيت (إن كنتم صادقين) يعنى في زعمكم أنى أستخلف في الأرض مفسدين سفاكين للدماء إرادة الرد عليهم وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا فأراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجل من ذكر المصالح في استخلافهم في قوله (إني أعلم ما لا تعلمون) وقوله (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض) استحضر لقوله لم إني أعلم ما لا تعلمون إلا أنه جاء به على وجه أبسط من ذلك وأشرح وقرئ وعلم آدم على البناء للفعول وقرأ عبد الله عرضن وقرأ أبى عرضها والمعنى عرض مسمياتهن أو مسمياتنا لأن العرض لا يصح في الأسماء ۚ وقرئ أنبئهم بقلب الهمزة ياء وأنهم بحذفها والهاء مكسورة فيها ۚ السجود لله تعالى على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم وأبو يوسف وإخوانه له ويجوز أن تختلف الأحوال والأوقات فيه وقرأ أبو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء للإنباع ولا يجوز استهلاك الحركة الإعرابية بحركة الإنباع إلا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله (إلا إبليس) استثناء متصل لأنه كان جنياً واحداً

(قال محمود رحمه الله أى أسماء المسميات الخ) قال أحمد رحمه الله وهو يفر من اعتقاد أن الاسم هو المسمى لأن ذلك معتقد أهل السنة فيعمل الحيلة في إبعاده عن مقتضى الآية بقوله أنبئهم بأسمائهم ويتعافل عن قوله ثم عرضهم على الملائكة فإن الضمير فيه عائد إلى المسميات اتفاقاً ولم يجر إلا ذكر الأسماء فدل على أنها المسميات ويعرض أيضاً عن حكمة التعليم وأن تعليقه بنفس الألفاظ لا كبير غرض فيه بل الغرض المهم تعليمه لذوات المسميات وإطلاعه على حقائقها وما أودع الله تعالى فيها من خواص وأسرار وعلى تسميتها أيضاً فإن طريق التعليم يميز كل حقيقة باسمها فقد ثبت بهاتين التكتين أن المراد بالأسماء المسميات وأما استدلاله بقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء فقابته إضافة الأسماء إلى الذوات فلهم أن يقولوا لو كانت الأسماء هي الذوات لزمت إضافة الشيء إلى نفسه وهذا مالا مطمع فيه فإن هذه الإضافات مثلاً في قولك

(قوله لآدم وأبو يوسف) لعله وأبوى يوسف (قوله وقوله ينهون عن أكل) في الصحاح جزور نية على فاعيلة أى ضخمة سمينة

وَزَوْجَكَ الْجَنَّةَ وَكَلَامُهَا رَغْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَآرَاهُمَا الشَّيْطَانُ  
عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝

بين أظهر الألوف من الملائكة مغموراً بهم فقلباو عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم ويجوز أن يجعل منقطعاً  
(أبى) امتنع عما أمر به (واستكبر) عنه (وكان من الكافرين) من جنس كفره الجن وشياطينهم فلذلك أبى واستكبر  
كقوله كان من الجن ففسق عن أمر ربه ۝ السكنى من السكون لأنها نوع من اللبث والاستقرار ۝ (أنت) تأكيد للسكن  
في سكن ليصح العطف عليه و(رغداً) وصف للبصر أى أكلار رغداً واسعاً رافها و(حيث) للكان المبهم أى أى مكان من  
الجنة (شئتما) أطلق لها الأكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزيحة لليلة حين لم يحظر عليهما بعض الأكل ولا بعض  
المواضع الجامعة للبسا كولات من الجنة حتى لا يبق لها عذر في تناول من شجرة واحدة من بين أشجارها الفائضة للحرص  
وكانت الشجرة فيما قبل الحنطة أو الكرمة أو التينة وقرئ ولا تقربا بكسر التاء وهذى والشجرة بكسر الشين والشيعة بكسر  
الشين والياء وعن أبى عمرو أنه كرهها وقال يقرأ بها برابرة مكة وسودانها (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم بمعصية الله  
فتكونا جزم عطف على تقربا أونصب جواب للنهي ۝ الضمير في (عنها) للشجرة أى لحملها الشيطان على الزلة بسببها  
وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها وعن هذه مثلها في قوله تعالى وما فعلته عن أمرى وقوله

۝ يهون عن أكل وعن شرب ۝ وقيل فأزلها عن الجنة بمعنى أذهبها عنها وأبعدهما كما تقول زل عن مرتبته وزل عنى  
ذاك إذا ذهب عنك وزل من الشهر كذا . وقرئ فأزالها (عما كانا فيه) من النعيم والكرامة أو من الجنة إن كان الضمير  
للشجرة في عنها وقرأ عبدالله فوسوس لها الشيطان عنها وهذا دليل على أن الضمير للشجرة لأن المعنى صدرت وسوسته عنها  
(فإن قلت) كيف توصل إلى إزلالها وسوسته لها بعد ما قيل له أخرج منها فإنك رجيم (قلت) يجوز أن يمنع دخولها  
على جهة التقريب والتكرمة كدخول الملائكة ولا يمنع أن يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وقيل كان  
يدنو من السماء فيكلمهما وقيل قام عند الباب فنادى وروى أنه أراد الدخول فنتعته الخزنة فدخل في فم الحية حتى  
دخلت به وهم لا يشعرون ۝ قيل اهبطوا خطاب لآدم وحواء وإبليس وقيل والحية والصحيح أنه لآدم وحواء  
والمراد هما وذريتهما لأنها لما كانا أصل الإنس ومتشعبهم جمعاً كأنهما الإنس كلهم والدليل عليه قوله قال اهبطا منها  
جميعاً بعضكم لبعض عدوٌ ويدل على ذلك قوله فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . وما هو إلا حكم يعم الناس كلهم ۝ ومعنى (بعضكم لبعض عدو) ما عليه الناس من  
التعاضد والتباغى وتضليل بعضهم لبعض والهبوط النزول إلى الأرض (مستقر) موضع استقرار أو استقرار (ومتاع)  
وتمتع بالعيش (إلى حين) يريد إلى يوم القيامة وقيل إلى الموت ۝ معنى تلقى الكلمات استقبالتها بالأخذ والقبول والعمل  
بها حين عليها وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على أنها استقبلته بأن بلغته وانصلت به (فإن قلت) ما هن (قلت) قوله  
تعالى « ربنا ظلمنا أنفسنا » الآية وعن ابن مسعود رضى الله عنه إن أحب الكلام إلى الله ما قاله أبونا آدم حين اقترف

نفس زيد وحقيقته فالمراد إذا نبؤى بحقائق هؤلاء ولا تكسر في هذه الإضافة فإن الأسماء بمعنى المسميات والحقائق  
أعم من هؤلاء المشار إليهم والمضاف إليهم فصحت الإضافة لما بين الأعم والأخص من التباير وهذا هو المصحح للإضافة  
في مثل نفس زيد وأشباهه فهذه نبذة من مسألة الاسم والمسمى تخص بهذه الآية وفيها إن شاء الله كفاية على أنها وإن عدها  
المحكومون من فن الكلام فالغالب عليها أنها مسألة لفظية لا يرجع اختلاف الأشعرية والمعتزلة فيها إلى كثير من حيث  
الحقيقة ۝ قوله تعالى فأزلها الشيطان عنها ( قال محمود رحمه الله وقيل فأزلها عن الجنة بمعنى أذهبها عنها وأبعدهما  
كما تقول زل الخ) قال أحمد رحمه الله ويشهد له قوله تعالى كما أخرج أبويكم من الجنة ۝ قوله تعالى « فإما يأتينكم

فَتَأْتِي آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّيَ فَارْهَبُونِ ۝

الخطيئة سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : يارب ألم تخلفني بيدك قال بلى قال يارب ألم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكني جنتك قال بلى قال يارب إن تبت وأصلحت أراجمي أنت إلى الجنة قال نعم ۝ واكتفي بذكر توبة آدم دون توبة حواء لأنها كانت تبعاً له كما طوى ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك وقد ذكرها في قوله « قالا ربنا ظلمنا أنفسنا » (فتاب عليه) فرجع عليه بالرحمة والقبول ۝ (فإن قلت) لم كثر (قلنا اهبطوا) (قلت) للتأكيد ولما نيط به من زيادة قوله (فإمّا يأتينكم مني هدى) (فإن قلت) ما جواب الشرط الأول (قلت) الشرط الثاني مع جوابه كقولك إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك والمضى فإمّا يأتينكم مني هدى برسول أبعث إليكم وكتاب أنزل عليكم بدليل قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) في مقابلة قوله فمن تبع هداي (فإن قلت) فلم جئ بكلمة الشك وإتيان الهدى كأنّ لاحالة لوجوبه (قلت) للإيذان بأن الإيمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وإنزال الكتب وأنه إن لم يبعث رسولا ولم ينزل كتابا كان الإيمان به وتوحيده واجبا لما ركب فيهم من العقول ونصب لهم من الأدلة ومكثهم من النظر والاستدلال (فإن قلت) الخطيئة التي أهبط بها آدم إن كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الأنبياء وإن كانت صغيرة فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس والإخراج من الجنة والإهباط من السماء كما فعل إبليس ونسبته إلى الفئ والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة إلى التوبة (قلت) ما كانت إلا صغيرة مغمورة بأعمال قلبه من الإخلاص والأفكار الصالحة التي هي أجل الأعمال وأعظم الطاعات وإنما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة وتعظيماً لشأنها وتهويلاً ليكون ذلك لطعاً له ولتذريته في اجتناب الخطايا واتقاء المآثم والتنبه على أنه أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذو خطايا جمّة ۝ وقرئ فمن تبع هدى على لغة هذيل فلا خوف بالفتح (إسرائيل) هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم

من هدى الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت لم جئ بكلمة الشك وإتيان الهدى كأنّ الخ) قال أحد رحمه الله هاتان زلتان زلها فلزها في قرن: الأولى إيراد السؤال بناء على أن الهدى على الله تعالى واجب والثانية بناء الجواب على أن الوجوب الشرعي يثبت بالعقل قبل ورود الشرع والحق أن الله تعالى لا يجب عليه شيء تعالى عن الإيجاب رب الأرباب وإنما يدخل تحت رتبة التكاليف المربوب لا الربّ وأما وجوب النظر في أدلة التوحيد فإنما يثبت بالسمع لا بالعقل وإن كان حصول المعرفة بالله وتوحيده غير موقوف على ورود السمع بل محض العقل كاف فيه باتفاق (قال محمود رحمه الله فإن قلت الخطيئة التي أهبط بها آدم من الجنة الخ) قال أحد رحمه الله تعالى مقتضاه تأويل الآي المشعر بظاهرها بوقوع الصغائر من الأنبياء تنزيهاً لهم عنها على أن تجوز الصغائر عليهم قد قال به طوائف من أهل السنة وفي طي وقوعها إطفاف وزيادة في الانجاء إلى الله تعالى والتواضع له والإشفاق على الخطائين والدعاء لهم بالتوبة والمغفرة كما نقل عن داود أنه كان بعد ابتلاء الله له بدعوة للخطائين كثيراً وعلى الجملة فالقدرى يجوز الصغائر على الأنبياء ويقول إن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر في حق آحاد الناس فلا جرم النزم الزمخشري ورود السؤال لأن آدم عليه السلام معصوم

(قوله واجبا لما ركب فيهم) هذا عند المعتزلة وأما عند أهل السنة فلا حكم قبل الشرع

وَعَانُوا بِمَا آتَتْ مُصَدَقًا لِمَا بَعَثَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتِكُونُ ۝  
وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ

صفوة الله وقيل عبد الله وهو بزة إبراهيم وإسماعيل غير منصرف مثلهما لوجود العلية والعجمة وقرئ لإسرائيل وإسرائيل وذكرم النعمة أن لا يخلوا بشكرها ويمتدوا بها ويستعظموها ويطيعوا مانعها وأراد بها ما أنعم به على آباؤهم مما عتد عليهم من الإنجاز من فرعون وعذابه ومن الفرق ومن العفو عن اتخاذ العجل والتوبة عليهم وغير ذلك مما أنعم به عليهم من إدراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والإنجيل ۝ والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد جميعا يقال أوفيت بعهدي أى بما عاهدت عليه كقوله ومن أوفى بعهده من الله وأوفيت بعهديك أى بما عاهدتك عليه ۝ ومعنى (وأوفوا بعهدي) وأوفوا بما عاهدتموني عليه من الإيمان بى والطاعة لى كقوله ومن أوفى بما عاهد عليه الله ومنهم من عاهد الله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (أوف بعهديكم) بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم (وإياى فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهبة وهو أوكد في إفادة الاختصاص من إياك نعد وقرئ أوف بالتشديد أى أبالغ في الوفاء بعهديكم كقوله «من جاء بالحسنة فله خير منها» ويجوز أن يريد بقوله وأوفوا بعهدي ما عاهدوا عليه ووعده من الإيمان بنبى الرحمة والكتاب المعجز ويدل عليه قوله (وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما بعثكم ولا تكونوا أول كافر به) قول من كفر به أو أول فريق أوفج كافر به أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة أى كل واحد منا وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفتهم به وبصفته ولأنهم كانوا المبشرين بزمان من أوحى اليه والمستفتحين على الذين كفروا به وكانوا يمدون اتباعه أول الناس كلهم فلما بعث كان أمرهم على العكس كقوله «لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة» إلى قوله «وما تفرق الذين أتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة» فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ويجوز أن يراد ولا تكونوا مثل أول كافر به يعنى من أشرك به من أهل مكة أى ولا تكونوا وأنتم تعرفونه منذ كروا في التوراة موصوفاً مثل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له وقيل الضمير فى به لما معكم لأنهم إذا كفروا بما يصدقهم فقد كفروا به ۝ والاشتراء استعارة للاستبدال كقوله تعالى اشترى الضلالة بالهدى وقوله ۝ كما اشترى المسلم إذ تنصرا ۝ وقوله ۝ فإنى شريت الحلم بعدك بالجهل ۝ يعنى ولا تستبدلوا بآياتى غمنا ولا فائز هو المشتري به ۝ والتمن القليل الرياسة التى كانت لهم فى قومهم غافروا عليها القوات لو أصبحوا اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستبدلوا هو بى بدل قليل ومتاع يسير بآيات الله وبالحق الذى كل كثير اليه قليل وكل كبير إليه حقير فبال قليل الحقير وقيل كانت عامتهم يعطون أخبارهم من زروعهم ونمازهم ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشا على تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يذرون عليهم الأموال ليكتسبوا أو يحرقوا ۝ الباء التى فى (بالباطل) إن كانت صلة مثلها فى قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به كأن المعنى ولا تكتبوا فى التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل الذى كتبتم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم وإن كانت باء الاستعانة كالتى فى قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبها بباطلكم الذى تكتبونه (وتكتبوا) جزم داخل تحت حكم النهى بمعنى ولا تكتبوا أو منصوب بإضمار أن والواو بمعنى الجمع أى ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتبتا الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن (فان قلت)

من الكبائر باتفاق فلزم على قاعدة الفدرية أن تكون صغيرة واجبة التكفير والمحو غير مؤاخذ عليها ولا مستوجب بسببها عقوبة ولا شيئا مما وقع وهذا لا جواب للزحشرى عنه إلا الإلصاف والرجوع عن المعتقدات الباطلة والمذاهب الماحلة ولقد شنع السؤال بقوله إن الذى جرى على آدم عليه السلام كالذى جرى على إبليس عليه اللعنة وماذا الله أن يكون الحلال سواء والعاقبتان كما تعلم أن آدم عليه السلام خالد فى النعيم المقيم وإن إبليس خالد فى العذاب الآليم

الرَّكْعَيْنِ ۝ أَمَّا مَرْوَنَ النَّاسِ بِالْبَرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ۝ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ۝ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَإِنَّهُمْ إِلَى اللَّهِ رَجِعُونَ ۝ يَبْنِي

ليسهم وكتائبهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينهوا عن الجمع بينهما لأنهما إذا لبسا الحق بالباطل فقد كتموا الحق (قلت) بل هما متميزان لأن ليس الحق بالباطل ما ذكرناه من كتابتهما في التوراة ما ليس منها وكتائبهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو حكم كذا أو يحضرون ذلك أو يكتبوه على خلاف ما هو عليه وفي مصحف عبدالله وتكتبون بمعنى كاتمين (وأنتم تعلمون) في حال علمكم أنكم لا تبسون كاتمون وهو أفصح لهم لأن الجهل بالقياس ربما عذر راكبه (وأقيموا الصلاة) يعني صلاة المسلمين وركائهم (واركعوا مع الرَّاكِعِينَ) منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله ويجوز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود وإن يكون أمرا بأن يصلي مع المصلين يعني في الجماعة كأنه قيل وأقيموا الصلاة وصلوها مع المصلين لا منفردين (أنا مرون) الهمة للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم ۝ والبرسة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الأخبار يأمر من نصحوه في السر من أكاربهم وغيرهم باتباع محمد ﷺ ولا يتبعونه وقيل كانوا يأمر من بالصدقة ولا يتصدقون وإذا أتوا بصدقات ليفرقوها خائفا فيها وعن محمد بن واسع بلغني أن ناسا من أهل الجنة اطلعوا على ناس من أهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمروننا بأشياء علمنا أنها فدخلنا الجنة قالوا كنا نأمركم بها ونخالف إلى غيرها (وتنسئون أنفسكم) وتتركونها من البر كالمفسيات (وأنتم تلتون الكتاب) تبكيك مثل قوله وأنتم تعلمون يعني تلتون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم أوفيا الوعيد على الحيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل (أفلا تعقلون) توبيخ عظيم بمعنى أفلا تفطنون لفتح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقبحا عن ارتكابه وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول لأن العقول تأباه وتدفعه ونحوه أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون (واستعينوا) على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتملين لمشاقها وما يجب فيها من إخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوسوس والاحتراس من المكروه مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب عن سقطه وعذابه ومنه قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها أو واستعينوا على البلايا والتوائب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس أنه نعى إليه أخوه قثم وهو في سفر فاستجمع وتنحى عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ثم قام يمشي إلى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء وأن يستعان على البلايا بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتهاال إلى الله تعالى في دفعه (ولإنها) الضمير للصلاة أو للاستعانة ويجوز أن يكون لجميع الأمور التي أمر بها بنو إسرائيل ونهوا عنها من قوله اذكروا نعمتي إلى واستعينوا (لكبيرة) اشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر كبر على المشركين ما تدعوم إليه (فإن قلت) ما لها لم تنقل على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل (قلت) لأنهم يتوقعون ما آتاهم للصابرين على متاعها قهون عليهم ألا ترى إلى قوله تعالى «الذين يظنون أنهم ملقوا ربهم» أي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه وفي مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون أن لا بد

قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت ليسهم وكتائبهم ليسا بفعلين متميزين الخ) قال أحمد رحمه الله السؤال غير موجه لأنه ادعى فيه عدم التميز بين الفعلين وغاية ما قدره تلازمهما والتلازمان مغايران متميزان إلا أن يعني بعدم التميز عدم الانفكاك فلا نسلم له تعذر جمعهما في النهي إذ أبل الهى عن أحدهما على هذا التقدير مستلزم

إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِذْ يَخِينُكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ

من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك ولذلك فسر يظنون بيقينون وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة فثقلت عليه كالمنافقين والمرائين بأعمالهم ومثاله من وعد على بعض الأعمال والصنائع أجرة زائدة على مقدار عمله فتراه يراوله برغبة ونشاط وانشراح صدر ومضاحكة لحاضريه كأنه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعلت قرة عيني في الصلاة وكان يقول يا بلال روحنا والخشوع الإخبات والتطامن ومنه الخشعة الرملية المطامنة وأما الخضوع فالإين والافتقار ومنه خضعت بقولها إذ ألبسته (وأنى فضلتكم) نصب عطف على نعمتى أى اذكروا نعمتى وتفضيلي (على العالمين) على الجمل الغفير من كقوله تعالى «باركنا فيها للعالمين» يقال رأيت عالماً من الناس يراد الكثيرة (يوماً) يريد يوم القيامة (لا تجزى) لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق ومنه الحديث في جذعة بن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك (شيئاً) مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر أى قليلاً من الجزاء كقوله تعالى «ولا يظلمون شيئاً» ومن قرأ لا تجزى من أجزاء عنه إذا أغنى عنه فلا يكون في قراءته إلا بمعنى شيئاً من الإجزاء وقرأ أبو السرار الغنوى لا تجزى نسمة عن نسمة شيئاً وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليوما (فإن قلت) فأين العائد منها إلى الموصوف (قلت) هو محذوف تقديره لا تجزى فيه ونحوه ما أنشده أبو علي «تروحي أجدر أن تقبلي» أى ما أجدر بأن تقبلي فيه ومنهم من ينزل فيقول اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به محذوف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله أم مال أصابوا ومعنى التذكير أن نفساً من النفوس لا تجزى عن نفس منها شيئاً من الأشياء وهو الإقناط الكلبي القطاع للطامع وكذلك قوله «ولا يقبل منها شفاعاً ولا يؤخذ منها عدل» أى فدية لأنها معادلة المدفدى ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل أى توبة ولا فدية وقرأ قتادة ولا يقبل منها شفاعاً على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ونصب الشفاعاً وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم فأويسوا (فإن قلت) هل فيه دليل على أن الشفاعاً لا تقبل للعصاة (قلت) نعم لأنه نفي أن تقضى نفس عن نفس حقاً أخلت به من فعل أو ترك ثم نفي أن يقبل منها شفاعاً شفيح فعلم أنها لا تقبل للعصاة (فإن قلت) الضمير في ولا يقبل منها إلى أى النفسين يرجع (قلت) إلى الثانية العاصية غير المجزى عنها وهى التى لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعاً إن جاءت بشفاعاً شفيح لم يقبل منها ويجوز أن يرجع إلى النفس الأولى على أنها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزى عنها شيئاً ولو أعطت عدلاً عنها لم يؤخذ منها (ولا هم ينصرون) يعنى ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد والأناسى كما تقول ثلاثة أنفس ۝ أصل (آل) أهل ولذلك

للنهي عن الآخر وإن لم يصرح به ۝ قوله تعالى «واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس» الآية (قال محمود رحمه الله) هل فيه دليل على أن الشفاعاً لا تقبل للعصاة (الح) قال أحمد رحمه الله أمان جحد الشفاعاً فهو جدير أن لا ينالها وأمان آمن بها وصدقها وهم أهل السنة والجماعة فأولئك يرجون رحمة الله ومعتمد لهم أنها تنال العصاة من المؤمنين وإنما ادخرت لهم وليس في الآية دليل لمنكرها لأن قوله يوماً أخرجه منكراً ولا شك أن في القيامة مواطن ويومها معدود بخمسين ألف سنة فبعض أوقاتها ليس زماناً للشفاعة وبعضها هو الوقت الموعود وفيه المقام المحمود لسيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام وقد وردت أى كثيرة ترشد إلى تعدد أيامها واختلاف أوقاتها منها قوله تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون مع قوله وأقل بعضهم على بعض يتساءلون فيتعين حل الآيتين على يومين مختلفين ووقتين متغايرين أحدهما محل للتساؤل والآخر ليس محل له وكذلك الشفاعاً وأدلة ثبوتها لا تحصى كثرة رزق الله الشفاعاً وحشرنا في زمرة أهل السنة والجماعة

سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝ وَإِذْ وَدَّعْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ۝ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِمَّا فَرَغْنَا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ

بصفر بأهبل فأبدلت هاؤه ألفاً وخص استعماله بأولى الخطر والشأن كالملوك وأشباههم فلا يقال آل الإسكاف والحجام و ( فرعون ) علم لمن ملك العاقبة كقيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس ولعتو الفراعنة اشتقوا تفرعن فلان إذا عتا وتجر وفي ملح بعضهم

قد جاءه موسى الكلام فزاد في ۝ أقصى تفرعته وفرط عرامه ۝ وقرئ أنجيناكم ونجيتكم ( يسومونكم ) من سامه خسفاً إذا أولاه ظلماً قال عمرو بن كلثوم إذا ما الملك سام الناس خسفاً ۝ أيينا أن يقر الخسف فينا

وأصله من سام السلعة إذا طلبها كأنه بمعنى يغونكم ( سوء العذاب ) ويريدونكم عليه والسوء مصدر السي ۝ يقال أعود بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سي ۝ أشده وأفظمه كأنه قبحه بالإضافة إلى سائرته ۝ و ( يذبحون ) بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا وقرأ الزهري يذبحون بالتخفيف كقولك قطعت الثياب وقطعتها وقرأ عبدالله يقتلون وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أندروا فرعون بأنه يولد مولود يكون على يده هلاكه كما أندر نمرود فلم يغن عنهما اجتهدا في التحفظ وكان ماشاء الله ۝ والبلاء المحنة إن أشير بذلك إلى صنع فرعون والنعمة إن أشير به إلى الإنجاء ( فرقا ) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم وقرئ فرقا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الأشياء لأن المسالك كانت اثني عشر على عدد الأسباط ( فإن قلت ) مامعنى ( بكم ) ( قلت ) فيه أوجه أن يراد أنهم كانوا يسلكونه ويفرق الماء عند سلوكهم فكانوا فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما وأن يراد فرقاه بسيكم وبسبب إنجائكم وأن يكون في موضع الحال بمعنى فرقاه ملتبسا بكم كقوله ۝ تدوس بنا الجاهم والتريا ۝ أي تدوسها ونحن راكبوها وروى أن بني إسرائيل قالوا لموسى ابن أصحابنا لا نراهم قال سيروا فإنهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على أخلاقهم السيئة فأوحى إليه أن قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى قراءوا وتسامعوا كلامهم ( وأنتم تنظرون ) إلى ذلك وتشاهدونه لاتشكون فيه ۝ لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينهون إليه وعده الله موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميقانا ذا القعدة وعشر ذي الحجة ۝ وقيل ( أربعون ليلة ) لأن الشهور غررها بالليالي وقرئ وأعدنا لأن الله تعالى وعده الوحي ووعد المجيء للبيات إلى الطور ( من بعده ) من بعد مضيه إلى الطور ( وأنتم ظالمون ) بأشراككم ( ثم عفونا عنكم )

۝ قوله تعالى وإذ فرقنا بكم البحر ( قال محمود رحمه الله يحتمل أنهم كانوا يسلكون الخ ) قال أحمد رحمه الله فتكون الباء على هذا الوجه استعانة مثلها في كتب بالقلم ( قال محمود رحمه الله ويحتمل أن يكون المراد فرقاه بسيكم ) قال أحمد رحمه الله وهي على هذا الوجه سببية كما تقول أكرمتك بإحسانك إلى ( قال محمود رحمه الله ويحتمل أن يكون في موضع الحال الخ ) قال أحمد رحمه الله وهي على هذا الوجه للمصاحبة مثلها في أسندت ظهري بالحائط والوجه الأول ضعيف من حيث أن مقتضاه أن تفريق البحر وقع ببني إسرائيل والمقول بل المنصوص عليه في الكتاب العزيز أن البحر إنما أفرق بعصا موسى يشهد لذلك قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم فآلة التفريق

لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

حين يتم ( من بعد ذلك ) من بعد ارتكابكم الأمر العظيم وهو اتخاذكم العجل ( لعلكم تشكرون ) إرادة أن تشكروا النعمة في المفوع عنكم ( الكتاب والفرقان ) يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقانا يفرق بين الحق والباطل يعنى التوراة كقولك رأيت الفيت واليت تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة ونحوه قوله تعالى ۝ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرنا يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقانا وضياء وذكرنا أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفراق البحر وقيل النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر ۝ حل قوله ( فاقتلوا أنفسكم ) على الظاهر وهو البخع وقيل معناه قتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبداء وروى أن الرجل كان يصير ولده ووالده وجاره وقريه فلم يمكنهم المضى لأمر الله فأرسل الله ضبابا وسحابة سوداء لايتبصرون تحتها وأمروا أن يحتبوا بأفنية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم وقيل لهم اصبروا فلما ن الله من مذ طرفة أو حل حوته أو اتقى يد أو رجل فيقولون آمين فقتلهم إلى المساء حتى دعا موسى وهرون وقال يارب هلك بنو إسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشفار من أيديهم وكانت القتلى سبعين ألفا ( فإن قلت ) ما الفرق بين الفاتات ( قلت ) الأولى للتسيب لا غير لأن الظلم سبب التوبة والثانية للتمقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فأتبعوا التوبة القتل تمت لتوبتكم والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلو إما أن ينظم في قول موسى لهم فتعلق بشرط محذوف كأنه قال فإن فعلتم فقد تاب عليكم وإما أن يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم بارؤكم ۝ ( فإن قلت ) من أين اختص هذا الموضع بذكر البارئ ( قلت ) البارئ هو الذى خلق الخلق بريئا من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وامتيزا بعضه من بعض بالأشكال المختلفة والصور المتباينة فكان فيه تفريع بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم بلطف حكمته على الأشكال المختلفة أرباء من التفاوت والتنافر إلى عبادة البقر التى هى مثل فى القباوة والبلادة فى أمثال العرب أبعد من نور حتى عرضوا أنفسهم لسخط الله ونزول أمره بأن يهلك ما ركبته من خلقهم وينثر ما نظم من صورهم وأشكالهم حين لم يشكروا النعمة فى ذلك وغطوها بعبادة من لا يقدر على شيء منها قيل ۝ القائلون السبعون الذين صعدوا وقيل قاله عشرة آلاف منهم ( جهرة ) عيانا وهى مصدر من قولك جهر بالقراءة والدعاء كأن الذى يرى بالعين

العصا لابن إسرائيل ۝ قوله تعالى ۝ لعلكم تشكرون ۝ ( قال محمود ومعناه إرادة أن تشكروا ) قال أحد رحمه الله خطأ فى تفسير لعل بالإرادة لأن مراد الله تعالى كائن لا محالة فلو أراد منهم الشكر لشكروا ولا بد وإنما أجزأه الرخصى على قاعدته الفاسدة فى اعتقاد أن مراد الرب كمراد العبد منه ما يقع ومنه ما يتعذر تعالى الله عن ذلك ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتفسير الصحيح فى لعل هو الذى حرره سيويه رحمه الله فى قوله لعله يذكروا أو يخشى قال سيويه الرجاء منصرف إلى الخطاب كأنه قال كوما على رجائكما فى تذكرة وخشيته وكذلك هذه الآية معناها لتكنوا على رجاء الشكر لله عز وجل ونعمه فينصرف

( قوله وهو البخع ) فى الصحاح يخع نفسه بخما أى قتلها غما



وَضَلَلْنَا عَنْكُمْ الْغَنَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ وَسَنُزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا

جاءه بالرؤية والذي يرى بالقلب مخافتها وانتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فصبت بفعلا كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس أو على الحال بمعنى ذوى جهرة وقرئ جهرة بفتح الهاء وهي إما مصدر كالغلبة وإما جمع جاهر وفي هذا الكلام دليل على أن موسى عليه الصلاة والسلام رآهم القول وعرفهم أن رؤية ما لا يجوز عليه أن يكون في جهة محال وأن من استجاز على الله الرؤية فقد جعله من جملة الأجسام أو الأعراض فراه بعد بيان الحجة ووضوح البرهان ولجوا فكانوا في الكفر كعبدة العجل فساط الله عليهم الصعقة كما سبط على أولئك القتل تسوية بين الكافرين ودلالة على عظمهما بعض المحنة و (الصاعقة) ما صعقهم أى أماتهم قيل نار وقعت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة جاءت من السماء وقيل أرسل الله جنودا سمعوا بحسبها غفروا صعقوا صاعقين ميتين يوما وليلة وموسى عليه السلام لم تكن صعقته موتا ولكن غشية بدليل قوله فلما أفاق والظاهر أنه أصابهم ما ينظرون إليه لقوله (وأنتم تنظرون) وقرأ على رضى الله عنه فأخذتكم الصعقة (لعلكم تشكرون) نعمة البعث بعد الموت أو نعمة الله بعد ما كفرتموها إذا رأيتم بأس الله في رعيكم بالصاعقة وإذا قاتلكم الموت (وظلمنا) وجعلنا الغنم يظلمكم وذلك في التيه ينخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوئه وثيابهم لا تنسخ ولا تبلى وينزل عليهم (المن) وهو الترنجيب مثل الثابغ من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لكل إنسان صاع ويعت الله الجنوب فتحشر عليهم (السوى) وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه (كلوا) على إرادة القول (وما ظلمونا) يعنى فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وما ظلمونا عليه (القرية) بيت المقدس وقيل أريحا من قرى الشام أمروا بدخولها بعدائه (الباب) باب القرية وقيل هو باب القبة التى كانوا يصلون إليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه الصلاة والسلام ۝ أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكراً لله وتواضعاً وقيل السجود أن ينحوا ويتطامنوا داخلين ليكون دخولهم شوع وإخبات وقيل طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوها ودخلوا متزحفين على أوراكمهم (حطة) فعلة من

الرجاء إليهم ويژه الله تعالى ۝ قوله تعالى وإذ قتم يا موسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة الآية (قال محمود رحمه الله فيه دليل على أن موسى عليه السلام رآهم القول وعرفهم أن رؤية من لا يجوز عليه الخ) قال أحد رحمه الله لقد انتهز الزمخشري ما اعتقده فرصة من هذه الآية التى لا مطمع له عند التحقيق فى التشبث بها فبنى الأمر على أن العقوبة سببها طلب ما لا يجوز على الله تعالى من الرؤية على ظنه وأنى له ذلك وثم سبب ظاهر فى العقوبة سوى ما ادعاه هو كل السبب وذلك أن موسى عليه السلام لما علم جواز رؤيته تعالى طلبها فى آية الأعراف فى دار الدنيا فأخبره الله تعالى أنه لا يراه فى الدنيا وصار ذلك عنده وعند بنى إسرائيل أصلاً مقرراً كما هو عندنا الآن معاشر أهل السنة أن الله تعالى لا يرى فى دار الدنيا لأنه أخبر أنه لا يرى والخبر واجب الصدق وكما أخبر أنه لا يرى فى دار الدنيا فقد وعد الوعد الصادق عز وجل برؤيته فى الدار الآخرة وتخصيص ذلك بالمؤمنين وبعد استقرار هذا المعتقد طلب بنو إسرائيل الرؤية فى الدنيا فعتنا أو شكنا فى الخبر فأنزل الله تعالى بهم تلك العقوبة وكيف تخيل الزمخشري وشيعته أن موسى عليه السلام

(قوله أن يكون فى جهة محال) هذا مذهب المعتزلة ومن استجاز على الرؤية هم أهل السنة والجمعة ليست شرطاً للرؤية عندهم فلا يلزم كونه من جملة الأجسام أو الأعراض كما بين فى علم التوحيد

رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُتُوبًا وَاشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

الخط كالجلسة والركبة وهي خبر مبتدأ محذوف أى مسألنا حطة وأمر ك حطة والاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة وإنما رفعت لتعطي معنى الثبات كقوله ۝ صبر جميل فكلانا مبتلى ۝ والاصل صبرا على اصبر صبرا أو قرأ ابن أبي عتبة بالنصب على الأصل وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نخط في هذه القرية ونستقر فيها (فإن قلت) هل تجوز أن تنصب حطة في قراءة من نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة (قلت) لا يبعد والأجود أن تنصب بإضمار فعلها وينصب محل ذلك المضمر بقولوا ۝ وقرئ (يغفر لكم) على البناء للمفعول بالياء والتاء (وسيزيد المحسنين) أى من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة (فبذل الذين ظلموا) أى وضعوا مكان حطة (قولا) غيرها يعنى أنهم أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار في القوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يمتثلوا أمر الله وليس الغرض أنهم أمروا باللفظ بعينه وهو لفظ الحطة فجاءوا باللفظ آخر لأنهم لجؤا باللفظ آخر مستقل بمعنى ما أمروا به لم يؤاخذوا به كما لو قالوا مكان حطة نستغفرك وتوب إليك أو اللهم اعف عنا وما شبه ذلك وقيل قالوا مكان حطة حطة وقيل قالوا بالنبطية حطاسمقانا أى حطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أغراض الدنيا ۝ وفي تكرير (الذين ظلموا) زيادة في تقييد أمرهم وإيدان بأن إزال الرجز عليهم لظلمهم وقدر في سورة الأعراف فأرسلنا عليهم على الإضمار والرجز العذاب وقرئ بضم الزاء وروى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا عطشوا في التيه فدعا لهم موسى بالسقيا فقبل له (اضرب بعصاك الحجر) واللام إما للعهد والإشارة إلى حجر معلوم فقد روى أنه حجر طورى حمله معه وكان حجر أربعين أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين لكل سبط عين تسيل في جدول إلى السبط الذى أمر أن يسقيهم وكانوا ستائة ألف وسعة المسكراتنا عشر ميلا وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع إلى شبيب فدفعه إليه مع العصا وقيل هو الحجر الذى وضع عليه ثوبه حين اغتسل لإذموه بالأدرة فقر به فقال له جبريل يقول لك الله تعالى أرفع هذا الحجر فإن لي فيه قدرة ولك فيه معجزة لحمله في مخلاته وإمالة الجنس أى اضرب الشيء الذى يقال له الحجر وعن الحسن لم يأمره أن يضرب حجرا بعينه قال وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة وروى أنهم قالوا كيف بنالوا أفنينا إلى أرض ليست فيها حجارة لحمل حجرا في مخلاته فحينئذ لولا ألفاء وقيل كان يضربه بعصاه فينفر ويضربه بها فييس فقالوا إن قدم موسى عصاه متاعشا فأوحى إليه لا تفرح الحجارة وكلها تطعمك لعلمهم بعبثهم وقيل كان من رخام وكان ذراعا في ذراع وقيل مثل رأس الإنسان وقيل كان من آس الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان تنقدان في الظلة وكان يحمل على حمار (فانفجرت) الفاء متعلقة بمحذوف أى فضرب فانفجرت أو فإن ضربت فقد انفجرت كما ذكرنا في قوله قتاب عليكم وهي على هذا فاء فصيحة لاتقع إلا في كلام بليغ وقرئ عشرة بكسر الشين وبفتحها وهما لغتان (كل أناس) كل سبط (مشربهم) عيهم التى يشربون منها (كلوا) على إرادة القول (من رزق الله) مما

طلب من الله ما لا يجوز عليه وهل هو لو كان الأمر على ما نخله إلا كبنى إسرائيل ومعاذ الله لقد برأه من ذلك وكان عند الله وجها وأما الأدلة العقلية على جواز رؤيته تعالى عقلا والسمعية على وقوعها في الدار الآخرة فأكثر من أن تحصى وهي مستقصاة في فن الكلام وإنما غرضنا في هذا الباب مباحة الرخصى والرد عليه من حيث يتمسك على ظنه وأخذه فوامنه والله الموفق ۝ قرأه تعالى فبذل الذين ظلموا الآية (قال محمود رحمه الله وفي تكرير الذين ظلموا زيادة في تقييد الخ)

(قوله وقيل من آس الجنة) قوله آس الجنة ضبط في بعض النسخ بالضم والتشديد وكتب على هامشه كذا بخط جارا الله ومعناه الأساس والصواب ضبطه بالفتح والمد والتخفيف أى شجر الآس لأنه صفة العصا سها فيها المصنف كذاها مشه

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا  
وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا قَالَ أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ  
وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ  
الَّذِينَ بَغَى الْحَقُّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيحِينَ

رزقكم من الطعام وهو المن والسلوى ومن ماء العيون وقيل الماء ينبت منه الزروع والثمار فهو رزق يؤكل منه ويشرب  
والعنى وهو أشد الفساد فقيل لهم لا يتبادروا في الفساد حال فسادكم لأنهم كانوا امتادين فيه . كانوا فلاحه فزعوا إلى مكرم  
فأجروا ما كانوا فيه من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء (على طعام واحد) أرادوا ما رزقوا في التيه من المن والسلوى (فإن قلت) مما  
طعامان فالهم فالوا على طعام واحد . (قلت) أرادوا بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل  
يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان إلا طعاما واحدا يراد بالوحدة نفي التبدل والاختلاف ويجوز أن يريدوا أنها ضرب  
واحد لهما معا من طعام أهل التلذذ والترف ونحن قوم فلاحه أهل زراعت فانريد إلما الفناء وضربنا به من الأشياء  
المتفاوتة كالحبوب والبقول ونحو ذلك ۝ ومعنى (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد ۝ والبقل ما أنبته الأرض من الخضر  
والمراد به أطايب البقول التي يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهاها ۝ وقرئ وقثائها بالضم ۝ والقوم  
الحظرة ومنه قوموا لنا أى اخبروا وقيل الثوم ويدل عليه قراءة ابن مسعود وقومها وهو العدس والبصل أوفى (الذى  
هو أدنى) الذى هو أقرب منزلة وأدون مقدار أو الدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار فيقال هو داني المحل وقريب  
المنزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المحل وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو وقرأ زهير الفرقي أدنا  
بالهمزة من الدناءة (اهبطوا مصرا) وقرئ اهبطوا بالضم أى انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادى إذا نزل به وهبط  
منه إذا خرج وبلاد التيه ما بين بيت المقدس إلى قنشرين وهى اثنا عشر فرسخا فى ثمانية فراسخ ويحتمل أن يريد العلم  
وإنما صرفه مع اجتماع السيين فيه وهما التعريف والتأنيث لسكون وسطه كقوله نوحا ولو طوافيهما الدعجة والتعريف  
وإن أريد به البلد فصافيه لإسبب واحد وأن يريد مصرا من الأمصار وفى مصحف عبد الله وقرأ به الأعمش اهبطوا  
مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر وقيل هو مصرايم فغرب (وضربت عليهم الذلة) جعلت الذلة محيطة بهم مشتمة  
عليهم فهم فيها كما يكون فى القبة من ضربت عليه أو ألصقت بهم حتى لزمهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط  
فيلزمه فاليهود صاغرون أدلاء أهل مسكنة ومدقعة إما على الحقيقة وإما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم  
الجزية (وباؤا بغضب من الله) من قولك باء فلان بفلان إذا كان حقيقا بأن يقتل به لمساواته له ومكافأته أى صاروا  
أحقاء بغضبه (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالغضب أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم  
الأنبياء وقد قتل اليهود - لعنوا - شعاوز كريا ويحيى وغيرهم (فإن قلت) قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فافائدة  
ذكره (قلت) معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم لأنهم لم يقتلوا ولا أسدوا فى الأرض فيقتلوا وإنما نصحوهم ودعواهم  
إلى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا أنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهها يستحقون به القتل عندهم وقرأ على رضى الله عنه  
ويقتلون بالتشديد (ذلك) تكرار للإشارة (بما عصوا) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصى واعتدائهم حدود الله فى كل  
شئ مع كفرهم . آيات الله وقتلهم الأنبياء وقيل هو اعتداؤهم فى السبت ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء

قال احمد رحمه الله وفيه تهويل لظلمهم من حيث وضع الظاهر موضع المضمهر وهو مفيد لذلك إذ هو من قبيل الإشهار لهذا المعين

(قوله فأجروا ما كانوا فيه) أى كرموا أفاده الصحاح (قوله أهل مسكنة ومدقعة) أى مرتبة أفاده الصحاح

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ • وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ • ثُمَّ تَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ قُلُوبًا فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ • وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ • فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين • وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ

على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدادهم لأنهم اهتموا فيها وغلوا حتى قست قلوبهم فحسروا على جحود الآيات وقتل الأنبياء وذلك الكفر والقتل مع ما عسوا (إن الذين آمنوا) بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) والذين تهودوا يقال هاد يهود تهودوا يقال هاد يهود تهودوا إذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هود (والنصارى) وهو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانة لم تحف والياء في نصراني للبالغة كالتى في أخرى سموا لأنهم نصروا المسيح (والصابئين) وهو من صبا إذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة (من آمن) من هؤلاء الكفرة إيمانا خالصا ودخل في ملة الإسلام دخولا أصيلا (وعمل صالحا فلهم أجرهم) الذى يستوجبونه بإيمانهم وعملهم (فان قلت) ما محل من أمر (سبت) لرفع من جعلته مبتدا خبره فلهم أجرهم والنصب إن جعلته بدلا من اسم إن والمعطوف عليه خبرين في الوجه الاول اجملة كما هي في الثانى فلهم أجرهم والماء تضمن من معنى التبرط (وإذا أخذنا ميثاقكم) بالعمل على ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى يلمنهم واعطينهم الميثاق وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالألواح وأما فيها من الأصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها فأمر جبريل بقلع الطور من أصله ورفعهم وظله فوقهم وقال لهم موسى إن قلتم وإلا لاقى عليكم حتى قبلوا (خلعوا) على إرادته يقول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) يجتذو عزيمة (واذكروا ما فيه) واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تسوه ولا تغيروا عند (لعلكم تتقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين أو ما أخذوا واذكروا إرادته أن تتقوا (ثم توليهم) ثم أعرضهم عن الميثاق والوفاء به (فلولا فضل الله عليكم) بتوفيقكم للنوبة لحسرتهم وقرئ خذوا ما آتيناكم وبذكروا واذكروا (السبت) مصدور سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت وإن ناسا منهم اعتدوا فيه أى جاوزوا ما حرم فيه من التجرد للعبادة ولعظيمه واشتغلوا بالصيد وذلك أن الله ابتلاهم فما كان يبق حوت في البحر إلا أخرج خرطومه يوم السبت فإذا مضى تفرقت كما قال تعالى هم حينئذ يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبثون لأنهم كذلك نبلوهم فحفروا حياضا عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونها يوم الأحد فذلك الحبس في الحياض هو اعتداؤهم (قردة خاسئين) خبر أن أى كونوا جامعين بين الفردية والخنس وهو الصغار والطرود (فجعلناها) بمعنى المشقة (نكالا) عبرة تنكل من اعتبر بها أى تمنع ومنه النكل القيد (لما بين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعدها من الأمم والقرون لأن مسخهم ذكرته كسب الأقوال فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين أو أريد بما بين يديها ما يحضرها من القرى والأمم وقيل نكالا عقوبة منكاه لما بين يديها لأجل ما تنذرها من ذنوبهم وما نأخر منها (وموعظة للمتقين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أولئك متى سمعوا • كان في بني إسرائيل شسيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه ليرثوه وطرحوه على باب مدينة ثم جازوا بطالبون بذية فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيخبرهم بقائه (قالوا اتخذنا هزوا) اتجملنا وكان هزو أو اهل هزو (ومعزوا) بنا

(قوله وتذكروا واذكروا) أى بتشهديد الذلال والكاف أصله تذكروا (قوله وما بعدها من الأمم والقرون) لعلهم يقرئون نظير قوله الآتى من القرى والأمم

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنَ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافعلوا مَا تَأْمُرُونَ ۝  
قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنَ لَنَا مَا لَوْهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ۝ قَالُوا أَدْعُ لَنَا  
رَبَّكَ يُبَيِّنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ۝ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ

أوالهزو نفسه لفرط الاستهزاء (من الجاهلين) لأن الهزو في مثل هذا من باب الجهل والسفه وقرئ هزوا بضمتين وهزا  
بسكون الزاي نحو كفؤا وكفؤا وقرأ حفص هزوا بالضمين والواو وكذلك كفوا ۝ والعياذ واللياذ من واد واحد ۝  
في قراءة عبد الله سئل لنا ربك ما هي سؤال عن حالها وصفها وذلك أنهم تعجبوا من بقرة مينة يضرب ببعضها ميت  
فيحيا فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن الخارجة عما عليه البقر ۝ والفارض المينة وقد فرضت فروضا فهي  
فارض قال خفاف بن ندبة لعمرى لقد أعطيت ضيفك فارضا ۝ تساق إليه ما تقوم على رجل وكأها سميت  
فارضا لأنها فرضت سنها أى قطعها وبلغت آخرها ۝ والبكر الفتية ۝ والعوان النصف قال ۝ نواع بين أبكار وعون ۝ وقد  
عوت (فإن قلت) (بين) يقتضى شيئين فصاعدا فن أين جاز دخوله على (ذلك) (قلت) لأنه في معنى شيئين حيث وقع  
مشارا به إلى ما ذكر من الفارض والبكر (فإن قلت) كيف جاز أن يشار به إلى مؤنثين وإنما هو للإشارة إلى واحد  
مذكر (قلت) جاز ذلك على تأويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام كما جعلوا فعل نائبا عن أفعال جملة تذكر قبله  
تقول للرجل نعم ما فعلت وقد ذكر لك أمثالا كثيرة وقصة طويلة كما تقول له ما أحسن ذلك وقد يجري الضمير مجرى  
اسم الإشارة في هذا قال أبو عبيدة قلت لرؤبة في قوله فيها خطوط من سواد وبلق ۝ كأنه في الجلد توليع البلق  
إن أردت الخطوط فقل كأها وإن أردت السواد والبلق فقل كأنهما فقال أردت كأن ذاك وملك والذي حسن منه أن  
أسماء الإشارة تثنيها وجمعها وتأنيتها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع (ماتؤمرون) أى  
ماتؤمرونه بمعنى تؤمرون به من قوله أمرتك الخيرا وأمركم ما أمركم تسمية للفعول بالمصدر كضرب الأمير ۝ الفقوع أشد  
ما يكون من الصفرة وأنصع يقال في التوكيد أصفر فاقع ووارس كما يقال أسود حالك وحالك وأبيض يقق ولحق واحرقاني  
وذريحي واخضر باضر ومدهم وأورق خطباني وأرمك رداي (فإن قلت) فاقع ههنا واقع خبرا عن اللون فلم يقع توكيدا  
لصفراء (قلت) لم يقع خبرا عن اللون وإنما وقع توكيدا لصفراء لإلانه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل واللون من سببها  
وملتبس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقمة وصفراء فاقع لونها (فإن قلت) فهلا قيل صفراء فاقمة وأى فائدة في  
ذكر اللون (قلت) الفائدة فيه التوكيد لأن اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من  
قولك جدد جده وجنونك مجنون وعن وهب إذا نظرت إليها خيل إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها ۝ والسرور  
لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس ثوبا صفراء قل همه لقوله تعالى تسر الناظرين  
وعن الحسن البصري صفراء فاقع لونها سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الإبل لأن سوادها تلوها صفرة  
وبه فسر قوله تعالى ۝ جمالات صفر ۝ قال الأعشى

تلك خيلي منه وتلك ركابي ۝ هن صفراء أولادها كالزبيب

(ما هي) مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها وصفها واستكشاف زائد ليزدادوا بيانا لوصفها وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم لو اعرضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم ولكن شددوا فشد الله عليهم والاستقصاء شؤم وعن بعض الخلفاء

مع إمكان الاختصار بالإحصار . قوله تعالى عوان بين ذلك (قال محمود رحمه الله فإن قلت بين يقتضى شيئين الخ) قال أحمد  
رحمه الله : وقدمت نظير هذا عند قوله فإن تفعلوا وإن تفعلوا فجدد به عهدا

(قوله وقد عونت) في الصحاح وتقول منه عونت المرأة تعوبنا وعانت نعون عونا

الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِ الْحَرثَ مُسَلِّمَةً لَّأَشْيَةٍ فِيهَا قَالُوا لَنْ جَثَّ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ • وَإِذْ قَتَلْتُمْ  
نَفْسًا فَادْرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مَخْرُجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ • فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمُؤْتَى وَيُرِيكُمْ

أنه كتب إلى عامله بأن يذهب إلى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم فكتب إليه بأيهما أبدأ فقال إن قلت لك بقطع  
الشجر سألتني بأي نوع منها أبدأ ومن عمر بن عبد العزيز إذا أمرتك أن تعطى فلانا شاة سألتني أم ما عز فإن بينت  
لك قلت اذكر أم أتى فإن أخبرتك قلت أسود أم بيضاء فإذا أمرتك بشيء فلا تراجعني وفي الحديث أعظم الناس جرما  
من سأل عن شيء لم يحرم فحرم لأجل مسئلته (إن البقر تشابه علينا) أي إن البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير  
فاشبهه علينا أيها نذبح وقرئ تشابه بمعنى تشابه بطرح التاء وإدغامها في الشين وتشابهت وتشابهة وقرأ محمد  
ذوالشامة إن البقر يشابه بالياء والتشديد • جاء في الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد أي لو لم يقولوا إن شاء الله  
• والمعنى إننا لم نهدون إلى البقرة المراد ذبحها أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل (لاذلول) صفة لبقرة بمعنى بقرة غير  
ذلول يعني لم تذلل للكراب وإثارة الأرض ولا هي من النواضع التي يسنى عليها لسقى الجروث • والاولى للنفى والثانية  
مزيدة لتوكيد الاولى لأن المعنى لاذلول ثير وتسقى على أن الفعلين صفتان لذلول كأنه قيل لاذلول مثيرة وساقية وقرأ  
أبو عبد الرحمن السلي لاذلول معنى لاذلول هناك أي حيث هي • ونفي لذلها ولأن توصف به فيقال هي ذلول ونحوه  
قولك مردت بقوم لا تخيل ولا جبان أي فهم أوحشهم • وقى تسقى بضم التاء من أسقى (مسئلة) سلبها الله من العيوب  
أو معفاة من العمل سلبها أهلها منه كقوله أو معبر الظاهر بنى عن وليته • ما حج ربه في الدنيا ولا اعترا  
أو مخلصه اللون من سلم له كذا إذا خاص له لم يشب صفرتها شيء من الألوان (لأشية فيها) للامعة في نقبتها من لون  
آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها وهي في الأصل مصدر وشاه وشيا وشية إذا خلط بلونه لونا  
آخر ومنه ثور موشى القوائم (جثت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة وما بقى إشكال في أمرها (فذبحوها) أي فخلصوا  
البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فذبحوها • وقوله (وما كادوا يفعلون) استئصال لاستقصائهم واستبطاء لهم وأنهم  
لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبحونها وما كادت تنتهى سؤالاتهم • وما كاد ينقطع خيط إسبابهم فيها  
وتعمقهم وقيل وما كادوا يذبحونها لفلاء ثمنها وقيل لحوف الفضيحة في ظهور القاتل وروى أنه كان في بني إسرائيل  
شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة وقال اللهم إني استودعكم إياي حتى يكبر وكان برأ بالديه فثبت وكانت من  
أحسن البقر وأسمه فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا  
طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة (فإن قلت) كانت البقرة التي تناولها الأمر بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم  
انقلبت مخصوصة بلون وصفات فذبحوا مخصوصة فافعل الأمر الأول (قلت) رجع منسوخا لا تنقل الحكم إلى البقرة  
المخصوصة والنسخ قبل الفعل جائز على أن الخطاب كان لإيهامه متاولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع  
الذبح عليها بحكم الخطاب قبل التخصيص لكان أمثالا له فكذلك إذا وقع عليها بعد التخصيص (وإذ قتلتم أنفساً) خوطبت  
الجماعة لوجود القتل فيهم (فأذارتهم) فاختلفتم واختصمت في شأنها لأن المتخاصمين يذرا بعضهم بعضاً أي يدفعه ويرحمه  
أو تدافعت بمعنى طرح قتلها بعضهم على بعض فدفع المطروح عليه الطارح أولاً لأن الطرح في نفسه دفع أو دفع بعضهم بعضاً  
عن البراءة واتهمه (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهر لاحتمال ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكتوماً (فإن قلت)  
كيف أعمل مخرج وهو في معنى المضى (قلت) وقد حكى ما كان مستقبلا في وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله باسط

(قوله لم تذلل للكراب) في الصحاح كربت الأرض إذا قلبتها للحرث وفي المثل الكراب على البقر ويقال الكلاب  
على البقر (قوله للامعة في نقبتها) في الصحاح النقبة اللون والوجه (قوله فأتى بها الغيضة) في الصحاح الغيضة الأجمة  
وهي مغيض ماء يجتمع فيه فينبث فيه الشجر (قوله قلت وقد حكى ما كان) لعله قد بدون واو

آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ه ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لِمَا

ذراعيه وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف عليه وهما ادارآتم وقتلناه والضمير في ( اضربوه ) إما أن يرجع إلى النفس والتذكير على تأويل الشخص والإنسان وإما إلى القاتل لما دل عليه من قوله ما كنتم تكتمون ( ببعضها ) ببعض البقرة واختلف في البعض الذي ضرب به فليل لسانها وقيل فخذها البني وقيل عجزها وقيل العظم الذي يلي الغضروف وهو أصل الأذن وقيل الأذن وقيل البضعة بين الكتفين ه والمعنى فضرروه فحى فحذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحى الله الموتى . روى أنهم لما ضربوه قام بإذن الله وأوداجه تشخب دماً وقال قتاني فلان وفلان لابني عمه ثم سقط ميتاً فأخذوا وقتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك ( كذلك يحى الله الموتى ) إما أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القاتل بمعنى وقتلنا لهم كذلك يحى الله الموتى يوم القيامة ( ويربكم آياته ) ودلائله على أنه قادر على كل شيء ( لعلكم تعلمون ) تعملون على قضية عقولكم وإن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء الأنفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تتكبروا البعث وإما أن يكون خطاباً للمتكبرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فإن قلت ) هلا أحياء ابتداء ولم شرط في إحيائه ذبح البقرة وضربه ببعضها ( قلت ) في الأسباب والشروط حكم وفوائد وإنما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأدام التكليف واكتساب الثواب والإشعار بحسن تقديم القرية على الطلب وما في التعبد عليهم لتعديدهم من اللطف لهم ولآخرين في ترك التشديد والمساورة إلى إمتثال أوامر الله تعالى وإرتسامها على الفور من غير تفتيش وتكثير سؤال ونفع اليتيم بالتجارة الراجعة والدلالة على بركة البر بالوالدين والشفقة على الأولاد وتجهيل الهازئ بما لا يعلم كنهه ولا يطالع على حقيقته من كلام الحكماء ويان أن من حق المتقرب إلى ربه أن يتوق في اختيار ما يتقرب به وأن يختاره قى السن غير قعم ولا ضرع حسن اللون برياً من العيوب يوثق من ينظر إليه وأن يقال بشنه كما يروى عن عمر رضى الله عنه أنه ضحى بجنية بثلاثمائة دينار وأن الزيادة في الخطاب نسخ له وأن النسخ قبل الفعل جائز وإن لم يحز قبل وقت الفعل وإمكانه لآدائه إلى البقاء وليعلم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة حقيقه أن المؤثر هو المسبب لا الأسباب لأن الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن تولد منهما حياة ( فإن قلت ) فما للقصة لم تقص على ترتيبها وكان حقها أن يقدم ذكر القاتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها وأن يقال وإذ قتلتم نفساً فادارآتم فيها فقلنا اذبحوا بقره واضربوه ببعضها ( قلت ) كل مانص من قصص بنى إسرائيل إنما قص تعديداً لما وجد منهم من الجنايات وتقرباً لهم عليها ولما جدد فيهم من الآيات العظام وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرير وإن كانتا متصلتين متحدثين فالأولى لتقريبهم على الاستهزاء وترك المساورة إلى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الآية العظيمة وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القاتل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض في تلبية التقرير ولقد رويحت نكتة بعد ما استوفت الثانية استئناف قصة برأسها إن وصلت بالأولى دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى تبين أنهما قصتان فيما يرجع إلى التقرير وتبنيته باخراج الثانية مخرج الاستئناف مع تأخيرها وأنها قصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة ه معنى ( ثم قست ) استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه ثم أتمم تمتاز وصفة القلوب بالقسوة والنظ مثلاً لنحوها عن الاعتبار وأن المواعظ لا تؤثر فيها و ( ذلك ) إشارة إلى إحياء القاتل أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المحدودة ( فهي كالحجارة ) فهي في قسوتها مثل الحجارة ( أو أشد قسوة ) منها وأشد معطوف على الكاف إما على معنى أو

( قوله أن يتوق في اختيار ) في الصحاح يتوق في الأمر أى تأتى فيه ويفيد أيضاً أن القم المسن الفانى والصرع بالتحريك الضعيف النحيف والاتق الفرح والسرور

يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ قَيْحُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبُطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفْلٍ  
عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ أَقْطَعُكُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ  
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُفِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ أُولَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ وَمِنْهُمْ

مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وتعضده قراءة الأعمش بنصب الدال عطفاً على الحجارة  
وأما على أو هي أنفسها أشد قسوة والمعنى أن من عرف حالها شهما بالحجارة أو بجوهر أقمى منها وهو الحديد مثلاً  
أو من عرفها شهما بالحجارة أو قال هي أقمى من الحجارة ( فإن قلت ) لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج  
منه أفعل التفضيل وفعل التعجب ( قلت ) لكونه أيقن وأدل على فرط القسوة ووجه آخر وهو أن لا يقصد معنى  
الأقمى وإنما قصد وصف القسوة بالشدّة كأنه قيل اشتدت قسوة الحجارة وقلوبهم أشد قسوة وقرئ  
قسوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الإلباس كقولك زيد كريم وعمر أكرم ۝ وقوله ( وإن من الحجارة ) بيان  
لفضل قلوبهم على الحجارة في شدة القسوة وتقرير لقوله أو أشد قسوة وقرئ وإن بالتخفيف وهي إن الخففة من الثقل  
التي تلزمها اللام الفارقة ومنها قوله تعالى وإن كل لما جمع ۝ والتفجير التفتح بالسعة والكثرة وقرأ مالك بن دينار  
ينفجر بالنون ( يشقق ) يشقق وبه قرأ الأعمش والمعنى أن من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير  
الغزير ومنها ما ينشق انشقاها بالطول أو بالعرض فيندفع منه الماء أيضا ( يهبط ) يتردى من أعلى الجبل وقرئ بضم الباء  
۝ والخشية مجاز عن انقيادها لأمر الله تعالى وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به ۝  
وقرئ يعملون بالياء والناء وهو وعيد ( أقطعكم ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ( أن يؤمنوا لكم )  
أن يحدووا الإيمان لأجل دغوتكم ويستجيبوا لكم كقوله فآمن له لوط يعني اليهود ( وقد كان فريق ) طائفة فيمن  
سلف منهم ( يسمعون كلام الله ) وهو ما يتلونه من التوراة ( ثم يحرفونه ) كما حذفوا حرفاً من كلام الله صلى الله عليه وسلم وآية  
الرحم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما أمر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول  
في آخره إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا فلا بأس وقرئ كلم الله ( من بعد ما عاقلوه ) من  
بعد ما فهموه وضبطوه بمعلوم ولم تبق لهم شبهة في صحته ( وهم يعلمون ) أنهم كاذبون مفترون والمعنى إن كفر هؤلاء  
وحذفوا فلهم سابقة في ذلك ( وإذا لقوا ) يعني اليهود ( قالوا ) قال منافقهم ( آمنا ) بأنكم على الحق وأن محمداً هو الرسول  
المبشر به ( وإذا خلا بعضهم ) الذين لم يناقوا ( إلى بعض ) الذين ناقوا ( قالوا ) عاتين عليهم ( أتحدثونهم بما فتح الله  
عليكم ) بما بين لكم في التوراة من حصة محمد أو قال المنافقون لأهقاهم يروونهم التصلب في دينهم أتحدثونهم إنكاراً  
عليهم أن يفتحوا عليهم شيئاً في كتابهم فيناقون المؤمنين ويناقون اليهود ( ليحاجوكم به عند ربكم ) ليحتجوا عليكم بما

( قال محمود رحمه الله فإن قلت لم قيل أشد قسوة الخ ) قال أحمد رحمه الله ولأن سياق هذه الأقسام قصد فيه  
الإسهاب لزيادة التقرير حتى جعلت القصة الواحدة قصتين كما مر الآن ولا شك أن قوله أو أشد قسوة  
أدخل في الإسهاب من قول القائل أو أقمى ۝ قوله تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية ( قال محمود رحمه الله  
قال منافقهم الخ ) قال أحمد رحمه الله وصح عود الضمير في اللفظ إلى جهة واحدة مع اختلاف المرجوع إليه لانهما  
صنفان مندرجان في الأول ونظيره قوله تعالى إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن فالضمير الأول للأزواج  
والثاني للأولياء وهو راجع إلى جهة واحدة وهي جهة المخاطبين لاشتغالهم على الصنفين جميعاً والله أعلم ۝ قوله تعالى فويل



أَمِيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۚ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ۚ وَقَالُوا لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ

أَنْزَلَ رَبُّكُمْ فِي كِتَابِهِ جَعَلُوا حَاجَتَهُمْ بِهَوِّهِمْ هُوَ كِتَابُكُمْ هَكَذَا حَاجَةٌ عِنْدَ اللَّهِ الْأَتْرَافُ يَقُولُ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ هَكَذَا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ هَكَذَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ (يَعْلَمُ) جَمِيعٌ (مَا يَسْرُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ) وَمِنْ ذَلِكَ إِسْرَارُهُمُ الْكُفْرَ وَإِعْلَانَهُمُ الْإِيمَانَ (وَمِنْهُمْ أَمِيُونَ) لَا يَحْسِبُونَ الْكِتَابَ فَيَطْلَعُوا التَّوْرَةَ وَيَتَحَقَّقُوا مَا فِيهَا (يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ) التَّوْرَةَ (إِلَّا أَمَانِي) إِلَّا مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ أَمَانِيهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ عَنْهُمْ وَيَرْحَمُهُمْ وَلَا يُوَازِخُهُمْ بِخَطَايَاهُمْ وَأَنَّ آبَاءَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ وَمَا تَعْنِيهِمْ أَحْبَارُهُمْ مِنْ أَنَّ النَّارَ لَا تَمْسُهُمْ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً وَقِيلَ إِلَّا أَكَاذِبٌ مُخْتَلَفَةٌ سَمِعُوهَا مِنْ عُلَمَائِهِمْ فَتَقَبَّلُوهَا عَلَى التَّقْلِيدِ قَالَ أَعْرَافِي لِأَنْ دَابَّ فِي شَيْءٍ حَدَّثَ بِهِ أَهَذَا شَيْءٌ رَوِيَتْهُ أَمْ تَمْنِيَتْهُ أَمْ اخْتَلَفْتَهُ وَقِيلَ إِلَّا مَا يَقْرَأُونَ مِنْ قَوْلِهِ ۚ تَمْنَى كِتَابِ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ ۚ وَالِاسْتِشْقَاقُ مِنْ مَنَى إِذَا قَدَّرَ لِأَنَّ الْمَتْنِيَّ يَقْدَرُ فِي نَفْسِهِ وَيُحْزَرُ مَا يَتَمَنَّى وَكَذَلِكَ الْمُخْتَلَقُ وَالْقَارِئُ يَقْدَرُ أَنْ كَلِمَةً كَذَا بَعْدَ كَذَا وَإِلَّا أَمَانِي مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ الْمَنْقُوعِ وَقُرِئَ أَمَانِي بِالْخَفِيفِ ۚ ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ عَانَدُوا بِالْتَّحْرِيفِ مَعَ الْعِلْمِ وَالِاسْتِثْقَانِ ثُمَّ الْعَوَامُ الَّذِينَ قَلَدُوهُمْ وَنَبِهَ عَلَى أَنَّهُمْ فِي الضَّلَالِ سَوَاءٌ لِأَنَّ الْعَالَمَ عَلَيْهِ أَنْ يَعْمَلَ بِعِلْمِهِ وَعَلَى الْعَامِي أَنْ لَا يَرْضَى بِالتَّقْلِيدِ وَالظَّنِّ وَهُوَ مُتَمَكِّنٌ مِنَ الْعِلْمِ (يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ) الْمَحْرُوفَ (بِأَيْدِيهِمْ) تَأْكِيدٌ وَهُوَ مِنْ مَجَازِ التَّأْكِيدِ كَمَا يَقُولُ مَنْ يَنْكُرُ مَعْرِفَةَ مَا كَتَبَ يَاهَذَا كَتَبْتَهُ يَمِينُكَ هَذِهِ (مِمَّا يَكْسِبُونَ) مِنَ الرِّشَاءِ (إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً) أَرْبَعِينَ يَوْمًا عِدَّةَ أَيَّامِ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَعَنْ مُجَاهِدٍ كَانُوا يَقُولُونَ مَدَّةَ الدُّنْيَا سَبْعَةَ آلَافِ سَنَةٍ وَإِنَّمَا نَعَذِّبُ مَكَانَ كُلِّ أَلْفِ سَنَةٍ يَوْمًا (فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ) مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ إِنْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ وَ (أَمْ) إِنَّمَا أَنْ تَكُونَ مُعَادِلَةً بِمَعْنَى أَيْ الْأَمْرَيْنِ كَاتِنٌ عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيرِ لِأَنَّ الْعِلْمَ وَاقِعٌ بِكَوْنِ أَحَدِهِمَا وَيُجْزَى أَنْ تَكُونَ مُنْقَطَعَةً (بَلَى) إِبْرَاهِيمُ لَمَّا رَدَّ حَرْفَ النَّبِيِّ وَهُوَ قَوْلُهُ لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ أَيْ بَلَى تَمَسُّكُمْ أَبَدًا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً) مِنَ السَّيِّئَاتِ بِمَعْنَى كَبِيرَةٍ مِنَ الْكِبَايَرِ (وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ) تَلَكَّ وَاسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ كَمَا يَحِيطُ الْعَدُوُّ وَلَمْ يَقْصَعْ عَنْهَا بِالتَّوْبَةِ وَقُرِئَ خَطَايَاهُ وَخَطِيئَاتُهُ وَقِيلَ فِي الْإِحَاطَةِ كَانَ ذَنْبُهُ أَغْلَبَ مِنْ طَاعَتِهِ وَسَأَلَ رَجُلُ الْحَسَنِ عَنِ الْخَطِيئَةِ قَالَ سَبْحَانَ اللَّهِ أَلَا أَرَأَيْكَ إِذَا لَحِيَ وَمَاتَدْرَى مَا الْخَطِيئَةُ انْظُرْ فِي الْمَصْحَفِ فَكُلُّ آيَةٍ نَهَى فِيهَا اللَّهُ عَنْهَا وَأَخْبَرَكَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ بِهَا أَدْخَلَهُ النَّارَ فَهِيَ الْخَطِيئَةُ الْمَحِيطَةُ (لَا تَعْبُدُونَ) إِخْبَارٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ كَمَا يَقُولُ تَذْهَبُ إِلَى فُلَانٍ تَقُولُ لَهُ كَذَا تَرِيدُ الْأَمْرَ وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ صَرِيحِ الْأَمْرِ

الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ (قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ قُلْتُ مَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ بِأَيْدِيهِمْ (خ) قَالَ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَبَّمَا قَالَ الرَّبُّ خَشَرِي فِي مِثْلِ هَذَا إِنْ فَائِدَتُهُ تَصْوِيرُ الْحَالَةِ فِي النَّفْسِ كَمَا وَقَعَتْ حَتَّى يَكَادُ السَّامِعُ لَذَلِكَ أَنْ يَكُونَ مُشَاهِدًا لِلْهَيْئَةِ ۚ قَوْلُهُ تَعَالَى «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ» الْآيَةُ (قَالَ مُحَمَّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَعْبُدُونَ إِخْبَارٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ (خ) قَالَ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَجِهَ

(قَوْلُهُ أَمْ تَمْنِيَتْهُ أَمْ اخْتَلَفْتَهُ) لَعَلَّهُ أَيْ أَمْ (خ) (قَوْلُهُ بِمَعْنَى كَبِيرَةٍ مِنَ الْكِبَايَرِ) فَسَرَّ هَذَا بَلَدًا لِنَتَطَبُّقِ الْآيَةِ عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ وَهُوَ أَنَّ فَاعِلَ الْكَبِيرَةِ مُخْلَدٌ فِي النَّارِ وَمَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّهُ لَا يَخْلَدُ فِيهَا إِلَّا الْكَافِرُ وَفُسِّرُوا الْخَطِيئَةَ بِالشَّرْكِ وَفِي الْخَازِنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هِيَ الشَّرْكَ يَمُوتُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ وَهُوَ الَّذِي يَحِيطُ بِفَاعِلِهِ وَيَسُدُّ أَبْوَابَ النِّجَاةِ أَمَامَهُ فِي كُلِّ جِهَةٍ (قَوْلُهُ وَلَمْ يَقْصَعْ عَنْهَا) أَيْ يَتَخَلَّصُ

إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ۚ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۚ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَبْهَتُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَقْدُوهُمْ وَهوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ

واللهي لانه كانه سورع إلى الامثال والانهاء فهو يخبر عنه وتنصره قراءة عبدالله وأبي لاتعبدوا ولا بد من إرادة القول يدل عليه أيضا قوله وقولوا ۚ وقوله (وبالوالدين إحسانا) إمان يقدر وتحسنون بالوالدين إحسانا أو وأحسنوا وقيل هو جواب قوله أخذنا ميثاق بني إسرائيل إجرأ له مجرى القسم كآه قيل وإذا أقسمنا عليهم لاتعبدون وقيل معناه أن لاتعبدوا فلما حذفت أن رفع كقوله ۚ ألا هذا الزاجرى أحضر الوغى ۚ ويدل عليه قراءة عبد الله أن لاتعبدوا ويحتمل أن لاتعبدوا أن تكون أن فيه مفسرة وأن تكون أن مع الفعل بدلا عن الميثاق كآه قيل أخذنا ميثاق بني إسرائيل توحيدهم وقرئ بالناء حكاية لما خاطبوا به وبالياء لأنهم غيب (حسنا) قولوا هو حسن في نفسه لإفراط حسنه وقرئ حسنا وحسن على المصدر كبشرى (ثم توليتم) على طريقة الالتفات أى توليتم عن الميثاق ورفضتموه (إلا قليلا منكم) قيل هم الذين أسلبوا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم قوم عادتكم الإعراض عن المواثيق والنولية (لاتسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم) لا يفعل ذلك بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه إذا اتصل به أصلا أو دينا وقيل إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه (ثم أقررتم) بالميثاق واعترفتكم على أنفسكم بلزومه (وأنتم تشهدون) أيها كقولك فلان مقر على نفسه بكذا شاهد عليها وقيل وأنتم تشهدون اليوم يامعشر اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق ثم أنتم هؤلاء استبعاد لما أسند اليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعنى أنكم قوم آخرون غير أولئك المفرين تنزيلا لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذى خرجت به ۚ وقوله (تقتلون) بيان لقوله (ثم أنتم هؤلاء) وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذى ۚ وقرئ تظاهرون بحذف التاء وإدغامها وتظاهرون بآبائهم وتظاهرون بمعنى تظهرون أى تتعاونون عليهم وقرئ تفدوهم وتقادوهم وأسارى (وهو) ضمير الشأن ويجوز أن يكون مبهما تفسيره (إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب) أى بالمداء (وتكفرون ببعض) أى بالقتال والإجلاء وذلك أن قريظة كانوا حلفاء الأوس والنضير

الدليل منه أن الأول لو لم يكن فى معنى النهى لما حسن عطف الأمر عليه لما بين الأمر والخبر المحض من التنافر ولا كذلك الأمر والنهى لالتفاتهما فى معنى الطلب (قال محمود رحمه الله وقيل هو جواب قوله وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل الخ) قال أحمد رحمه الله لو قدر القسم مضاعفا إلى المذكورين لكان أوجه فيقول وإذا أقسمتم لاتعبدون إلا الله الخ ۚ قوله تعالى وقولوا للناس الآية (قال محمود أى قولوا هو حسن فى نفسه الخ) قال أحمد وفيه من التأكيد والتخييص على إحسان مقابلة الناس أنه وضع المصدر فيه موضع الاسم وهذا إنما يستعمل للبالغة فى تأكيد الوصف كرجل عدل وصرم وفطر وقرئ حسنا فهو على هذان الصفتان المشبهة ۚ قوله تعالى ثم أنتم هؤلاء (قال محمود رحمه الله أدخل ثم استبعاد الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا نظير ما تقدم آنفا فى قوله تعالى وثم قسمت قلوبكم الآية (قال محمود رحمه الله والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعنى أنكم قوم آخرون غير أولئك الخ) قال أحمد رحمه الله هو بيان لتغير الصفة الموجب لتنزيلهم منزلة المغايرين

(قوله موصول بمعنى الذى) لعله الذى

العذاب وما الله بغافل عما تعملون \* أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم يتصرفون \* ولقد آتينا موسى الكتاب وقضينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدنه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون \* ولما جاءهم كتب من عند الله مصدق لما

كانوا خلفاء الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه وإذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم وإذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تقدروهم فيقولون أمرنا أن نغديهم وحرّم علينا قتالهم ولكنا نستحي أن ندخل حلفاءنا \* والخزرج قتل بنى قريظة وأسروهم وإجلاء بنى النضير وقيل الجزية وإنما رد من فعل منهم ذلك إلى أشد العذاب لأن عصيانه أشد \* وقرئ يردون ويعملون بالياء والياء (فلا يخفف عنهم) عذاب الدنيا بنقصان الجزية ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم وكذلك عذاب الآخرة (الكتاب) التوراة آناه إياها جملة واحدة \* ويقال فقاء إذا أتبعه من القفا نحو ذنبه من الذنب وقاء به أتبعه إياه يعنى وأرسلنا على أثر الكثيرين من الرسل كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلنا نترى وهم يوشع وأشمويل وشمعون ودأود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيال والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم \* وقيل (عيسى) بالسريانية أي يسوع و (مريم) بنى الخادم وقيل المريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال وبه فسرقول رؤبة \* قلت ليزير لم فصله مريم \* ووزن مريم عند النحويين مفعول لأن فعلا بفتح الفاء لم يثبت في الأبنية كانت نحو عثيرو علب (البينات) المعجزات الواضحات والحجج كإحياء الموتى وإبراء الأكف والابصر والإخبار بالمغيبات \* وقرئ وآيدناه ومنه آجده بالجيم إذا قواه يقال الحمد لله الذى آجدى بعد ضعف وأوجدنى بعد فقر (روح القدس) بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجودور رجل صدق ووصفها بالقدس كما قال وروح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب للكرامة وقيل لأنه لم تضمه الأضلاب ولا أرحام الطوامث وقيل بجبريل وقيل بالإنجيل كما قال في القرآن وروحا من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذى كان يحيى الموتى بذكره والمعنى ولقد آتينا بنى إسرائيل أنبياءكم ما آتياهم (أفكلما جاءكم رسول) منهم بالحق (استكبرتم) عن الإيمان به فوسط بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم ويجوز أن يريد ولقد آتياهم ما آتيناهم ففعلتم ما فعلتم ثم ونحوهم على ذلك ودخول الماء لعطفه على المقدّر (فإن قلت) هلا قيل وفريقاً قتلتم (قلت) هو على وجهين أن تراد الحال الماضية لأن الأمر فطبع فأريد استحضره في النفوس وتصويره في القلوب وأن يراد وفريقاً تقتلونهم بعد لأنكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولأنى أعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسمتم له الشاة وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ما زالت أكلة خبير تعادونى فهذا أوان قطعت أبهى (غلف) جمع أغلف أى هى خلفه وجبله مغطاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه مستعار من الأغلف الذى

لهم بالذات \* قوله تعالى فريقاً كذبتم الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت هلا قيل وفريقاً قتلتم الخ) قال أحمد رحمه الله والتعبير بالمضارع يفيد ذلك دون الماضى كقوله تعالى «لم تر أن الله أنزل من السماء ماء» فمبّر بالماضى ثم قال فصبغ الأرض بخضرة فعدل عنه إلى المضارع إرادة لتصوير اخضرارها في النفس وعليه قوله ابن معديكرب يصور شجاقته وجراته \* فإني قد بلغت القرن بسعى \* بسبب كالصحيحة صحصحان \* فأخذه فأضر به فيهوى \* صريعا للدين والجران \* قوله تعالى وقالوا قلوبنا

(قوله كالزير من الرجال) في الصحاح هو الذى يحب محادثة النساء ومحالستهن والعثير الغبار وعليه اسم واد (قوله ومنه آجده بالجيم) وأصله ما يقال ناقة أجد أى قوية مؤثقة الخلق : أفاده الصحاح (قوله أن تراد الحال الماضية) لعله أن تراد حكاية الحال

مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥  
بَشِيرًا أُنْزِلُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَرْزُلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبِأَعْيُنِنَا  
بَغْضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ٦ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا  
وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٧

لم يختن كقولهم قلوباً في أكنة مما تدعوننا إليه ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لأنها خلقت على الفطرة والتمكن  
من قبول الحق بأن الله لعنهم وخذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غفلوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر الزائغ عن الفطرة  
وتسبوا بذلك لمنع اللطاف التي تكون المتوقع إيمانهم والمؤمنين (فقليل ما يؤمنون) فإيماناً قليلاً يؤمنون وما مزيدة  
وهو إيمانهم ببعض الكتاب ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف جمع غلاف أى قلوبنا وأوعية العلم  
فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره وروى أبو عمرو قلوبنا غلف بضمين (كتاب من عند الله) هو القرآن (مصدق لما معهم)  
من كتابهم لا يخالفه وقرئ مصدقاً على الحال (فإن قلت) كيف جاز نصبا عن النكرة (قلت) إذا وصف النكرة تخصص فصح  
انتصاب الحال عنه وقد وصف كتاب بقوله من عند الله وجواب لما يحذوف وهو نحو كذبوا به واستهانوا بمجيئه وما أشبه ذلك  
(يستفتحون على الذين كفروا) يستنصرون على المشركين إذا قاتلهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجلدته  
وصفته في التوراة ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج بتصدق ما قلنا فتلكم معه قتل عاد وإرم وقيل معنى  
يستفتحون يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبيا يبعث منهم قد قرب أو أنه والسين البالبة أى يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسين  
في استعجب واستسخر أو يسأل بعضهم بعضاً أن يفتح عليهم (فما جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) بغياً وحسداً  
وحرصاً على الرياسة (على الكافرين) أى عليهم وضماً للظاهر موضع المضمحل للدلالة على أن اللعنة لحقهم لكفرهم  
واللام للعهد ويجوز أن تكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا أولياً (ما) نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس  
شيئاً (اشترأوا به أنفسهم) والمخصوص بالذم (أن يكفروا) واشترأوا بمعنى باعوا (بغياً) حسداً وطلباً لما ليس لهم وهو  
علة اشتروا (أن ينزل) لأن ينزل أو على أن ينزل أى حسدوه على أن ينزل الله (من فضله) الذى هو الوحى (على من  
يشاء) وتقضى حكمته إرساله (فأما بغضب على غضب) فصاروا أحقاء بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبي الحق  
ويفوا عليه وقيل كفروا بمحمد بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزيز ابن الله وقولهم يد الله مغلولة وغير ذلك من أنواع  
كفرهم (بما أنزل الله) مطلق فيما أنزل الله من كل كتاب (قالوا تؤمن بما أنزل علينا) مقيد بالتوراة (ويكفرون بما  
وراه) أى قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة (وهو الحق مصدقاً لما معهم) منها غير مخالف لهوفه

غلف ، الآية (قال محمود رحمه الله ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من نوابغ الزمخشري  
على نزول الآيات على عقائدهم الباطلة وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ألا تراه  
كيف أخذ من رد الله على هذه الطائفة أن تكون قلوبهم مخلوقة على الكفر أن الكفر والامتناع من قبول الحق هم خلقوه  
لأنفسهم تمهيداً لقاعدته الفاسدة في خلق الأعمال وسبل الرد عليه أن الله تعالى إنما كذبهم ورد عليهم في ادعائهم  
عدم الاستطاعة للإيمان وسلب التمكن وعلموا ذلك بأن قلوبهم غلف وصدق الله ورسوله في أنه إنما خلقهم على الفطرة  
والتمكن من الإيمان والتأني والتيسر وإنما اختاروا الكفر على الإيمان فوق اختيارهم الكفر مقارناً لخلق الله تعالى  
إياهم في قلوبهم بعد ما أنشأهم على الفطرة فقيام حجة الله تعالى عليهم بأنه خلقهم متمكنين من الإيمان غير مقسورين على الكفر  
وذلك لا ينافي توجيه أهل السنة في اعتقاد أن الله تعالى خالق ذلك في قلوبهم على وفق اختيارهم هذا هو الحق الأبلج

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اخْتَلَفْتُمْ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آتِنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَيْلَ مِنَ النَّاسِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ

ردِّ مقاتلهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ۝ ثم اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الأنبياء (وأنتم ظالمون) يجوز أن يكون حالاً أي عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها وأن يكون اعتراضاً بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم ۝ وكثر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأول مع ما فيه من التوكيد (واسمعوا) ما أمرتم به في التوراة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (فإن قلت) كيف طابق قوله جوابهم (قلت) طابقه من حيث أنه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقلوا سمعنا ولكن لاسماع طاعة (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصنع وقوله في قلوبهم بيان لمكان الإشراب كقوله إنما يأكلون في بطونهم ناراً (بكفرهم) بسبب كفرهم (بئس ما يأمركم به إيمانكم) بالنوراة لأنه ليس في التوراة عبادة العجائيل وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكم كما قال قوم شعيب أصلاتك تأمرك وكذلك إضافة الإيمان إليهم ۝ وقوله (إن كنتم مؤمنين) تشكيك في إيمانهم وقدر في صحة دعواهم له (خالصة) نصب على الحال من الدار الآخرة والمراد الجنة أي سالمة لكم خاصة بكم ليس لأحد سواكم فيها حق يعني إن صح قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً و (الناس) للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون (فتمنوا الموت) لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها وتمنى سرعة الوصول إلى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما روى عن المبشرين بالجنة ما روى كان على رضى الله عنه يطوف بين الصفيين في غلالة فقال له ابنه الحسن ما هذا بزى المحاربين فقال يابنى لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت وعن حذيفة رضى الله عنه أنه كان يعنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم يعني على التني وقال عمار بصفين الآن لاقي الأحبة محمد وأحزبه وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن إليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل إنسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الأرض يهودي (بما قدمت أيديهم) بما أسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به وتحريف كتاب الله وسائر أنواع الكفر والعصيان ۝ وقوله (ولن يتمنوه أبداً) من المعجزات لأنه إخبار بالغيب وكان كما أخبر به كقوله ولن تفعلوا (فإن قلت) ما أدراك أنهم لم يتمنوا (قلت) لأنهم لو تمنوا النقل ذلك كان نقل سائر الحوادث وكان نافله من أهل الكتاب وغيرهم من أولى المطاعن في الإسلام أكثر من الذر وليس أحد منهم نقل ذلك (فإن قلت) التني من أعمال القلوب وهو سر لا يطلع عليه أحد فن أين علمت أنهم لم يتمنوا (قلت) ليس التني من أعمال القلوب إنما هو قول الإنسان بلسانه ليت لي كذا فإذا قاله قالوا

والصراط الأبهي والله الموفق وقول الزنجشري أن كفرهم إنما خلقوه لأنفسهم بسبب منع الطاف الله تعالى التي تسبب المؤمنون في حصولها لهم وكانت سبباً في خلفهم الإيمان في قلوبهم كل هذا تستر من الإشراك واعتقاد آلهة غير الله تخاف لنفسها مشاهدات من إيمان وكفر « تعالى الله عما يشركون علواً كبيراً » ۝ قوله تعالى « ويكفرون بما وراه وهو الحق » الآية (قال محمود رحمه الله لأنهم إذا كفروا بما يوافق النوراة الخ) قال أحد رحمه الله وهذه النكتة بعينها هي الموجب لكفر القدريّة على أحد قول مالك والشافعي والماضي رضى الله عنهم فإن العقائد الصحيحة السنية متلازمة متوافقة يصدق بعضها بعضاً فجدد أحدهما كفر به ثم كفر بالجميع نسأل الله تعالى العصمة

عَلَى حَيَاةٍ وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِّحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعْمَرَ ۖ وَاللَّهُ

تتلى وليت كلمة التنى ومحال أن يقع التحدى بما في الضمائر والقلوب ولو كان التنى بالقلوب وتمنوا لقالوا قد تمنينا الموت في قلوبنا ولم ينقل أنهم قالوا ذلك (فإن قلت) لم يقولوه لأنهم علوا أنهم لا يصدقون (قلت) كم حكى عنهم من أشياء قالوا بها المسلمين من الافتراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علوا أنهم غير مصدقين فيه ولا يحمل له إلا الكذب البحث ولم يبالوا فكيف يمتنعون من أن يقولوا إن التنى من أفعال القلوب وقد فعلناه مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم وإخبارهم عن ضمائرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالإيمان فيصدق مع احتمال أن يكون كاذبا لأنه أمر خاف لاسيلا إلى الاطلاع عليه (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجنهنهم) هو من وجد بمعنى علم المتعدي إلى مفعولين في قولهم وجدت زيدا ذا الحفاظ ومفعولاهم (أحرص) (فإن قلت) لم قال (على حياة) بالتسكير (قلت) لأنه أراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبي على الحياة (ومن الذين أشركوا) محمول على المعنى أحرص الناس أحرص من الناس (فإن قلت) ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس (قلت) بلى ولكنهم أفردوا بالذكر لأن حرصهم شديد ويجوز أن يراد وأحرص من الذين أشركوا لحذف لدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا فحرصهم عليهم لا يستبعد لأنها جنتهم فإذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ (فإن قلت) لم زاد حرصهم على حرص المشركين (قلت) لأنهم علوا لعلمهم بحالهم أنهم صائرون إلى النار لا محالة والمشركون لا يعلنون ذلك وقيل أراد بالذين أشركوا الجحوس لأنهم كانوا يقولون للو كهم عش ألف نيروز وألف مهرجان وعن ابن عباس رضى الله عنه هو قول الأعاجم زى هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أى ومنهم ناس (يود أحدهم) على حذف الموصوف كقوله ومائنا إلاله مقام معلوم والذين أشركوا على هذا مشاربه إلى اليهود لأنهم قالوا عزير ابن الله (والضمير في (وما هو) لأحدهم) (وأن يعمر) فاعل بمزحزحه أى وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره وأن يعمر بدل منه ويجوز أن يكون هو مهما وأن يعمر موضعه والزحزحة التباعد والإنحاء (فإن قلت) يود أحدهم ما موقعه (قلت) هو بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف (فإن قلت) كيف اتصل لو يعمر يود أحدهم (قلت) هو حكاية لودادتهم ولو في معنى التنى وكان القياس لو أعمر إلا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله يود أحدهم كقولك حلف بالله ليفعلن (روى أن عبد الله بن سوريا من أحبار فندك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن يسط عليه بالوحى فقال جبريل فقال ذاك عدونا ولو كان غيره لأهابنا بك وقد عادانا مرارا وأشدنا أنه أنزل على نبينا أن يبيت المقدس سيخره بختصر فبعثنا من يقتله فلقته بابل غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل وقال إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم عليه وإن لم يكن إياه فعلى أى حق تقتلونه وقيل أمره الله تعالى أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان مزمه على مدارس اليهود فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا يلهمم قد أحببناك وإننا لاطمع فيك فقال والله ما أجبتكم لحكم ولا أسألكم لأنى شاك في ديني وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتابكم ثم سألم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وإن ميكائيل يحيى بالخصب والسلام فقال لهم وأما منزلتهما من الله تعالى قالوا أقرب منزلة جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر لئن كانا كما تقولون فما هما يعدون ولا تم أكفر من الخير ومن كان عدوا لأحدهما كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله ثم رجع

(قوله وجدت زيدا ذا الحفاظ) في الصحاح قال أنه ذو حفاظ وذو محافظة إذا كانت له أنفة

(قوله زى هزار سال) زى بالفارسية بمعنى عش وهزار بمعنى ألف وسال بمعنى عام

بَصِيرَةً بِمَا يَعْمَلُونَ • قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجَبْرِيلِ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ • مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ • وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ أَلَّا يَكْفُرَ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ • أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عَاهِدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافقك ربك يا عمر فقال عمر لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر وقرئ جبرئيل بوزن قفشليل وجبرئيل بحذف الياء وجبرئيل بحذف الهزة وجبرئيل بوزن قنديل وجبرئيل بلام شديدة وجبرائيل بوزن جبرائيل وجبرائيل بوزن جبرائيل ومنع الصرف فيه للتعريف والمعجمة وقيل معناه عبد الله • الضمير في (نزله) للقرآن ونحو هذا الإضمار أعني إضمار ما لم يسبق ذكره فيه فغاية لشأن صاحبه حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته (على قلبك) أي حفظه إياك وفهمك (بإذن الله) بتيسيره وتسهيله (فإن قلت) كان حق الكلام أن يقال على قلبي (قلت) جاءت على حكاية كلام الله تعالى كما تكلم به كأنه قيل قل ما تكلمت به من قولي من كان عدو الجبريل فإنه نزله على قلبك (فإن قلت) كيف استقام قوله فإنه نزله جزءا للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما إن عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا مصدقا للكتب بين يديه فلو أنصفوا الأحوة وشكروا له صنيعة في إنزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم والثاني إن عاداه أحد فالسبب في عداوته أنه نزل عليك القرآن مصدقا لكتابهم وموافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقة لكتابهم ولذلك كانوا يحرفونه ويجمعون موافقة له كقولك إن عاداك فلان فقد أذنبه وأسأت إليه • أفرد الملكان بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر وهو ما ذكر أن التباين في الوصف ينزل منزلة التباين في الذات وقرئ ميكال بوزن قطار وميكائيل كميكائيل وميكائل كميكائل وميكثل كمكثل وميكثيل كميكثيل قال ابن جني: العرب إذا نطقن بالأجمعى خطت فيه (عدو للكافرين) أراد عدو لهم فجاء بالظاهر ليدل على أن الله إنما عاداهم لكفرهم وأن عداوة الملائكة كفر وإذا كانت عداوة الأنبياء كفرا فأبال الملائكة وهم أشرف والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب (إلا الفاسقون) إلا المتمردون من الكفرة وعن الحسن إذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من كفر وغيره وعن ابن عباس رضى الله عنه قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى «قل من كان عدو الجبريل» الآية (قال محمود رحمه الله فإن قلت كان حق الكلام أن يقال على قلبي الخ) قال أحمد رحمه الله الحكاية مزة تكون مع التزام اللفظ ومزة تكون بالمعنى غير متبعة اللفظ فلعل الأمر في هذه الآية توجه على النبي عليه السلام أن يحكى معنى قول الله تعالى له من كان عدو الجبريل فإنه نزله على قلبك بلفظ المتكلم ونظير هذا قوله تعالى «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الأرض مهداً» إلى قوله والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشأنا به بلدة ميتاً فانظر ما وقع بعد القول المنسوب إليهم مما يفهم أنه قول الله عز وجل لا على سبيل الحكاية عنهم إذ هم لا يقولون فأنشأنا وإنما يقولون فأنشأنا على لفظ الغيبة ولكن جاء الكلام حكاية على المعنى لأن معنى قولهم فأنشأنا الله هو معنى قول الله عن ذاته فأنشأنا ولا يستتب لك أن يجعل هذا من باب الخروج من الغيبة إلى التكلم الذى يسمى التفاتاً فإن في هذا مزيداً ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال عليها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الأرض . إلى قوله . فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى فأقول الكلام يفهم قول موسى وآخره يفهم قول الله تعالى والطريق الجامع في ذلك ما قرنته والله أعلم (قال محمود رحمه الله فإن قلت كيف استقام قوله فإنه نزله جزءا للشرط الخ) قال أحمد رحمه الله ويكون دخول الفاء في الجزاء على هذا

(قوله بوزن قفشليل) في الصحاح القفشليل المفرقة فارسي معرب (قوله فابال الملائكة وهم أشرف) هذا عند المأذنة

لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ

ما جئنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبئك لها فزلت . واللام في الفاسقون للجنس والاحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب ( أولئك ) الواو للعطف على محذوف معناه أكفروا بالآيات البينات وكلما عاهدوا وقرأ أبو السمال بسكون الواو على أن الفاسقون بمعنى الذين فسقوا فكأنه قيل وما يكفر بها إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهد الله مراراً كثيرة ۚ وقرأ عاهدوا وعهدوا واليهود موسومون بالغدر ونقض العهود وكما أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فنقضوا وكما عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفوا الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة ۚ والنبد الرمي بالذمام ورفضه ۚ وقرأ عبد الله نقضه ( فريق منهم ) وقال فريق منهم لأن منهم من لم ينقض ( بل أكثرهم لا يؤمنون ) بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض الموائق ذنباً ولا يبالون به ( كتاب الله ) يعني التوراة لأنهم بكفركم برسول الله المصدق لما معهم كافرون بها نابذون لها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعدما ألزمهم تلقيه بالقبول ( كأنهم لا يعلمون ) أنه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك يعني أن عليهم بذلك حصين ولكنهم كابروا وعاندوا ونبذوه وراء ظهورهم مثل لتركهم وإعراضهم عنه مثل بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات إليه وعن الشعب هر بين أيديهم يقرؤنه ولكنهم نبذوا العمل به وعن سفيان أدرجوه في الديناج والحرير وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه ( واتبعوا ) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا ( ماتلوا الشياطين ) يعني واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها ( على ملك سليمان ) أي على عهد ملكه وفي زمانه وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمنون إلى ما سمعوا كاذب يلقونها ويلقونها إلى الكهنة وقد دونوها في كتب يقرؤها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا إن الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم لسليمان ملكه إلا بهذا العلم وبه تسخر الإنس والجن والريح التي تجري بأمره ( وما كفر سليمان ) تكذيب للشياطين ودفع لما بهت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به وسماه كفراً ( ولكن الشياطين ) هم الذين ( كفروا ) باستعمال السحر وتدوينه ( يعلمون الناس السحر ) يقصدون به إغواءهم وإضلالهم ( وما أنزل على الملكين ) عطف على السحراى ويعلمونهم ما أنزل على الملكين وقيل هو عطف على ماتلوا أي واتبعوا ما أنزل ( هاروت وماروت ) عطف بيان للملكين علان لهما والذي أنزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافراً ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يفتر به كان مؤمناً : عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه : كما ابتلى قوم لوط بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني . وقرأ الحسن على الملكين بكسر اللام على أن المنزل عليهم علم السحر كانا ملكين ببابل ۚ وما يعلم الملكان أحداً حتى ينباه وينصحاه ويقول له ( إنما نحن فتنة ) أي ابتلاء واختبار من الله ( فلا تكفر ) فلا تتعلم معتقداً أنه حق فتكفر ( فيتعلمون ) الضمير لما دل عليه من أحد ۚ أي فيتعلم الناس من الملكين ( ما يفرقون به بين المرء وزوجه ) أي علم السحر الذي يكون سبباً في التفريق بين الزوجين من

الوجه مستحقاً لسبيين أحدهما أنه جملة إسمية والآخر أنه ماض صحيح

أما عند أهل السنة فالأنبياء أشرف ( قوله بالذمام ورفضه ) في الصحاح الذمام الحرمة ( قوله لا يدخلهم فيه شك ) لعلة علما لا يدخلهم فيه شك ( قوله لما بهت به ) أي قالت عليه ما لم يفعل فأكده الصحاح



بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لِمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٦ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رِعَا وَقُولُوا انْظُرُوا وَاسْمِعُوا لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ اللَّهِ ٧ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ

حيلة وتمويه كالتفت في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق والنشوز والخلاف ابتلاء منه لا أن السحر له في نفسه دليل قوله تعالى (ومام بضارين به من أحد إلا يأذن الله) لأنه ربما أحدث الله عنده فعلا من أفعاله وربما لم يحدث (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لأنهم يقصدون به الشروفيه أن اجتنبه أصلح كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تخرج إلى الغواية ٥ ولقد علم هؤلاء اليهود أن من اشتراه أى استبدل ما تلو الشياطين من كتاب الله (ماله في الآخرة من خلاق) من نصيب (ولبس ما شروا به أنفسهم) أى باعوها، وقرأ الحسن الشياطين وعن بعض العرب بستان فلان حوله بساتون وقد ذكر وجهه فيما بعد وقرأ الزهرى هاروت وماروت بالرفع على هما هاروت وماروت وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف ولو كانا من المهرت والمهرت وهو الكسر كما زعم بعضهم لانصرفا وقرأ طلحة وما يعلمان من أعلم وقرئ بين المراء بضم الميم وكسرها مع الهمز والمز بالتشديد على تقدير التخفيف والوقف كقولهم فرج وإجراء الوصل مجرى الوقف وقرأ الأعشى ومام بضارى بطرح النون والإضافة إلى أحد والفصل بينهما بالظرف (فإن قلت) كيف يضاف إلى أحد وهو مجرور بمن (قلت) جعل الجار جزءا من المجرور (فإن قلت) كيف أثبت لهم العلم أولا في قوله ولقد علوا على سبيل التوكيد القسوى ثم نفاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون (قلت) معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسلخون عنه (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن ٥ (واتقوا) الله فتركوا مام عليه من نبد كتاب الله واتباع كتب الشياطين (لمثوبة من عند الله خير) وقرئ لمثوبة كمثورة ومشورة (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير مما هم فيه وقد علوا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم (فإن قلت) كيف أثرت الجملة الإسمية على الفعلية في جواب لو (قلت) لما في ذلك من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها كما عدل عن النصب إلى الرفع في سلام عليكم لذلك (فإن قلت) فهلا قيل لمثوبة الله خير (قلت) لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم ويجوز أن يكون قوله ولو أنهم آمنوا تمينا لإيمانهم على سبيل المجاز عن إرادة الله لإيمانهم واختيارهم له كأنه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتدئ لمثوبة من عند الله خير كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى عليهم شيئا من العلم راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة يتسابون بها عبرانية أو سريانية وهى راعينا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا اقتصرصوه وخاطبوا به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم يعنون به تلك المسبة فهى المؤمنون عنها وأمروا بما هو فى معناها وهو (انظرونا) من انظره إذا انتظره وقرأ أى أنظرنا من النظرة أى أمهلنا حتى نخفظ وقرأ عبد الله بن مسعود راعونا على أنهم كانوا يخاطبونه بلفظ الجمع للتوقير وقرأ الحسن راعنا بالتثنية من الرعن وهو الهوج أى لاتقولوا قولنا

قوله تعالى ولو أنهم آمنوا واتقوا الآية (قال محمود رحمه الله ويجوز أن يكون قوله تعالى آمنوا تمينا الخ) قال أحد رحمته الله التنى مجاز عن إرادة الله تعالى لإيمانهم وتقواهم من طراز تفسيره للعل بالإرادة والزد عليه على سبيله ثم

(قوله التترك والنشوز) فى الصراح الفرق بالكسر البعض ولا يستعمل إلا بين الزوجين وقوله لا أن السحر الخ منى على مذهب المعتزلة من السحر لا حقيقه له ولا تأثير له وذهب أهل السنة إلى إثباته وإثبات تأثيره وإن كان تأثير كل شيء فى غيره لا يكون إلا بإذنه تعالى وهذا هو ظاهر الكتاب وظاهر السنة (قوله على تقرير التخفيف والوقف) أى فى لغة من وقف بالتضعيف (قوله قلت جعل الجار جزءا) ونظيره لا أبالك

كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ تَرِيدُونَ  
أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ وَدَّ كَثِيرٌ

راعنا منسوباً إلى الرعن بمعنى رعنا كدارع ولان لأنه لما أشبه قولهم راعينا وكان سبياً في السب اتصف بالرعن  
(واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي عليكم من المسائل بأذان واعية وأذهان  
حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعانة وطلب المراجعة أو اسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم مثل سماع  
اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا أو واسمعوا ما أمرتم به بحد حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتم عنه تأكيذا عليهم ترك تلك  
الكلمة وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعنا من رجل  
منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه فقالوا أو لستم تقولونها فنزلت (وللكافرين) ولليهود الذين  
تهانوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب أليم) من الأولى للبيان لأن الذين كفروا جنس تحته نوعان  
أهل الكتاب والمشركون كقوله تعالى «لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين» والثانية مزيدة لاستغراق  
الخير والثالثة لابتداء الغاية ۝ والخير الوحي وكذلك الرحمة كقوله تعالى أم يقسمون رحمة ربك والمعنى أنهم يرون أنفسهم  
أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليهم شيء من الوحي (والله يختص بالنبوة) (من يشاء) ولا يشاء  
إلا ما تقتضيه الحكمة (والله ذو الفضل العظيم) إشعار بأن إتياء النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى إن فضل الله كان عليك  
كبيرا ۝ روى أنهم طعنوا في النسخ فقالوا ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينههم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولوا ويرجع  
عنه غدا فنزلت ۝ وقرئ ما ننسخ من آية وما ننسخ بضم النون من أنسخ أو نساها وقرئ ننسها ونفسها بالتشديد وتنسها وتنسها على  
خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ما ننسك من آية أو ننسخها وقرأ حذيفة ما ننسخ من آية أو ننسكها . ونسخ  
الآية إزالتها بآداب أخرى مكانها وإنساخها الأمر بنبسخها وهو أن يأمر جبريل عليه السلام بأن يجعلها منسوخة بالإعلام  
بنسخها ونسوها تأخيرها وإزالتها إلفظها وحكمها معا أو من إزالة أحدهما إلى بدل أو غير بدل (نأت) بآية خير منها للعباد أي  
بآية العمل بها أكثر للثواب أو مثلها في ذلك (على كل شيء قدير) فهو يقدر على الخير وما هو خير منه وعلى مثله في  
الخير (له ملك السموات والأرض) فهو يملك أموركم ويديرها ويحربها على حسب ما يصلحكم وهو أعلم بما يتبعكم  
به من ناسخ ومنسوخ ۝ لما بين لهم أنه مالك أمورهم ومديرها على حسب مصالحهم من نسخ الآيات وغيره وقرروا  
على ذلك بقوله أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ وَأَنَّ اللَّهَ  
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ روى أن فحاص ابن عازورا وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار  
بن ياسر بعد رقعة أحد ألم يروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتهم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن  
أهدى منكم سيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فإني قد عاهدت أن لا أكفر بمحمد ما عشت فقالت  
اليهود أما هذا فقد صبا وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله رباً ومحمد نبياً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبالكتب

مَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسِيدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ

قوله وبالمؤمنين إخوانا ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبنا خيرا وأفلحتما فنزلت (فان قلت) بيم تعلق قوله (من عند أنفسهم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بود على معنى أنهم تمنوا أن ترتدوا عن دينكم وتمنيتهم ذلك من عند أنفسهم ومن قبل شهواتهم لا من قبل الدين والميل مع الحق لأنهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم أنكم على الحق فكيف يكون تمنيتهم من قبل الحق وإما أن يتعلق بحسدا أى حسدا متبالغا منبعثا من أصل أنفسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) الذى هو قتل بنى قريظة وإجلاء بنى النضير وإذلالهم بضرب الجزية عليهم (إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجددوا ثوابه عند الله (إن الله بما تعملون بصير) عالم لا يضيع عنده عمل عامل (الضمير فى) (وقالوا) لأهل الكتاب من اليهود والنصارى والمعنى وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله وأما من الالباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ۝ والهود جمع هائد كماند وعوذ وبازل وبزل (فان قلت) كيف قيل كان هودا على توحيد الاسم وجمع الخبر (قلت) حل الاسم على لفظ من والخبر على معناه كقراءة الحسن إلا من هو صالحو الجحيم وقوله فإن له نار جهنم خالدين فيها وقرأ أبى بن كعب إلا من كان يهوديا أو نصرانيا (فان قلت) لم قيل (تلك أمانيتهم) وقولهم لن يدخل الجنة أمانة واحدة (قلت) أشير بها إلى الأمانى المذكورة وهو أمانيتهم أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمانيتهم أن يردمهم كفارا وأمانيتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أى تلك الأمانى الباطلة أمانيتهم وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وتلك أمانيتهم اعتراض أو أريد أمثال تلك الأمانة أمانيتهم على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه يريد أن أمانيتهم جميعا فى البطالان مثل أمانيتهم هذه والأمانة أفعولة من التمنى مثل الاضحوكة والاعجوبة (هاتوا برهانكم) هلبوا حاجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (إن كنتم صادقين) فى دعواكم وهذا أهدم شيء للذهب المقلدين وأن كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير ثابت وهات صوت بمنزلة هاه بمعنى احضر (بلى) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) فى عمله (فله أجره) الذى يستوجبه (فان قلت) من أسلم وجهه كيف موقعه (قلت) يجوز أن يكون بلى ردّا لقولهم ثم يقع من أسلم كلا. أمبتداً ويكون من متضمنا لمعنى الشرط وجوابه فله أجره وأن يكون من أسلم فاعلا لفعل محذوف أى بلى يدخلها من أسلم ويكون

قوله تعالى حسدا من عند أنفسهم (قال محمود رحمه الله إن قلت بيم تعلق قوله من عند أنفسهم الخ) قال أحمد رحمه الله يبعد الوجه الثانى دخول عند ويقرب الأول قوله تعالى تلك أمانيتهم (قال محمود رحمه الله فإن قلت لم قيل تلك أمانيتهم وقولهم لن يدخل الجنة أمانة واحدة الخ) قال أحمد رحمه الله يبعد هذا الجواب قوله تعالى عقيب ذلك

(قوله وهو أمانيتهم) لعله وهى

عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون \* ومن اعظم ممن منع مسجدا لله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان

قوله فله أجره كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم (على شيء) أى على شيء بصح ويعتد به وهذه مبالغة عظيمة لأن المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء فإذا نفي إطلاق اسم الشيء عليه فقد بولغ في ترك الاعتداد به إلى ما ليس بعده وهذا كقولهم أقل من لاشيء (وهم يتلون الكتاب) أو الالحال والكتاب للجنس أى قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من حل التوراة أو الإنجيل أو غيرهما من كتب الله وآمن به أن لا يكفر بالبقى لأن كل واحد من الكتابين مصدق للثاني شاهد بصحته وكذلك كتب الله جميعا متواردة على تصديق بعضها بعضا (كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعت به على ذلك المنهاج (قال) الجهالة (الذين) لاعلم عندهم ولا كتاب كعبدة الأصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع عليهم فى سلك من لا يعلم وروى أن وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاهم أخبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت اليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعبسى والإنجيل وقالت النصارى لهم نحوه وكفروا بموسى والتوراة (فالله يحكم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة) بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب الذى استحقه وعن الحسن حكم الله بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار (أن يذكر) ثانياً مفعولى منع لأنك تقول منعه كذا ومثله وامنعنا أن نرسل ومانع الناس أن يؤمنوا ويجوز أن يحذف حرف الجزم مع أن ولك أن تنصبه مفعولاً له بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام للجنس مساجد الله وأن مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم والسبب فيه أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخرّبوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسواو قيل أراد به منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية (فإن قلت) فكيف قيل مساجد الله وإنما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام (قلت) لا بأس أن يحىء الحكم عاماً وإن كان السبب خاصاً كما تقول لمن أذى صاحباً واحداً ومن أظلم من أذى الصالحين وكما قال الله عز وجل ويل لكل همزة

«قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» فإن البرهان المطلوب منهم ههنا إنما هو على صحة دعواهم أن الجنة لا يدخلها غيرهم ويحقق هذا قوله بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه فإنما يعنى الجنة ونعيمها رد أعليهم في نفي غيرهم عن دخولها في هذا دليل بين على أن الأماى المشار إليها ليس إلا ما طولوا بإقامة البرهان على محنته وهو أمنية واحدة والله أعلم والجواب القريب أنهم لشدة تمنيتهم لهذه الأمنية ومعاودتهم لها وتأكدوا في نفوسهم جمعت ليفيد جمعها أنها مأنة كدة في قلوبهم باللغة منهم كل مبلغ والجمع يفيد ذلك وإن كان مؤذاه واحداً ونظيره قولهم معاً جيعاً فجمعوا الصفة ومؤذاهما واحد لأن موصوفها واحداً كيداً لنبوتها وتمسكها وهذا المعنى أحد ما روى في قوله تعالى «إن هؤلاء لشردمة قليلون» فإنه جمع قليلا وقد كان الأصل إفراده فيقال لشردمة قليلة كقوله تعالى كم من فئة قليلة لولا ما قصد إليه من تأكيد معنى القلة بجمعها ووجه إفادة الجمع في مثل هذا التأكيد أن الجمع يفيد بوضعه الزيادة في الأحاد فنقل إلى تأكيد الواحد وإبانة زيادته على نظرائه نقلاً مجازياً بديعاً فتدبر هذا الفصل فإنه من نفائس صناعة البيان والله الموفق \* قوله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء الآية (قال محمود رحمه الله هذه مبالغة عظيمة لأن المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء الخ) قال أحمد رحمه الله وتفسيره الشيء مخالف لفريق أهل السنة

(قوله إلى ما ليس بعده) لعل المعنى إلى حد ليس بعده حد

لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ  
فَإِنَّمَا تُوتَلَوُا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عِلْمُهُ ۝ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
كُلُّ لَهٗ قِسْمَتُونَ ۝ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ

لمزقه والمزول فيه الاخنس بن شريق (وسمى في خرابها) بانقطاع الذكرا وبتخريب البنيان ويذبحي أن يراد بمن منع العموم كما يريد بمساجد الله ولا يراد الذين تمتعوا بأعيانهم من أولئك النصارى أو المشركين (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان يذبحي لهم أن يدخلوا مساجد الله (إلا خائفين) على حال التهيّب وارتعاد الفرائص من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب إلا ذلك لولا ظلم الكفرة واعتقهم وقيل ما كان لهم في حكم الله يعنى أن الله قد حكم وكتب في اللوح أنه ينصر المؤمنين ويقزيمهم حتى لا يدخلوها إلا خائفين روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متكرراً مسارفة وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس إلا أنهك ضرباً وأبغ في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يحجّن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان وقرأ عبداً للإخفاء وهو مثل صميم وقد اختلف الفقهاء في دخول الكافر المسجد فجوزه أبو حنيفة رحمه الله ولم يجوزه مالك ووافقه الشافعي بين المسجد الحرام وغيره وقيل معناه الهوى عن تمكينهم من الدخول والتخليّة بينهم وبينه كقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله (خزى) قتل وسى أو ذلة بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية (ولله المشرق والمغرب) أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها لله هو مالكها ومتولها (فأينما تولوا) فى أى مكان فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى فولّ وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره (فتمّ وجهه الله) أى جهته التى أمر بها ورضيها والمعنى أنكم إذا منعتم أن تصلوا في المسجد الحرام أو في بيت المقدس فقد جعلت لكم الأرض مسجداً فصلوا في أى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فإن التولية ممكنة في كل مكان لا يختص إسمكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان (إن الله واسع) الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم (علم) بمسألتهم وعن ابن عمر نزلت في صلاة المسافر على الراحلة أينما توجهت وعن عطاء عمت القبلة على قوم فصلوا إلى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبنوا خطأهم فمذروا وقيل معناه فأينما تولوا للدعاء والذكر ولم يرد الصلاة وقرأ الحسن فأينما تولوا بفتح الناء من التولى يريد فأينما توجهوا القبلة (وقالوا) وقرئ بغير واو يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه له عن ذلك وتبعيد (بل له ما في السموات والأرض) هو خالقه ومالكة ومن جملة الملائكة وعزير والمسيح (كل له قانتون) منقادون لا يمتنع شيء منه على تكوينه وتقديره ومشيشته ومن كان بهذه الصفة لم يجانس ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد والتووين في كل هوض من المضاف إليه أى كل ما في السموات والأرض ويجوز أن يراد كل من جعلوه لله ولداً له قانتون مطيعون عابدون مقرّون بالربوبية منكرون لما أضافوا إليهم (فإن قلت) كيف جاء بما الذى لغير أولى العلم مع قوله قانتون (قلت) هو كقوله سبحانه ما سخّر لنا وكأنه جاء بما دون من تخفيراً لهم وتصفيراً لشأنهم كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ۝ يقال بدع الشيء فهو بديع كقولك بزع الرجل فهو بزيع ۝ و (بديع السموات) من

والبدعة فإنه عند أهل السنة قاصر على الموجود وعند المعتزلة يطلق على الموجود وعلى المعدم الذى يصح وجوده فليس متناولاً للبحال بحال عندهما وقد تقدّم له مثله

(قوله وهو مثل صميم) فى الصحاح قوم صّوم وصميم (قوله بزع الرجل) بزع بالزاي كظرف وزنا ومعنى أفاده

لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُسْكِنُ اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبِهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ۝ وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ

إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها أى بديع سمواته وأرضه وقيل البديع بمعنى المدح كما أن السميع في قول عمرو ۝ أمن ريحانة الداعي السميع ۝ بمعنى السميع وفيه نظر (كر فيكون) من كان النامة أى أحدث فيحدث وهذا مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم كما لا قول في قوله ۝ إذ قالت الأنساع للطن الحق ۝ وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكئون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور المطيع الذى يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء أ كذب هذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مبانة لأحوال الأجسام فى تولدها وقرئ بديع السموات مجروراً على أنه بدن من الضمير فى له وقرأ المنصور بالنصب على المدح (وقال الذين لا يعلمون) وقال الجهله من المشركين وقيل من أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لأنهم لم يعملوا به (لولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلهم موسى استكباراً منهم وعتوا (أو تأتينا آية) جحدوا لأن يكون ما آتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها (تشابهت قلوبهم) أى قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العمى كقوله أتواصوا به (قد بينا الآيات لقوم) ينصفون فيوقنون أنها آيات يجب الاعتراف بها والإذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (إننا أرسلناك) لأن تبشر وتذلل لتجبر على الإيمان وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسرية عنه لأنه كان يغم ويضيق صدره لإصرارهم وتصميمهم على الكفر ۝ ولا نسألك (عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت وبلغت جهلك فى دعوتهم كقوله «فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب» وقرئ ولا نسأل على النهى روى أنه قال ليت شعر ما فعل أنواى قننى عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله وقيل معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائلا عن الواقع فى بلية فيقال لك لا نسأل عنه ووجه التعظيم أن المستخبر يجزع أن يجرى على لسانه ما هو فيه لفظاعته فلا تسأله ولا تكلفه ما يضجره أو أنت يامستخبر لا تقدر على استماع خبره لإيحاشه السامع وإضجاره فلا نسأل وتعصد القراءة الأولى قراءة عبد الله ولن تسأل وقراءة أبى ومانسئل ۝ كأنهم قالوا لن نرضى عنك وإن أبلغت فى طلب رضانا حتى تتبع ملتنا إقناطاً منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن دخولهم فى الإسلام لحكى الله عز وجل كلامهم ولذلك قال (قل إن هدى الله هو الهدى) على طريقة إجابتهم عن قولهم يعنى أن هدى الله الذى هو الإسلام هو الهدى بالحق والذى يصح أن يسمى هدى وهو الهدى كله ليس وراءه هدى وماتدعون إلى اتباعه ما هو بهدى إنما هو هوى الأتري إلى قوله (ولئن اتبعت أهواءهم) أى أقوالهم التى هى أهواء وبدع (بعد الذى جاءك من العلم) أى من الدين المعلوم صحته بالبراهين الصحيحة (الذين آتيناهم الكتاب) هم مؤمنو أهل الكتاب (يتلونه حق تلاوته) لا يحرفونه ولا يغيرون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤمنون) يكتبهم دون المحترفين (ومن يكفر به) من المحرفين (فأولئك هم الخاسرون) حيث

يُنصَرُونَ ۝ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۝ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ

اشتروا الضلالة مالهدي (ابتلى إبراهيم ربه بكلمات) اختبره بأوامر ونواه واختبار الله عبده مجاز عن تمكينه عن اختيار أحد الأمرين ما يريد الله وما يشتهي العبد كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنه إبراهيم ربه رفع إبراهيم ونصب ربه والمعنى أنه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إلهن أم لا (فان قلت) الفاعل في القراءة المشهورة بلى الفعل في التقدير فتعلق الضمير به إضمار قبل الذكر (قلت) الإضمار قبل الذكر أن يقال ابتلى ربه إبراهيم فأما ابتلى إبراهيم ربه أو ابتلى ربه إبراهيم فليس واحداً منهما بإضمار قبل الذكر أما الأول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكراً ظاهراً وأما الثاني فإبراهيم فيه مقدم في المعنى وليس كذلك ابتلى ربه إبراهيم فإن الضمير فيه قد تقدم لفظاً ومعنى فلا سبيل إلى صحته ۝ والمستكن في (فأتتهن) في إحدى القراءتين لإبراهيم بمعنى قيام من حق القيام وأدهن أحسن التأدية من غير تفريط وتوان ونحوه وإبراهيم الذي وفي في الأخرى لله تعالى بمعنى فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئاً ويعضده ماروى عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل إبراهيم ربه في قوله « رب اجعل هذا بلداً آمناً واجعلنا مسلمين لك وأبعث فيهم رسولا منهم ربنا تقبل منا » ۝ (فان قلت) ما العامل في إذ (قلت) إمام ضمير نحو واذكر إذ ابتلى أو واذ ابتلاه كان كيت وكيت وإما (قال إنني جاعلك) (فان قلت) فما موقع قال (قلت) هو على الأول استئناف كأنه قيل فإذا قال له ربه حين أتم الكلمات فقيل قال إنني جاعلك للناس إماماً وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها ويجوز أن يكون بياناً لقوله ابتلى وتفسيره أنه فيراد بالكلمات ما ذكره من الإمامة وتطهير البيت ورفع قواعده والإسلام قبل ذلك في قوله إذ قال له ربه أسلم وقيل في للكلمات من خمس في الرأس والفرق وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس في البدن الحتان والاستحذاء والاستنجاء وتقليم الأظفار وتنف الأبط وقيل ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين سهماً عشر في براءة التائبون العابدون وعشر في الأحزاب إن المسلمين والمسلمات وعشر في المؤمنون وسأل سائل إلى قوله « والذين هم على صلاتهم يحافظون » وقيل هي مناسك الحج كالطواف والسعي والرمي والإحرام والتعريف وغيره وقيل ابتلاه بالكوكب والقمر والشمس والحنان وذبح ابنه والنار والهجرة ۝ والإمام اسم من يؤتم به على زنة الآلة كالإزار لما يؤثر به أى يأتون بك في دينهم (ومن ذريتي) عطف على الكاف كأنه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال لك ساكرمك فتقول وزيدا (لا ينال عهدي الظالمين) وقرئ الظالمون أى من كان ظالماً من ذريتك لا يناله استخلافي وعهدي إليه بالإمامة وإنما ينال من كان عادلاً بريئاً من الظلم وقالوا في هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاة وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتى سرّاً بوجوب نصرة زيد بن عليّ رضوان الله عليهما وحمل المال إليه والخروج معه على العصر المنقلب المسمى بالإمام والخليفة كالذو النبق وأشباهه وقالت له امرأة أشرت على ابني بالخروج مع إبراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال ليتي مكان ابنك وكان يقول في المنصور وأشياعه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عد أجره لما فعلت وعن ابن عينة لا يكون الظالم إماماً قط وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلمة فإذا نصب من كان ظالماً في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذنب ظلم ۝ و (البيت) اسم غالب للكعبة كالنجم للثريا (مثابة للناس) مباءة ومرجعاً للعجاج والعمار يفرقون عنه ثم يشوبون إليه أى يشوب إليه أعيان الذين يزورونه أو أمثالهم (وأما) وموضع أمن كقوله

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَنَى لِلطَّائِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا  
بِلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ  
أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ

حرما آمنا و يتخطف الناس من حولهم ولأن الجاني يأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقرئ مثابات لأنه مثابة لكل  
من الناس لا يختص به واحد منهم سواء العا كفيه والباد ( واتخذوا ) على إرادة القول أى وقلنا اتخذوا منه موضع  
صلاة يصلون فيه وهو على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ يدهم  
فقال هذا مقام إبراهيم فقال عمر أفلا تتخذة مصلى يريد أفلا تؤثره لفضله بالصلاة فيه تبركا به وتيمنا بموطئ قدم  
إبراهيم فقال لم أومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم  
الحجر ورمى ثلاثة أشواط ومشى أربعة حتى إذا فرغ عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من  
مقام إبراهيم مصلى وقبل مصلى مدعى ومقام إبراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه والموضع الذى كان فيه الحجر حين  
وضع عليه قدميه وهو الموضع الذى يسمى مقام إبراهيم وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل المطلب ابن أبى وداعة هل  
تدرى أين كان موضعه الأول قال نعم فأراه موضعه اليوم وعن عطاء مقام إبراهيم عرقه والمزدلفه والجوار لأنه قام فى  
هذه المواضع ودعا فيها وعن النخعى الحرم كله مقام إبراهيم وقرئ واتخذوا بلفظ الماضى عطفا على جعلنا أى واتخذ  
الناس من مكان إبراهيم الذى وسم به لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده قبله يصلون إليها ( عهدنا ) أمرناهما ( أن تطهرا  
بنى ) بأن تطهرا أو أى تطهرا والمعنى طهراه من الأوثان والنجاس وطواف الجنب والحائض والحائض كلها أو  
أخصاء لهؤلاء لا يغشيه غيرهم ( والعاكفين ) المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا لا يرحلون أو المعتكفين ويجوز  
أن يريد بالعا كفين الواقفين يعنى القائمين فى الصلاة كما قال للطائفين والقائمين والركع السجود والمعنى للطائفين  
والمصلين لأن القيام والركوع والسجود هيأت المصلى أى اجعل هذا البلد أو هذا المكان ( بلدا ءامنا ) ذا أمن كقوله  
عيشة راضية أو آمنا من فيه كقوله لبل نائم و ( من آمن منهم ) بدل من أهله يعنى وارزق المؤمنين من أهله خاصة  
( ومن كفر ) عطف على من آمن كما عطف ومن ذوقى إلى الكاف فى جاءك ( فإن قلت ) لم خص إبراهيم صلوات  
الله عليه المؤمنين حتى رد عليه ( قلت ) قاس الرزق على الإمامة فعرف الفرق بينهما لأن الاستخلاف إستبراء يختص  
بن ينصح للبرعى وأبعد الناس عن النصيحة الظالم بخلاف الرزق فإنه قد يكون استدراجا للرزوق والزمام للحجة له  
والمعنى وارزق من كفر فأمته ويجوز أن يكون ومن كفر مبتدا متضمنا معنى الشرط وقوله فأمته جوابا للشرط  
أى ومن كفر فأنا أمته وقرئ فأمته فأضطره فالزه فى عذاب النار المضر الذى لا يملك الامتناع عما اضطر إليه  
وقرأ أبى فمته قليلا ثم فاضطره وقرأ يحيى بن وثاب فاضطره بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس فأمته قليلا ثم اضطره  
على لفظ الأمر والمراد الدعاء من إبراهيم دعاءه بذلك ( فإن قلت ) فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة ( قلت ) فى قال ضمير إبراهيم  
أى قال إبراهيم بعد مسئلة إختصاص المؤمنين بالرزق ومن كفر فأمته قليلا ثم اضطره وقرأ ابن عيينة فاضطره إدغام الضاد فى الطاء  
كما قالوا اطجع وهى لغة مرذولة لأن الضاد من الحروف الخمسة التى يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم فى فجا يجاورها وهى حروف ضم  
شفر ( برفع ) حكاية حال ماضية ۝ و ( القواعد ) جمع قاعدة وهى الأساس والأصل لما فوقه وهى صفة غالبية ومعناها  
الثابتة ومنه قعدك الله أى أسأل الله أن يقعدك أى يثبتك ورفع الأساس البناء عليها لأنها إذا بنى عليها نقلت عن هيئة

( قوله فاضطره ) التلاوة ثم اضطره ( قوله ورفع الأساس البناء ) لعله الأساس بضمين



أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمَنْ ذُرِّيَّتُنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَأَرَنَا مَتَّاسِكِينَ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي

الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتجاوزت بعد التقاصر ويجوز أن يكون المراد بها سافات البناء لأن كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه وبوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لأنه إذا وضع سافاً فوق ساف فقد رفع السافات ويجوز أن يكون المعنى وإذ يرفع إبراهيم ماقعد من البيت أى استوطأ يعنى جعل هيئته القاعدة المستوطئة مرتفعة عالية بالبناء وزوى أنه كان مؤسساً قبل إبراهيم فبنى على الأساس وروى أن الله تعالى أنزل البيت ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرقى وغربى وقال لآدم عليه السلام أهبط لك مايطاف به كمايطاف حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند إليه ماشياً وتلقته الملائكة فقالوا رَحِّمَكَ يَا آدَمُ لَقَدْ حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِالْفِي عام و- حج آدم أربعين - حجة من أرض الهند إلى مكة على رجله فكان على ذلك إلى أن رفعه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم إن الله تعالى أمر إبراهيم ببنائه وعرفه جبريل مكانه وقيل بعث الله سحابة أظلمه ونودى أن ابن على ظلها لا تزد ولا تنقص وقيل بناه من خمسة أجبل طور سينا وطور زيتا ولبنان والجدوى وأسس من حراء وجاءه جبريل بالحجر الأسود من السماء وقيل تمخض أبوقيس فانشق عنه وقد خفي فيه في أيام الطوفان وكان ياقوته يضاء من الجنة فلما لمسته الحيض في الجاهلية أسود وقبل كان إبراهيم يبنى وإسماعيل يناول الحجارة (ربنا) أى يقولان ربنا وهذا الفعل في محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعانها قائلين ربنا (إنك أنت السميع) لدعائنا (العاليم) بضائنا ونباتنا (فإن قلت) هلا قيل قواعد البيت وأى فرق بين العبارتين (قلت) في إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام ما ليس في إضافتها لما في الإيضاح بعد الإيهام من تفخيم لشأن المبين (مسلمين لك) مخلصين لك أوجهاً من قوله أسلم وجهه لله أومستسلمين يقال أسلم له وسلم واستسلم إذا خضع وأذعن والمعنى زدنا إخلاصاً أو إذعانا لك وقرئ مسلمين على الجمع كأنهما أرادا أنفسهما وهاجرا وأجريا الثانية على حكم الجمع لأنها منه (ومن ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن للنبىض أولاديين كقوله وعد الله الذين آمنوا منكم (فإن قلت) لم خصنا ذريتهما بالدعاء (قلت) لأنهم أحق بالشفقة والنصيحة «قرا أنفسكم وأهليكم ناراً» ولأن أولاد الأنبياء إذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايعهم على الخير ألا ترى أن المقدمين من العلماء والكبراء إذا كانوا على السداد كيف يتسبون لساد من وراءهم وقيل أراد بالآمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأرنا) منقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متعدياً في الحج أو عرفناها وقيل مذابحنا وقرئ وأرنا بسكون الراء قياساً على تخذنى فخذ وقد استرذلت لأن الكسرة منقولة من الهمزة الناقطة دليل عليها فإسقاطها إجحاف وقرأ أبو عمر بأشام الكسرة وقرأ عبد الله وأرهم مناسكهم (وتب علينا) ما فرط منا من الصغائر أو استنابا لذريتهما (وابعث فيهم) في الأمة المسلمة (رسولاً منهم) من أنفسهم وروى أنه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان فبعث الله فيهم محمداً صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام أنادعوه أبى إبراهيم وبشرى أخى عيسى ورؤيا أمى (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى إليه من دلائل وحدانياتك وصدق أنبيائك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) الشريعة وبيان الأحكام (ويزكّيهم) ويظهرهم من الشرك وسائر الأراجاس كقوله ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (ومن يرغب) إنكار واستبعاد لأن يكون في العقلاء من يرغب عن

(قوله المراد بها سافات البناء) قوله سافات عبارة في السعود والفخر سافات بالقاف بدل الفاء والصواب أنه بالفاء كما في الصحاح في باب الفاء : الساف كل عرق من الحائط (قوله وتب علينا ما فرط منا) لعله على تضمين تب معنى اغفر

الْآخِرَةَ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْمِ مَا لَكَ عَلَى آلِهِمْ مِنْ حَقٍّ يَسْئَلُونَ ۚ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۚ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ

الحق الواضح الذي هو ملة إبراهيم ۚ (من سفة) في محل الرفع على البدل من الضمير في يرغب وصح البدل لأن من يرغب غير موجب كقولك هل جاءك أحد إلا زيد . سفة نفسه أمتهن واستخف بها وأصل السفة الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه ويجوز أن يكون في شدوذ تعريف المميز نحو قوله ولا يفزارة الشعر الرقابا ۚ أجب الظاهر ليس له سنام ۚ وقيل معناه سفة في نفسه خذف الجار كقولهم زيد ظني مقم أي في ظني والوجه هو الأول وكفي شامداً له بما جاء في الحديث الكبير أن تسفة الحق وتقمص الناس وذلك أنه إذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في إذلال نفسه وتعجيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة (ولقد اصطفتياه) بيان لخطأ رأي من رغب عن ملته لأن من جمع الكرامة عند الله في الدارين بأن كان صفوته وخيرته في الدنيا وكان مشهوداً له بالاستقامة على الخير في الآخرة لم يكن أحد أولى بالرغبة في طريقته منه (إذ قال) ظرف لاصطفتياه أي اخترناه في ذلك الوقت أو انتصب بإضمار إذ كراستشهاداً على ما ذكر من حاله كأنه قيل إذ كذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله ۚ ومعنى قال (له أسلم) أخطر بياله النظر في الدلائل المؤدية إلى المعرفة والإسلام (قال أسلمت) أي فظرو عرف وقيل أسلم أي أذعن وأطع وروى أن عبد الله بن سلام دعا إلى أخيه سلمة وهاجراً إلى الإسلام فقال لهما قد علمنا أن الله تعالى قال في التوراة إني باعث من ولد إسماعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبي مهاجر أن يسلم فنزلت ۚ قرئ وأوصى وهي في مصاحف أهل الحجاز والشام ۚ الضمير في (بها) لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة ونحوه رجوع الضمير في قوله وجعلها كلمة باقية إلى قوله إني براء مما يعبدون إلا الذي نظرني وقوله كلمة باقية دليل على أن التأييد على تأويل الكلمة (ويعقوب) عطف على إبراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنيه أيضا وقرئ ويعقوب بالنصب عطف على بنيه ومعناه ووصى بها إبراهيم بنيه وناقلة يعقوب (يابني) على إضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعاقب بوصى لأنه في معنى القول ونحوه قول القائل :

رجلان من ضبة أخبرانا ۚ أنا رأينا رجلا عريانا

بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الإخبار وفي قراءة أبي وابن مسعود أن يابني (اصطفى لكم الدين) أعطاكم الدين الذي هو صفوة الأديان وهو دين الإسلام ووقفكم للأخذ به (فلا تموتن) معناه فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام فانهى في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا كقولك لا تنصل إلا وأنت خاشع فلا تنهأ عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلاته (فإن قلت) فأى نكتة في إدخال حرف النهي على الصلاة وليس بمنهى عنها (قلت) النكتة فيه إظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كالأصالة فكأنه قال أنها كمنه إذا لم تصلها على هذه الحالة ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد فإنه كالنصر يح بقلوك لجار المسجد لا تصل إلا في المسجد وكذلك المعنى في الآية إظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الإسلام موت لا خريفه وأنه ليس بموت السعداء وأن من حق هذا الموت أن لا يحل فيهم وتقول في الأمر أيضا مت وأنت شهيد وليس مرادك الأمر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء إذا ماتت إنما أمرته بالموت اعتداداً منك بميته وإظهار أفضالها على غيرها وأنها حقيقة بأن بحث عليها (أم كنتم شهداء) هي أم المقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت أي حين احتضر

(قوله وتقمص الناس) أي تستصغروهم وتعيهم أفاده الصحاح (قوله في إذالة نفسه) أي إهانتها أفاده الصحاح (قوله هي أم المقطعة) هي تفسر بيل والهمزة

إِذْ قَالَ لَبْنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهُمَا وَحَدًّا  
وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٥ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥  
وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٥ قُولُوا ءَامَنَّا

والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لأنهم كانوا يقولون ما مات  
نبي إلا على اليهودية إلا أنهم لو شاهدوه وسمعوا ما قاله لبنيه وما قالوه لظاهرهم حرصه على ملة الإسلام ولما ادعوا عليه اليهودية  
فألاية منافية لقولهم فكيف يقال لهم أم كنتم شهداء ولكن الوجه أن تكون أم متصلة على أن يقدر قبلها محذوف كأنه قيل أندعون  
على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت يعني أن أوائلكم من بني إسرائيل كانوا شاهدين له إذ أراد بنيه  
على التوحيد وملة الإسلام وقد علمتم ذلك فالكم تدعون على الأنبياء ما هم منه برآء وقرئ حضر بكسر الصاد وهي لغة (ما تعبدون)  
أي شيء تعبدون وما علمتم في كل شيء فإذا علم فرق بما ومن وكفاك دليلاً قول العلماء من ما يعقل ولو قيل من تعبدون لم يعلم إلا أولى  
العلم وحدهم ويجوز أن يقال ما تعبدون سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد أفعيه أم طيب أم غير ذلك من الصفات  
و (إبراهيم وإسماعيل وإسحق) عطف بيان لآبائك وجعل إسماعيل وهو عمه من جملة آبائه لأن الدم أب والخالة أم لا نخرطهما  
في سلك واحد وهو الأخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنأه أي لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت  
بين صنوي النخلة وقال عليه الصلاة والسلام في العباس هذا بقية آبائي وقال ردوا على أبي فاني أخشى أن تفعل به قريش  
ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود وقرأ أبي وإله إبراهيم بطرح آبائك وقرئ أيك وفيه وجهان أن يكون واحداً وإبراهيم  
وحده عطف بيان له وأن يكون جمعاً بالواو والنون قال وفدينا بالآيينا (لهما واحداً) بدل من إله آبائك كقوله تعالى  
بالنصية ناصية كاذبة أو على الاختصاص أي تريد بإله آبائك إلهاً واحداً (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نبد أو من  
مفعوله لرجوع الهاء إليه فله ويجوز أن تكون جملة معطوفة على نعبد وأن تكون جملة اعتراضية مؤكدة أي ومن حالنا  
أنا له مسلمون مخلصون التوحيد أو مدعون (تلك) إشارة إلى الآئمة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنيهما الموحدون  
والمعنى أن أحداً لا ينفعه كسب غيره متقدماً كان أو متأخراً فكذا أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا فكذا أنتم  
لا ينفعكم إلا ما اكتسبتم وذلك أنهم افتخروا بأبائهم ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يابني هاشم لا يأتيني الناس  
بأعمالهم وتأتونني بأنسابتكم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) ولا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تنفهم حسناتهم (بل ملة إبراهيم)  
بل نكون ملة إبراهيم أي أهل ملته كقول عدى بن حاتم إني من دين يريد من أهل دين وقيل بل تتبع ملة إبراهيم  
وقرئ ملة إبراهيم بالرفع أي ملته ملتنا أو أمرنا ملته أو نحن ملته بمعنى أهل ملته (حنيفاً) حال من المضاف إليه كقوله  
رأيت وجهه نقياً والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق والحنف الميل في القدمين وتحنف إذا مال وأنشد :

قوله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت (قال محمود رحمه الله الخطاب فيه للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم الخ) قال أحد  
رحمه الله وإنما اختار على هذا التفسير أن تكون متصلة لأنه لو جعلها منقطعة كالأول لكان مضمون الكلام نفي شهود  
المخاطبين وهم اليهود على هذا التفسير الثاني لوفاة يعقوب والوصية بالإسلام وحيتن ذلك كإقامة حجته على جحد  
الإسلام وإنكار أن يكون الأنبياء مسلمين والغرض صدد ذلك وإنما كان الكلام يقتضي النفي حيثن لأن الاستفهام  
من الله تعالى لا يحمل على ظاهره فتعين صرفه إلى الإنكار لأن السياق يقتضيه ولهذا كان نفياً لشهود المسلمين وفاة يعقوب  
ووصيته على التفسير الأول لاسيما والمعتاد خطاب اليهود المعاصرين للنبي عليه الصلاة والسلام بما يخاطب به أوائلهم  
وتزيلاً لعلهم ورضاهم منزلة حضورهم وتعاطيهم كقوله تعالى « وإذ قتلتم نفساً » وإذ قتلتم ياموسى إلى أشباه  
ذلك فإذا كانت أم متصلة والخطاب لليهود فقد جرى الأمر في خطابهم على المعتاد وإذا كانت منقطعة انعكس الأمر

بِاللهِ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنزَلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٥ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٦ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ

ولكننا خلقنا إذ خلقنا ٥ حنيفاً ديننا عن كل دين

(وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلا منهم يدعى اتباع إبراهيم وهو على الشرك (قولوا) خطاب للؤمنين ويجوز أن يكون خطاباً للكافرين أي قولوا انكونوا على الحق وإلا فأنتم على الباطل وكذلك قوله بل ملة إبراهيم يجوز أن يكون على بل اتبعوا أتم ملة إبراهيم أو كونوا أهل ملته ٥ والسبط الحافذ وكان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم (والأسباط) حفدة يعقوب ذراري أبنائه الاثني عشر (لا نفرق بين أحد منهم) لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحد في معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه (مثل ما آمنتم به) من باب التبكيت لأن دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الإسلام، ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، فلا يوجد إذا دين آخر يماثل دين الإسلام في كونه حقاً حتى إن آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين فقبل فإن آمنوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير أي فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والساد فقد اهتدوا وفيه أن دينهم الذي هم عليه وكل دين سواه مغاير له غير مماثل لأنه حق وهدي وما سواه باطل وضلال ونحو هذا قولك الرجل الذي تشير عليه هذا هو الرأي الصواب فإن كان عندك رأي أصوب منه فاعمل به وقد علمت أن لا أصوب من رأيك ولكنك تريد تبكيت صاحبك وتوقيفه على أن ما رأيت لا رأي وراءه ويجوز أن لا تكون الباء صلة وتكون باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم وعملت بالقدم أي فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتم بها وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتم به وقرأ أبي بالذي آمنتم به (وإن تولوا) عما تقولون لهم ولم ينصموا فسام إلا (في شقاق) أي في مناوأة ومعاندة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء أو وإن تولوا عن الشهادة والدخول في الإيمان بها (فسيكفيكم الله) ضمان من الله لإظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وقد أنجز وعده بقتل قريظة وسبيهم وإجلاء بني النضير ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين (وهو السميع العليم) وعيد لهم أي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى يسمع ما تدعوه ويعلم نيتك وما تريد من إظهار دين الحق وهو مستجب لك وموصلك إلى مرادك (صبغة الله) مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله كما انتصب وعد الله عما تقدمه وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لأن الإيمان يطهر النفوس والأصل فيه أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم وإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانياً حقاً فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا أو يقولون المسلمون صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نصنع صبغتكم وإنما

قوله تعالى لا نفرق بين أحد منهم (قال محمود رحمه الله وأحد في معنى الجماعة الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه دليل على أن النكرة الواقعة في سياق النفي تفيد العموم لفظاً حتى يتنزل المفرد فيها منزلة الجمع في تناوله الأحاد مطابقة لا كما ظنه بعض الأصوليين من أن مدلولها بطريق المطابقة في النفي كمدلولها في الإثبات وذلك الدلالة على الماهية وإنما لزم فيها العموم من حيث أن سلب الماهية يستوجب سلب الأفراد لما بين الأعم والأخص من التلازم في جانب النفي

(قوله في مناوأة ومعاندة) في الصحاح ناوأت الرجل مناوأة ونواء عاديته وربما لم يهزم وأصله الهزم

اللَّهُ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ ۚ قُلْ أَنحَاجُونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مَخْلُصُونَ ۚ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ تِلْكَ أَمَةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن

جاء بلفظ الصبغة على طريقة المشاكاة كما تقول لمن يغرس الأشجار اغرس كما يغرس فلان تريد رجلا يصطنع الكرم (ومن أحسن من الله صبغة) يعني أنه يصنع عباده بالإيمان ويظهرهم به من أضرار الكفر فلا صبغة أحسن من صبغته ۚ وقوله (ونحن له عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا العطف يرد قول من زعم أن صبغة الله بدل من ملة إبراهيم أو نصبت على الإغراء بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التآمل واتساقه واتصافها على أنها مصدر مؤكد هو الذي ذكره سيويه ، والقول ما قالت حذام ۚ قرأ زيد بن ثابت أنحاجونا بإدغام النون والمعنى أتجادلونا في شأن الله واصطفائه النبي من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لازل علينا وترونكم أحق بالنبوة منا (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعا في أننا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من يشاء من عباده هم فوضى في ذلك لا يختص به عجمي دون هربي إذا كان أهلا للكرامة (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني أن العمل هو أساس الأمور به العبرة وكما أن لكم أعمالا يعتبرها الله في إعطاء الكرامة ومنه فحق كذلك ۚ ثم قال (ونحن له مخلصون) لجاء بما هو سبب الكرامة أي ونحن له موحدون نخلصه بالإيمان فلا تستبعدوا أن يؤهل أهل إخلاصه للكرامة بالنبوة وكانوا يقولون نحن أحق بأن تكون النبوة فينا لأننا أهل كتاب والعرب عبدة أوثان (أم تقولون) يحتمل فيمن قرأ بالتاء أن تكون أم معادلة للهمزة في أنحاجونا بمعنى أي الأمرين تأتون : الحاجة في حكمة الله ، أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء ، والمراد بالاستفهام عنهما إنكارهما معا وأن تكون منقطعة بمعنى بل أقولون والهمزة للإنكار أيضا وفيمن قرأ بالياء لا تكون إلا منقطعة (قل أنتم أعلم أم الله) يعني أن الله شهد لهم بآية الإسلام في قوله وما كان لإبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) أي كتم شهادة الله التي عنده أنه شهد بها وهي شهادته لإبراهيم الخيفية ويحتمل معنيين أحدهما أن أهل الكتاب لأحد أظلم منهم لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها والثاني إنا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسام شهادته ومن في قوله شهادة عنده من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني لفلان إذا شهدت له ومنله براءة من الله ورسوله (سيقول السفهاء) الخفاف الأحلام وهم اليهود لكراهتهم التوجه إلى الكعبة وأنهم لا يرون النسخ وقبل المداقون لحصرهم على الطعن والاستمراء وقبل المشركون قلوبا رغب عن قلة آبائهم ثم رجع إليها والله ليرجعهم إلى دينهم (فان قالت) أي فائدة في الإخبار بقولهم قبل وقوعه (قالت) فائدته

إذ سلب الأهم أخص من سلب الأخص فيستلزمه فلو كان لفظا مالا إشعاره بالتعدد والعموم وضعا لما جاز دخول بين عليهما ۚ قوله تعالى سيقول السفهاء (قال محمود رحمه الله تعالى أي فائدة في الإخبار بقولهم قبل وقوعه الخ) قال أحد رحمه الله تعالى وهذه النكتة أجرى من حذو النظار في إدراج مناظرهم العمل بمقتضى الذي هو كذا السالم عن معارضة كذا فسيقول دره للمعارض قبل ذكر الخصم له وهي نكتة بديعة أحسن ما يستدل على صحته بهذه الآية فتفطن لها فاتها من المالح

(قوله واتساقه واتصافها) في الصحاح الاتساق الاتظام وفيه أيضا التنسيق التنظيم

قَبْلَهُمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ

أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل وقوعه أبعد من الاضطراب إذ وقع لما يتقدمه من توطين النفس وأن الجواب العتيد قبل الحاجة اليه أنقطع للخصم وأرد لشغبه وقبل الرمي يراش السهم (ماولاهم) ماصرفهم (عن قبلتهم) وهي بيت المقدس (لله المشرق والمغرب) أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها (يهدي من يشاء) من أهلها (إلى صراط مستقيم) وهو مانوجه الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة إلى بيت المقدس وأخرى إلى الكعبة (وكذلك جعلناكم) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم (أمة وسطا) خيارا وهي صفة بالاسم الذى هو وسط الشيء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام «وأنطوا الشجرة» يريد الوسيطة بين السمينة والعجاء وصفا بالشج وهو وسط الظهر إلا أنه الحق تاء التأنيث مراعاة لحق الوصف وقيل الخيار وسط لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأعوار والأوساط محمية بحوطة ومنه قول الطائي

كانت هي الوسط المحمي فاكتفت ٥ بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

وقد اكرتت بمكة جل أعرابي للحج فقال أعطني من سطاته أراد من خيار الدنانير أو عدولا لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى بعضها أقرب من بعض (لتكونوا شهداء على الناس) روى أن الأمم يوم القيامة يمحذون ببلغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتى بأمة محمد ﷺ فيشهدون فتقول الأمم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك ياخبر الله في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال أمة فيزكيهم ويشهد بعد التهم وذلك قوله تعالى «فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا» (فان قلت) فهلا قيل لكم شهودا وشهادته لهم لاعلمهم (قلت) لما كان الشهيد كالرقيب والمهيم على المشهود له جئ بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى «والله على كل شيء شهيد» «كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد» وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول الاخيار (ويكون الرسول عليكم شهيدا) يزكيكم ويعلم بعد التكم (فان قلت) لم آخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخرها (قلت) لأن الغرض في الأول إثبات شهادتهم على الأمم وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم (التي كنت عليها) ليست بصفة للقبلة إنما هي ثانی مفعولى جعل يريد وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألما لليهود ثم حول إلى الكعبة فيقول وما جعلنا القبلة التي تحب أن تستقبلها الجهة التي كنت

قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا (قال محمود رحمه الله وقيل للخيار وسط الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا ما اقتضى المجازية التعميم ٥ قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا (قال محمود رحمه الله فإن قلت فهلا قيل لكم شهودا وشهادته لهم لاعلمهم الخ) قال أحمد رحمه الله وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الله تعالى في أولها بالرقيب وفي آخرها بالشهيد على وجه التخصيص أولا ثم التعميم ثانيا وإنما ينظم التعميم والتخصيص مع اتحاد مؤدى الرقيب والشهيد إذا الآية في مثل قول القائل لمن شكره كنت محسنا إلى وأنت بكل أحد محزون وكأنه لما قال كنت أنت الرقيب عليهم وكان ذلك محض صارقية تعالى على بني إسرائيل أراد أن يصفه بما هو أهله حتى ينفي وهم الخصوصية فقال في التقدير وأنت على كل شيء كذلك فوضع شهيداً موضع كذلك المشار به إلى رقيبته فلا يتم الاستدلال بها إلا على هذا الوجه وفيه غرض على كثير من الافهام والله الموفق (قال محمود رحمه الله فإن قلت لم آخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخر الخ) قال أحمد رحمه الله لأن المنة عليهم في الطرفين في الأول بثبوت كونهم

(قوله وأنطوا الشجرة) لغة في أعطوا

مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقَبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ٥ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّنَكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ

عليها أولاً بمكة يعني وما رد دناك إليها إلا امتحاناً للناس وابتلاء (لنعلم) الثابت على الإسلام الصادق فيه من هو على حرف ينكص (على عقبيه) لقلقه فيرد كقوله وما جعلنا عدتهم إلا فئة للذين كفروا الآية ويجوز أن يكون بيانا للحكمة في جعل بيت المقدس قبلته يعني أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة وأن استقبالك بيت المقدس كان أمراً عارضاً لغرض وإنما جعلنا الجهة التي كنت عليها قبل وقتك هذا وهي بيت المقدس لمتحن الناس ونظر من يتبع الرسول منهم ومن لا يتبعه وينفر عنه وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت قبلته بمكة بيت المقدس إلا أنه كان يحمل الكعبة بينه وبينه (فان قلت) كيف قال لنعلم ولم يزل عالماً بذلك (قلت) معناه لنعلمه علماً يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمه موجوداً حاصلًا ونحوه ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقيل ليعلم رسول الله والمؤمنون وإنما أسند عليهم إلى ذاته لأنهم خواصه وأهل الزاقي عنده وقيل معناه تميز التابع من الناكص كما قال لبيز الله الحثيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز لأن العلم به يقع التمييز به (وإن كانت لكبيرة) هي إن المخففة التي تلزمها اللام الفارقة والضمير في كانت لما دل عليه قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الردة أو التحويل أو الجملة ويجوز أن يكون للقبلة لكبيرة ثقيلة شاقة (إلا على الذين هدى الله) إلا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول الذين لطف الله بهم وكانوا أهلاً للطفه (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي ثباتكم على الإيمان وأنكم لم تولوا ولم ترتابوا بل شكر صنيعكم وأسدلكم الثواب العظيم ويجوز أن يراد وما كان الله ليترك تحويلكم لعله أن تركه مفسدة وإضاعة لإيمانكم وقيل من كان صلى إلى بيت المقدس قبل التحويل فصلاته غير ضائعة عن ابن عباس رضي الله عنه لما وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الكعبة قالوا كيف بمن مات قبل التحويل من إخواننا فنزلت (لرؤف رحيم) لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم ويحكي عن الحاج أن قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله «إلا على الذين هدى الله» ثم قال وعلى منهم وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخته على ابنته وأقرب الناس إليه وأحبهم وقرئ إلا ليعلم على البناء للمفعول ومعنى العلم المعرفة ويجوز أن يكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقاً عنها العلم كقولك علت أزيد في البارام عمرو وقرأ ابن أبي إسحق على عقبيه بسكون القاف وقرأ اليزيدي لكبيرة بالرفع ووجهها أن تكون كان مزيدة كما في قوله

٥ وجيران لنا كانوا أكرام ٥ والأصل وإن هي لكبيرة كقولك إن زيد لمنطلق ثم وإن كانت لكبيرة وقرئ ليضيع بالتشديد (قد نرى) ربما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله ٥ قد أترك القرن مصفراً أنامله ٥ (تقلب وجهك) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبلة أبيه إبراهيم وأدهى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ولخالفه اليهود فكان يراعى نزول جبريل عليه السلام والوحى بالتحويل (فلنولينك) فلنعطيك ولنمكنك من استقبالها من قولك ولين كذا إذا جعلته

شهداء وفي الثاني بثبوت كونهم مشهوداً لهم بالتركية خصوصاً من هذا الرسول المعظم ولو قدم شهيداً لا تنقل الغرض إلى الامتنان على النبي عليه الصلاة والسلام بأنه شهيد وسيق الخطاب لهم والامتنان عليهم بأباه وإنما أخذ الزحشرى الاختصاص من التقديم لأن فيه إشعاراً بالأهمية والعناية وكثيراً ما يجري أي ذلك في أثناء كلامه وفيه نظر ٥ قوله تعالى «قد نرى تقلب وجهك في السماء» (قال محمود رحمه الله معناه كثرة الرؤية الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من المواضع التي تبالغ العرب فيها بالتعير عن المعنى بضد عبارته ومنه ربما يود الذين كفروا والمراد كثرة مودتهم للإسلام في القيامة وعند معاينة جزائه وثوابه وكذلك وقد تعلون أني رسول إليكم ومراده إظهار عنادهم بأن عليهم برسالته

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفْلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ٥ وَلِلَّذِينَ آتَيْنَا الذِّينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ

والأية له أو فلنجعلك تلى سمتها دون سمت بيت المقدس (ترضاه) تحبها وتميل إليها لأغراضك الصحيحة التي اخبرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته (شطر المسجد الحرام) نحوه قال ٥ وأظن بالقوم شطر الملوك ٥ وقرأ أبى تلقاء المسجد الحرام وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم وجهه إلى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بنى سلة وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل المزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد مسجد القبلتين وشطر المسجد نصب على الظرف أى اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أى في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل في أن الواجب مراعاة الجهة دون العين (ليعلمون أنه الحق) أن التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله أنه يصلى إلى القبلتين (يعملون) قرئ بالياء والتاء (ماتبعوا) جواب القسم المحذوف سدد جواب الشرط ٥ بكل آية بكل برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق ماتبعوا (قبلتك) لأن تركهم اتباعك ليس هن شبهة تزيلها بإيراد الحجة إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعمك أنك على الحق (وما أنت بتابع قبلتهم) حسم لاطمأئهم إذ كانوا ماجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذى نتظره وطعموا في رجوعه إلى قبلتهم وقرئ بتابع قبلتهم على الإضافة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعنى أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجى اتفاقهم كما لا ترجى موافقتهم لك وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس أخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه تمسكه بالبرهان والمطل لا يقطع عن باطله لشدة شبكته في عناده ٥ وقوله (واتن اتبعن أهواءهم) بعد الإفصاح عن حقيقة حاله المعلومه عنده في قوله وما أنت بتابع قبلتهم كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير يعنى ولئن اتبعتمهم مثلاً بعد وضوح البرهان والإحاطة بحقيقة الأمر (إنك إذ لمن الظالمين) المرتكبين للظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفطاع لحال من يترك الدليل بعد إنارته ويتبع الهوى وتهيج، لإهاب اللثبات على الحق (فإن قلت) كيف قال وما أنت بتابع

يقبى مؤكد ومع ذلك يكفرون به قوله تعالى فول وجوهكم شطر المسجد الحرام (قال محمود رحمه الله الشطر النحو والسمت الخ) قال أحد رحمه الله وقد نقل أصحابنا المالكية خلافاً عن المذهب في الواجب فقيل الجهة وقيل العين هذا مع البعد وأما حيث تشاهد الكعبة في المسجد الحرام فنخرج عن السمت ثم لم تصح صلاته قولاً واحداً ثم لم على كل واحد من القولين إشكال أما على قول العين فيلزم أن لا تصح صلاة الصف المستقيم المستطيل زيادة على مسامحة الكعبة شرفها الله تعالى لأنها تعلم بالضرورة وإن لم تشاهد أن بعضهم يصلى إلى غير عينها إذ لا يبنى سمهاً بذلك على هذا التقدير لكن الجواز في مثل هذا مع البعد متفق عليه وأما على قول الجهة فيلزم تجويز صلاة الكائن في الشمال مثلاً إلى الجهات الثلاث لأنها كلها جهات الكعبة والسمت غير مراعى على هذا المذهب وإنما جاء هذا الخبط من عدم التمييز بين مراعاة الجهة والسمت ولقد ميزها أبو حامد بن ماثال هندسى في كتاب الإحياء فلا تطول بذكره والتحقيق عند الفتوى أن الاعتبار مع البعد الجهة لا السمت ٥ قوله تعالى وما أنت بتابع قبلتهم (قال محمود رحمه الله إن قلت لم جاء على التوحيد وما قبلتان الخ) قال أحد رحمه الله ومثل هذا ما أجيب به عن قوله تعالى لن نصبر على طعام واحد



الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ الْحَقُّ  
مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ  
اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ

قلبتهم ولم قبلنا لليهود قبله وللنصارى قبله (قلت) كلنا القبلتين باطلة مخالفة لقبله الحق فكاننا بحكم الاتحاد في البطلان  
قبله واحدة (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين  
المشخص (كما يعرفون أبناءهم) لا يشبهه عليهم أبناءهم وأبناء غيرهم وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل عبدالله بن سلام عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا أعلم به منى أبى قال ولم قال لاني لست أشك في محمد أنه نبي فأما ولدى فلعل  
والدته خانت فقبل عمر رأسه وجاز الإضرار وإن لم يسبق له ذكر لأن الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع ومثل  
هذا الإضرار فيه تفخيم وإشعار بأنه لشهرته وكونه علماً معلوماً بغير إعلام وقيل الضمير للعلم أو القرآن أو تحويل القبلة  
وقوله كما يعرفون أبناءهم يشهد للأول وينصره الحديث عن عبد الله بن سلام (فإن قلت) لم اختص الأبناء (قلت) لأن  
الذكر أشهر وأعرف وهم لصحبة الآباء ألزم وبقلوبهم ألصق وقال (فريق منهم) استثناء لمن آمن منهم أو لجهالهم الذين  
قالوا يقال فيهم ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب (الحق من ربك) يحتمل أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف أى هو  
الحق أو مبتدأ خبره من ربك وفيه وجهان أن تكون اللام للعهد والإشارة إلى الحق الذى عليه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أو إلى الحق الذى فى قوله ليكتُمون الحق أى هذا الذى يكتمونه هو الحق من ربك وأن تكون للجنس على  
معنى الحق من الله لا من غيره يعنى أن الحق ماثبت أنه من الله كالذى أنت عليه ومالم يثبت أنه من الله كالذى عليه أهل  
الكتاب فهو الباطل (فإن قلت) إذا جعلت الحق خبر مبتدأ فما عمل من ربك (قلت) يجوز أن يكون خبراً بعد خبر  
وأن يكون حالاً وقرأ على رضى الله عنه الحق من ربك على الإبدال من الأول أى يكتمون الحق : الحق من ربك  
(فلا تكونن من الممترين) الشاكين في كتابهم الحق مع علمهم أوفى أنه من ربك (ولكل) من أهل الأديان المختلفة  
(وجهة) قبله وفي قراءة أبى ولكل قبله (هو موليا) وجهه لحذف أحد المفعولين وقيل هو الله تعالى أى الله موليا إياه  
وقرئ ولكل وجهة على الإضافة والمعنى وكل وجهة الله موليا فزيدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت ولزيد  
أبوه ضاربه وقرأ ابن عامر هو موليا أى هو مولى تلك الجهة وقد وليا والمعنى لكل أمة قبله تتوجه إليها منكم ومن غيركم  
(فاستبقوا) أنتم (الخيرات) واستبقوا إليها غيركم من أمر القلة وغيره ومعنى آخر وهو أن يراد ولكل منكم يا أمة محمد  
وجهة أى جهة يصل إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الخيرات (أيما) تكونوا يأت بكم الله جميعاً للجزاء  
من موافق ومخالف لانه جزونه ويجوز أن يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسماة للكعبة  
وإن اختلفت أيما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعاً بجمعكم ويجعل صلواتكم كلها إلى جهة واحدة وكأنكم

مع أنه متعدد وهو المن والسلوى فقلل إسمهم أرادوا أنهما من طعام الترفه وآثروا طعام الفلاحة والاجتلاف فلما اتحد  
الطعامان المذكوران في الرفاهية جعلوا طعاماً واحداً وهذا المعنى في إنكار الطعام بالغ لأنهم لم يكتفوا في إنكاره بقولهم لن نصبر  
على طعام حتى أكدره بقولهم واحد وللزحشرى عنه جواب آخر سلف بمكانه قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم  
(قال محمود رضى الله عنه ان قلت لم خص الأبناء ولم يقل أولادهم الخ) قال أحمد رحمه الله بنى كلامه هذا على أن الإناث  
لا يدخلن في لفظ الأبناء كما يدخلن في لفظ الأولاد وليس الأمر كذلك بل اللفظان سواء في شمول الإناث ولذلك  
يدخلن في لفظ الواقف إذا وقف على بنه وبنى بنه كما يدخلن في لفظ الأولاد هذا مذهب الإمام مالك رضى الله عنه

(قوله واستبقوا إليها) لعله واسبقوا

رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ثَلَاثًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمِمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنَّ لَّا تَشْعُرُونَ ۝ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ

تصاوت حاضري المسجد الحرام (ومن حيث خرجت) أي ومن أي بلد خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) إذا صليت (ولأنه) وإن هذا المأمور به وقرئ (يعملون) بالتاء والياء وهذا التكرير لنا كيد أمر القبله وتشديده لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة إلى التفصّل بينه وبين البداء فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويجتدوا ولأنه نيط بكل واحد مالم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها (إلا الذين ظلموا) استثناء من الناس ومعناه ثلثا يكون حجة لأحد من اليهود إلا للمعاندین منهم القائلين ماترك قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلا إلى دين قومه وحبا لبلده ولو كان على الحق للزم قبله الأنبياء (فإن قلت) أي حجة كانت تكون للنصفين منهم لو لم يحول حتى احتز من تلك الحجة ولم يبال بحجة المعاندین (قلت) كانوا يقولون ماله لا يحول إلى قبله أبيه إبراهيم كما هو مذكور في نفعته في التوراة (فإن قلت) كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندین (قلت) لأنهم يسوقونه سياق الحجة ويجوز أن يكون المعنى ثلثا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هي قبله إبراهيم وإسماعيل أبي العرب إلا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بداله فرجع إلى قبله آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما ألا الذين ظلموا منهم على أن ألا للثنية ووقف على حجة ثم استأنف منها (فلا تخشونهم) فلا تخافوا مطاعنهم في قبلتهم فانهم لا يضرونكم (واخشوني) فلا تخالفوا أمرى وما رأيته مصلحة لكم ۝ ومتعلق اللام محذوف معناه ولا تسمى النعمة عليكم وإرادتي إهداءكم أمرتكم بذلك أو يعطف على علة مقدرة كأنه قبل واخشوني لاوقصكم ولا تمّ نعمتي عليكم وقيل هو معطوف على ثلثا يكون وفي الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن علي رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الإسلام (كما أرسلنا) إما أن يتعلق بما قبله أي ولا تمّ نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بإرسال الرسول أو بما بعده أي كاذ كرتكم بإرسال الرسول (فاذكروني) بالطاعة (أذكركم) بالثواب (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفروا) ولا تنكروا نعماتي (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل إليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ربهم ووليسوا فيها قالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهيد جملة فيحيها ويوصل إليها النعم وإن كانت في حجم الذرة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصيبنكم بذلك إصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون وتثبتون على ما أتم عليه من الطاعة وتسلبون لأمر الله وحكمه أم لا (بشيء) بقليل من كل واحد من هذه البلايا وطرف منه (وبشر الصابرين)

صَلُّوا مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ إِنَّ الصَّافَا وَالْمُرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ  
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ  
مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ۝

المسترجعين عند البلاء لأن الاسترجاع تسليم وإذعان عن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها  
وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا يرضاه وروى أنه طاف في سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنا لله وإنا إليه راجعون  
فقليل أمصيبة هي قال نعم كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة وإنما قل في قوله بشيء ليؤذن أن كل بلاء أصاب الإنسان  
وإن جل ففوقه ما يقل إليه وليخفف عليهم ويربهم أن رحمته معهم في كل حال لا تزييلهم. إنما عدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا  
عليه نفوسهم ۝ ونقص عطف على شيء أو على الخوف بمعنى وشيء من نقص الأموال والخطاب في وبشر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أولئك من يتأق منه البشارة وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من  
الأموال الزكوات والصدقات ومن الأنفس الأمراض ومن الثمرات موت الأولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات  
ولد العبد قال الله تعالى الملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال  
عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد ۝ والصلاة الحنو والتعطف  
فوضعت موضع الرأفة فجمع بينها وبين الرحمة كقوله تعالى رأفة ورحمة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة نورحة أي رحمة  
(وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا واصلوا الأمر الله ۝ والصفاء المروءة علان للجليلين كالصمان والمقطم  
والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أي من أعلام مناسكهم ومعبداته ۝ والحج القصد ۝ والاعتبار الزيارة فقلبا على قصد البيت  
وزيارته للنسكين المبروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الأعيان ۝ وأصل (يطوف) يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف  
من طاف (فإن قلت) كيف قيل أنهما من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يطوف بهما (قلت) كان على الصفا أساف  
على المروة نائلة وهما صنمان يروى أنهما كان رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فمخا حجرين فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت  
المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية إذا سعوا مسحواهما فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بهما  
لأجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح واختلف في السعي فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح  
وما فيه من التخيير بين الفعل والترك كقوله فلا جناح عليهما أن يراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فمن تطوع  
خيرا فهو خير له ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير ونسبه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن  
أبي حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى ناركه دم وعند الأتوليين لاشيء عليه وعند مالك والشافعي هو ركن لقوله عليه السلام  
اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي وقرئ ومن يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفي قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (إن الذين  
يكتمون) من أحبار اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من البينات) من الآيات الشاهدة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم (والهدى)

قوله تعالى ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع (قال محمود رحمه الله وعن الشافعي رضي الله عنه الخوف خوف الله  
والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الأموال الزكوات ومن الأنفس الأمراض ومن الثمرات موت الأولاد) قال  
أحمد وفي تفسيره هذا نظر لأن هذا الابتلاء موعود به في المستقبل مذكور قبل وقوعه توطنا عليه عند الوقوع ولعله ما من  
بليّة ذكرها إلا وقد تقدّمت لهم قبل نزول الآية إذ الخوف من الله تعالى لم يزل مشحونا في قلوب المؤمنين وبعدها أن يعبر عن  
الصدقة بالنقص وقد عبر عنها الشرع بالزكاة التي هي النموذج للنقص وورد ما نقص مال من صدقة ويمكن أن يقال هي نقص خسا  
وإنما سميت زكاة باعتبار ما يؤول إليه حال القيام بها من النمو فالعوض المرجو من كرم الله خلف فلما ذكرها الله تعالى في سياق

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاوْلَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا  
وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ  
وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ  
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى

والهداية بوصفه إلى اتباعه والإيمان به (من بعد ما بيناه) ولخصناه (لناس في الكتاب) في التوراة لم ندع فيه موضع إشكال  
ولا اشتباه على أحد منهم فعمدوا إلى ذلك المبين المخلص فكتموه ولبسوا على الناس (أولئك يعلمهم الله ويعلمهم اللاعنون)  
الذين يتأني منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون من التقين (وأصلحو) ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط  
منهم (وبينوا) ما بينه الله في كتابهم فكتموه أو بينوا للناس ما أحدثوه من توبتهم ليحوا سمة الكفر عنهم ويعرفوا  
بضد ما كانوا يعرفون به ويقتدى بهم غيرهم من المفسدين (إن الذين كفروا) يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم  
يتوبوا ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا ۝ وقرأ الحسن والملائكة والناس أجمعون بالرفع عطفاً على محن اسم الله لأنه  
فاعل في التقدير كقولك عجبت من ضرب زيد وعمرو تريد من أن ضرب زيد وعمرو كأنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم  
الله والملائكة (فإن قلت) ما معنى قوله والناس أجمعين وفي الناس المسلم والكافر (قلت) أراد بالناس من يعتد بلغنه وهم  
المؤمنون وقيل يوم القيامة بلعن بعضهم بعضاً (خالدين فيها) في اللعنة وقيل في النار لإلانتها اضمرت تفخيماً لشأنها وتهويلاً  
(ولاهم ينظرون) من الإنظار أي لا يملكون ولا يؤجلون ولا ينتظرون ليعتدروا أو لا ينظر إليهم نظر رحمة (إله واحد)  
فرد في الإلهية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره إلهاً و (لا إله إلا هو) تقرير الوحديته بنفي غيره وإلنائه (الرحمن  
الرحيم) المولى لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شيء سواه بهذه الصفة فإن كل ما سواه إما نعمة وإما منعم عليه ۝ وقيل  
كان للمشركين حول السكبة ثلثمائة وستون صماً فلما سمعوا بهذه الآية تعجبوا وهلوا إن كنت صادفاً فات بآية نعرف  
بها صدقك فزلت (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) واعتقابهما لأن كل واحد منهما يعقب  
الآخر كقوله جعل الليل والنهار خلفة (بما ينفع الناس) بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس ۝ (فإن قلت)  
قوله (وبث فيها) عطف على أنزل أم أحياء (قلت) الظاهر أنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة لأن قوله فأحيا به  
الأرض عطف على أنزل فأنزل بمعنى فأنزل بالهواضار جميعاً كالشيء الواحد فكانه قيل وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل  
دابة ويجوز عطفه على أحياء على معنى فأنزل بالهواضار جميعاً كالشيء الواحد فكانه قيل وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل  
(وتصريف الرياح) في مهاجها قبولاً ودبوراً وجنوباً وشمالاً وفي أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقوا ولو اقح وقيل تارة  
بالرحمة وتارة بالعذاب (والسحاب المسخر) سخر للرياح تقلبه في الجو بمشيئة الله يطر حيث شاء (آيات لقوم يعقلون)  
ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لأنها دلائل على عظيم القدرة وباهر الحكمة وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويل

الابتلاء الموعود بها عبر عنها بالزكاة تسهلاً لإخراجها على المكلف لأنه إذا استشعر العوض من الله تعالى وتوهم أنه بذلك هان عليه

(قوله ويعيشون بالحيا) في الصحاح الحيا مقصور المطر والخصب

الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ۝ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرَّمْ فَنَسْتَبِرَّ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَإِنْ تَقُولُوا

لمن قرأ هذه الآية فوجَّ بها أى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها وقرئ والفلك بضمين وتصريف الريح على الإفراد (أنداداً) أمثالا من الأصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يتبعونهم ويطيعونهم وينزلون على أوامرهم ونواهيهم واستدل بقوله إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ۝ ومعنى (يحبونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله والخضوع له أى كما يحب الله تعالى على أنه مصدر من المبنى للمفعول وإنما استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس وقيل كحبهم الله أى يسوّون بينه وبينهم في محبتهم لأنهم كانوا يقرون بالله ويتقربون إليه فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين (أشدَّ حباً لله) لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بخلاف المشركين فإنهم يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون له ويجعلونهم وسائط بينهم وبينه فيقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويعبدون الصنم زماناً ثم يرفضونه إلى غيره أو يأكونه كما أكلت باعة إلهها من حيس عام المجاعة (الذين ظللوا) إشارة إلى متخذي الأنداد أى ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله على كل شيء من العقاب والثواب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين إذا عابوا العذاب يوم القيامة لكان منهم مالا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة ووقوع العلم بظلمهم وضلالهم فحذف الجواب كما في قوله ولو ترى إذ وقفوا وقولهم لو رأيت فلانا والسياط تأخذه وقرئ ولوترى بالياء على خطاب الرسول أو كل مخاطب أى ولوترى ذلك لرأيت أمراً عظيماً ۝ وقرئ إذ يرون على البناء للمفعول وإذ في المستقبل كقوله ونادى أصحاب الجنة ۝ (إذ تبرأ) بدل من إذ يرون العذاب أى تبرأ المتبعون وهم الرؤساء من الاتباع ۝ وقرأ مجاهد الأول على البناء للفاعل والثاني على البناء للمفعول أى تبرأ الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) الواو للحال أى تبرؤا في حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت) عطف على تبرأ (والأسباب) الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأنساب والمحاب والاتباع والاستبذاع كقوله لقد تقطع بينكم (لو) في معنى التمني ولذلك أجيب بالفاء الذي يجاب به التمني كأنه قيل ليت لنا كثرة فتنبرأ منهم (كذلك) مثل ذلك الإراء الفظيع (يريههم الله أعمالهم حسرات) أى ندامات وحسرات تلك مفاعيل أرى ومعناه أن أعمالهم تغلب حسرات عليهم فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين) هم بمنزلة في قوله ۝ هم يفرشون البلد كل طمرة ۝ في دلالته على قوة أمرهم فيما أسند إليهم لاعلى الاختصاص (حلالا) مفعول كرا أو حال مما في الأرض (طيبا) طاهرا من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فدخلوا في حرام أو شبهة أو تحريم حلال أو تحليل حرام ومن للتبعيض لأن كل

بذلك ما سمحت نفسه لذلك ۝ قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً الآية (قال محمود رحمه الله يحبونهم كحب الله يعظمونهم كما يعظم الله الخ) قال أحد المصنفين على هذا مضاف إلى المفعول كالأول ولكن هذا مسمى الفاعل وفعله مبنى للفاعل عند فكهم من السبك ۝ قوله تعالى كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم الآية (قال محمود رحمه الله هم هنا بمنزلة في قوله هم يفرشون الخ) قال أحد رحمه الله أشد ما أخفى في هذه الكلمات معتقد أو رب صدره كلمات فهو بنفس عن نفسه خناق الكتان بما ينشئه منه في بعض الإحسان وكشف ذلك أن يقال لما استشعر دلالة الآية لأهل السنة على أنه لا يتخذ في النار إلا الكافر وأما العاصي وإن أصر على الكيثر فتوحده يخرج منه ولا بد وفاء بالوعد ووجه الدلالة

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءًا وَنِدَاءً صُمُّكُمْ عَمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ يَسَاءَ لِلَّذِينَ آمَنُوا كَلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ

ما في الأرض ليس بما كُول ۝ وقرئ خطوات بضمين وخطوات بضمه وسكون وخطوات بضمين وخطوات بضمه جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو وخطوات بفتحين وخطوات بفتحة وسكون والخطوة المرة من الخطو والخطوة ما بين قدمي الخاطي وهما كالغرفة والغرفة والفتحة والفتحة يقال اتبع خطواته وواطى على عقبه إذا اقتدى به واستن بسننه (مدين) ظاهر العداوة لاختفائه (إنما يأمركم) بأن لو جوب الانتهاء عن اتعاده وظهور عداوته أى لا يأمركم بخير قط إنما يأمركم (بالسوء) بالقبيح (والفحشاء) وما تجاوز الحد في القبح من العظام وقيل السوء مالا حد فيه والفحشاء ما يجب الحد فيه (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وهو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى عما لا يحجز عليه (فان قالت) كف كذا الشيطان أمر أجمع قوله ليس لك عالمه ساطان (قالت) شبه تزيينه وبعثه على الشر بأمر الأمر كما تقول أمرتني نفسي تكذا وتحتة وهذا إلى أنك منه منزلة المأمور من أفعالكم وقولكم وسأوسه ولذلك قال ولأمرهم فليستكن آذان الأنعام ولأمرهم فليغريخ خاق الله وقال الله تعالى إن النفس لأمارة بالسوء لما كان الإنسان بطبعها فيه طمها ما شئت (لم) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للنداء على ضلالهم لأنه لا ضال أضل من المقلد كأنه يقول للعقلاء انظروا إلى هؤلاء الحق ماذا يقولون قبل هم المشركون وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام فقالوا (بل نتبع ما آفينا عليه آبائنا) فإنهم كانوا خيرا منا وأعلموا ألفينا بمعنى وجدنا بدليل قوله بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا (أو لو كان آبائهم) الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجب معناه أيتبعونهم ولو كان آبائهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب ۝ لا بد من مضاف محذوف تقديره ومثل داعي الذين كفروا (كثل الذي ينق) أو ومثل الذين كفروا كهائم الذي ينق والمعنى ومثل داعيهم إلى الإيمان فإنهم لا يسمعون من الدعاء إلا جرس النغمة ودوى الصوت من غير إلقاء أذهان ولا استبصار كمثل الناقع بالبهايم التي لا تسمع إلا دعاء الناقع ونداءه الذي هو نصريت بهاو جرحها ولا تفقه شيئا آخر ولا تفي كما يفهم العقلاء ويعون ويجوز أن يراد بما لا يسمع الأصم الأصم الذي لا يسمع من كلام الرافع صوته يكلامه إلا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم آبائهم وتقليد لهم كمثل البهايم التي لا تسمع إلا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحتة فكذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون أم على حق أم باطل وقيل معناه ومثلهم في دعائهم الأصنام كمثل الناقع بما لا يسمع إلا أن قوله إلا دعاء ونداء لا يساعد عليه لأن الأصنام لا تسمع شيئا ۝ والتعجب التصويت يقال نق المؤذن ونق الراعي بالضأن قال الأخطل فانق بضأنك يا جرب فأنما ۝ متك نفسك في الخلاء ضلالا

وأما نق الغراب فبالعين المعجمة (صم) هم صم وهو رفع على الذم (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته لأن كل ما رزقه الله ما يكون لإحلالا (واشكروا لله) الذي رزقكموها (إن كنتم إياه تعبدون) إن صح أنكم تخصونه بالعبادة وتقرون أنه مولى النعم وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى إني والجن والإنس في نأ عظم أخلق ويعبد غيري

منها على ذلك أنه صدر الجملة بضمير مبتدأ ومثل هذا النظم يقتضي الاختصاص والحصر لغة واستمر للزخشي موضع يستدل فيها على الحصر بذلك فقد قال في قوله تعالى أم اتخذوا آلهة في الأرض هم ينشرون أن معناه لا ينشر إلا هم وإن المنكر عليهم ما يلزمهم من حصر الإلهية فيهم وكذلك يقول في أمثال قوله وهم بالآخرة هم يوقنون أن معناه الحصر

(قوله كل ما رزقه الله لا يكون إلا حلالا) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فقد يكون حراما كما بين في موضعه

تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرْتُمْ عَلَى النَّارِ . ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ . لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

وأرزق ويشكر غيرى . قرئ حرم على البناء للفاعل وحرم على البناء للفعول وحرم بوزن كرم (أهل به لغير الله) أى رفعه الصوت للصنم وذلك قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى (غير باغ) على مضطر آخر بالاستيثار عليه (ولإعاد) سد الجوعة (فان قلت) فى الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان ودمان (قلت) قصد ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه فى العادة ألا ترى أن القاتل إذا قال أكل فلان ميتة لم يسبق الوهم إلى السمك والجراد كما لو قال أكل دما لم يسبق إلى الكبد والطحال ولا اعتبار العادة والتعارف قالوا من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحنث وإن أكل لحما فى الحقيقة قال الله تعالى «لتأكلوا منه لحما طرياً» وشبهوه بمن حلف لا يركب دابة فركب كافرا لم يحنث وإن سماه الله تعالى دابة فى قوله إن شرّ الدواب عند الله الذين كفروا (فان قلت) فإله ذكر لحم الخنزير دون شحمه (قلت) لأن الشحم داخل فى ذكر اللحم لكونه تابعه وصفة فيه بدليل قوله لحم سبعين يريدون أنه شحم (فى بطونهم) ملء بطونهم يقال أكل فلان فى بطنه وأكل فى بعض بطنه (إلا النار) لأنه إذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه أكل النار ومنه قوله أكل فلان الدم إذا أكل الدية التى هى بدل منه قال . أكلت دما إن لم أرعك بضرة . وقال . يأكلن كل ليلة أكافا . أراد ثمن الأكاف فساء أكافا لتلبسه بكونه ثمناله (ولا يكلمهم الله) تعريض بحرمانهم حال أهل الجنة فى تكرمة الله إياهم بكلامه وتزكيتهم بالتأمل عليهم وقيل فى الكلام عبارة عن غضبه عليهم كن غضب على صاحبه فصرمه وقطع كلامه وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن بنحو قوله اخسؤا فيها ولا تكلمون (فما أصبرم على النار) تعجب من حالهم فى التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان ما أصبرك على القيد والسجن تريد أنه لا يتعرض لذلك إلا من هو شديد الصبر على العذاب وقيل فإما أصبرم فأى شئ صبرم يقال أصبره على كذا وصبره بمعنى وهذا أصل معنى فعل التعجب والذى روى عن الكسائى أنه قال قال لى قاضى الدين بمكة اختصم إلى رجلان من العرب خلف أحدهما على حق صاحبه فقال له ما أصبرك على الله فعناه ما أصبرك على عذاب الله (ذلك بأن الله نزل) أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل ما نزل من الكتاب بالحق (وإن الذين اختلَفوا) فى كتب الله فقالوا فى بعضا حق وفى بعضها باطل وهم أهل الكتاب (أنى شقاق) لنى خلاف (بعيد) عن الحق والكتاب للجنس أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يعلمون وإن الذين اختلَفوا

أنه لا يوقن بالآخرة إلا بما ابتنى الأمر على ذلك لزم حصر نفي الخروج من النار فى هؤلاء الكفار دون غيرهم من الموحدين لكن الزمخشري أبى ذلك فيعمل الحال من معارضة هذه الفائدة بفائدة تتم له على القاعدة فجعل الضمير المذكور يفيد تأكيد نسبة الخلود إليهم لاختصاصه بهم وهم عنده بهذه المثابة لأن العصاة وإن خلدوا على زعمه إلا أن الكفار أحق بالخلود وأدخل فى استحقاقه منهم فسبحان من امتحنه بهذه المحنة على حذق وفطنة والله ولى التوفيق قوله تعالى

(قوله كل ليلة أكافا) هو ما يوضع على ظهر الحمار عند ركوبه أو تحميله أفاده الصحاح

وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا

فيه من المشرّكين فقال بعضهم سحر وبعضهم أساطير لني شقاق بعيد يعني أنّ أولئك لولم يختلفوا ولم يشاققوا لما جسر هؤلاء أن يكفروا ( البر ) اسم للخير ولكل فعل مرضى ( أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ) الخطاب لأهل الكتاب لأن اليهود تصلى قبل المغرب إلى بيت المقدس والنصارى قبل المشرق وذلك أنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين أنّ البرّ التوجه إلى قبلته فردّ عليهم وقيل ليس البرّ فيما أتم عليه فإنه مذبذب خارج من البرّ ولكن البرّ مانئيه وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب في أمر القبلة فليل البرّ العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البرّ أمر القبلة ولكن البرّ الذي يجب الاهتمام به وصرف المهمة بر من آمن وقام بهذه الأعمال وقرئ وليس البر بالنصب على أنه خبر مقدم وقرأ عبدالله بأن تولوا على إدخال الباء على الخبر لأننا نكيد كقولك ليس المنطلق يزيد ( ولكن البر من آمن بالله ) على تأويل حذف المضاف أي بر من آمن أو يتأول البر بمعنى ذى البر أو كما قالت : فإنما هي إقبال وإدبار . وعن المبرد لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت ولكن البرّ بفتح الباء وقرئ ولكن البار وقرأ ابن عامر ونافع ولكن البرّ بالتخفيف ( والكتاب ) جنس كتب الله أو القرآن ( على حبه ) مع حب المال والشح به كما قال ابن مسعود أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقيل على حب الله وقيل على حب الإتياء يريد أن يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه . وقدم ذوى القربى لأنهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذى رحمك اثنتان لأنها صدقة وصلة وقال عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح وأطلق ( ذوى القربى واليتامى ) والمراد الفقراء منهم لعدم الإلباس والمسكين الدائم السكن إلى الناس لأنه لا شيء له كالمسكين للدائم السكر ( وابن السبيل ) المسافر المنقطع وجعل ابنا للسبيل لملازمته له كما يقال للص القاطع وابن الطريق وقيل هو الضيف لأن السبيل يرعف به ( والسائلين ) المستطعمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على ظهر فرسه ( وفي الرقاب ) وفي معاونة المكاتب حتى يفكوا رقابهم وقيل في ابتياع الرقاب وإعتاقها وقيل في فك الأسارى . ( فإن قلت ) قد ذكر إتياء المال في هذه الوجوه ثم فقاء بإتياء الزكاة فهل دلّ ذلك على أنّ في المال حقا سوى الزكاة ( قلت ) يحتمل ذلك وعن الشعبي أنّ في المال حقا سوى الزكاة وتلا هذه الآية ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصارف الزكاة أو يكون حشا على نوافل الصدقات والمباز وفي الحديث نسخت

« ليس البر أن تولوا وجوهكم الآية ( قال محمود رحمه الله الخطاب فيه لليهود والنصارى الخ ) قال أحمد رحمه الله : هذا منقول عن المبرد مصفى بسهام الزد فإن فيه إيهاما بأن اختلاف وجوه القراءة موكرل إلى الاجتهاد وأنه مهما اقتضاه قياس اللغة جازت القراءة به لمن يعد أهلا للاجتهاد في العربية واللغة وهذا خطأ محض فالقراآت ستة متبعة لا مجال فيها للدراية على أن ما قاله وقدّر أنه الأوجه ليس يبالغ ذروة فصاحة الآية إلا على القراآت المستفيضة لأن الكلام مصدر بذكر البر الذي هو المصدر قولاً واحداً فلو عدل إلى ذكر البر الذي هو الوصف لانفك المطابقة ومعنى النظام ولذلك كانت تأويل الآية بحذف المضاف من الثاني على تأويل بر آمن أوجه وأحسن وأبقى على السياق ومن ظن أنه يشق غباراً أو يتعلق بأذيال فصاحة المعجز للفصحاء فقد سوّلت له نفسه محالومته ضلالاً . قوله تعالى كتب عليكم

( قوله ذى الرحم الكاشح ) في الصحاح تقول طوى فلان عن كشحه إذا قطعك والكاشح الذى يضمرك العدواة ( قوله لأن السبيل يرعف به ) أى يتقدم به ويبرزه للقيمين كما يرعف الأنف بدم الرعاف . أفاده الصحاح



عَاهِدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ٥ يَأْتِيهِمُ  
الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَنِ لُهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ

الزكاة كل صدقة يعنى وجوبها وروى ليس في المال حق سوى الزكاة (والموفون) عطف على من آمن ٥ وأخرج  
(الصابرين) منصوبا على الاختصاص والمدح إظهاراً لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال وقرئ  
والصابرون وقرئ والموفين والصابرين (البأساء) الفقر والشدّة (والضراء) المرض والزمانة (صدقوا) كانوا صادقين  
جائدين في الدين ٥ عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وعطاء وعكرمة وهو مذهب مالك والشافعي رحمة الله عليهم  
أنّ الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى أخذاً بهذه الآية ويقولون هي مفسرة لما أهم في قوله النفس بالنفس  
ولأنّ تلك الواردة للحماية ما كتب في التوراة على أهلها وهذه خوطب بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها وعن سعيد  
ابن المسيب والشيعة والنخعي وقادة الثوري وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه أنها منسوخة بقوله النفس بالنفس  
والقصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والأنثى ويستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وبأنّ  
التفاضل غير معتبر في الأنفس بدليل أنّ جماعة لو قتلوا واحداً قتلوا به وروى أنه كان بين حنين من أحياء العرب  
دما في الجاهلية وكان لأحدهما طول على الآخر فأقسموا لقتل الحز منكم بالعبد منا والذكر بالأنثى والآن بالواحد  
قتلوا إلى رسول الله ﷺ حين جاء الله بالإسلام فنزلت وأمرهم أن يتباؤوا (فمن عني له من أخيه شيء) معناه فمن عني  
له من جهة أخيه شيء من العفو على أنه كقولك سير يزيد بعض السير وطائفة من السير ولا يصح أن يكون شيء في معنى  
المفعول به لأن عفا لا يتعدى إلى مفعول به إلا بواسطة ٥ وأخوه هو ولي المقتول وقيل له أخوه لأنه لا يسه من قبل أنه ولي  
الدم ومطالبه به كما تقول الرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه أدنى ملازمة أو ذكره بلفظ الأخوة ليعطف أحدهما  
على صاحبه يذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية والإسلام (فإن قلت) إن عني يتعدى بعن لا باللام فأوجه قوله فمن عني له  
(قلت) يتعدى بعن إلى الجاني وإلى الذنب فيقال عفوت عن فلان وعن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فإذا  
تعدى إلى الذنب والجاني معاقيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول غفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه وعلى هذا ما في الآية كأنه قيل  
فمن عني له من جنايته فاستغنى عن ذكر الجناية (فإن قلت) هلا فسرته عني بترك حتى يكون شيء في معنى المفعول به (قلت)  
لأن عفا الشيء بمعنى تركه ليس بثبت ولكن أعفاه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام وأعفو الله (فإن قلت) فقد ثبت قولهم

القصاص في القتل الآية (قال محمود رحمه الله مذهب مالك والشافعي رضي الله عنهما أنّ الحر لا يقتل بالعبد والذكر  
لا يقتل بالأنثى الخ) قال أحد رحمه الله وهذا من الزمخشري وهم على الإمامين فإنهما يقتضيان من الذكر للأنثى بلا خلاف  
عنهما وأما الحر والعبد عندهما فهو الذي وهم الزمخشري فهما ٥ قوله تعالى فمن عني له من أخيه شيء (قال محمود رحمه  
الله معنى الآية فمن عني له من جهة أخيه الخ) قال أحد رحمه الله ويقوى هذا التأويل القول بأن موجب العمد أحد  
الأمرين من القصاص أو الدية والخيار إلى الولي وهو أحد القولين في مذهب مالك رضي الله عنه ومشهورهما إذ لو جعلنا  
موجب العمد القود على القول الآخر لكان في ذلك تضيق على الولي والآية مشعرة بالتخفيف والسعة وتحتمل الآية  
وجهاً آخر وهو عود الضميرين جميعاً إلى الولي وقالوا على هذا الوجه يكون العفو إعطاء البدل كأنه قال فمن أعطى شيئاً  
من أخيه أي بدلاً من أخيه ويكون من مثلاً في قوله تعالى : ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون . ونظيره  
في استعمال العفو في العطاء عندي قوله تعالى : إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح . إذا حل الذي بيده العقدة  
على الزوج وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه ويقول أصحابه عفوه على أحد وجهين إما من استرجاع النصف الواجب  
إن كان قد سلم جميع المهر وأما على دفع النصف الآخر الذي سقط عنه إن كان لم يسلبه فيكون العفو على هذا مستعملاً  
في الإعطاء ويقوى هذا الوجه في أنه لا قصاص قوله فاتباع بالمعروف لأن المخاطب بالاتباع بالمعروف إنما هو الولي فإذا جعلنا

فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ مِّنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فِلهٖ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَّسْأَلُ الْآلِيبُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ  
الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ فَمَن بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَمَّا

عفا أثره إذا حمأه وأزاله فهلا جعلت معناه فمن محي له من أخيه شيء (قلت) عبارة قلقه في مكانها والعفو في باب الجنايات عبارة  
متداولة مشهورة في الكتاب والسنة واستعمال الناس فلا يعدل عنها إلى أخرى قلقه ثابتة عن مكانها وترى كثيراً ممن يتعاطى  
هذا العلم بهجرتي إذا أعرض عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله على اختراع لغة وأدعاء على العرب ما لا تعرفوه وهذه جرأة  
يستعاذ بالله منها (فإن قلت) لم قيل شيء من العفو (قلت) للإشعار بأنه إذا عني له طرف من العفو وبعض منه بأن يعني عن بعض الدم  
أو عفا عنه بعض الورثة ثم العفو وسقط القصاص ولم يجب إلا الدية (فاتباع بالمعروف) فليكن اتباع أو قال أمتابع وهذه  
توصية للمعفو عنه والعافي جميعاً يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بأن لا يعنف به ولا يطالبه إلا المطالبة بحيلة وبؤذاليه القاتل  
بدل الدم أداء بإحسان بأن لا يمتطله ولا يبخسه (ذلك) الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لأن أهل  
التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية وعلى أهل الإنجيل العفو وحرم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة  
بين الثلاث القصاص واندنو العفو وتوسعة عليهم وتيسيراً (فمن اعتدى بعد ذلك) بالتخفيف فنجاز وما شرع له من قتل غير القاتل  
أر القتل بعد أخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظلم به فيقتله (فله عذاب أليم) نوع من العذاب  
شديد الألم في الآخرة وعن قتادة العذاب الأليم أن يقتل لاحتالة ولا يقبل منه دية لقوله عليه السلام لا أعاني أحد أقتل بعد أخذه  
الدية (ولكم في القصاص حيوه) كلام فصيح لما فيه من الغرابة وهو أن القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل  
مكاناً وظرفاً للحياة ومن إصابة بحز البلاغة بتعريف القصاص وتنكير الحياة لأن المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم  
الذي هو القصاص حياة عظيمة وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة وكما قتل مهلهل بأخيه كليب حتى كاد يفتي بكر  
ابن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتثور الفتنة ويقع بينهم التناحر فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أي  
حياة أو نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لأنه إذا تم بالقتل فعلم أنه يتقص  
فارتدع منه سلم صاحبه من القتل وسلم هو من القود فكان القصاص سبب حياة نفسين وقرأ أبو الجوزاء ولكم في القصاص حياة أي  
فيلم قص عليكم من حكم القتل والقصاص وقيل القص القص القرآن أي ولكم في القرآن حياة للقلوب كقوله تعالى روحاً من أمرنا  
ويحي من حي عن بيته (لعلكم تتقون) أي أريتكم ما في القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس لعلكم تتقون تعملون عمل أهل  
التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به وهو خطاب له فضل اختصاص بالآئمة (إذا حضر أحدكم الموت) إذا نادى منه وظهرت أماراته

الضميرين له انساق الكلام سياقة واحدة إلى جهة واحدة وصار المعنى فمن أعطى من الأولياء بدلاً من أخيه فليتبع بالمعروف  
في طلب ما أعطى ولما عاينه الولي عن التقاضي خاطب القاتل بحسن الأداء فليتنظم الكلام موجه إلى وجهة واحدة وأما  
على الوجه الذي قرره الرخشي فالضميران جميعاً راجعان إلى القاتل وتقدير الكلام فمن عني له من القاتلين عن جنايته شيء  
من العفو فليتبع الولي هذا القاتل المعفو عنه بالمعروف فيكون المخاطب أول الآية القاتل وآخرها الولي بخلاف الوجه  
الذي قرره والله أعلم وكلا الوجهين حسن جيد ۝ قوله تعالى (ولكم في القصاص حياة) (قال محمود رحمه الله كلام فصيح لما فيه من  
الغرابة الخ) قال أحد رحمه الله قوله جعل أحد الضدين محل الآخر كلام إمارهم فيه أو تسامح لأن شرط قضاء الحياة والموت اجتماعهما  
في محل واحد تقديره ولا تضاد بين حياة غير المقتص منه وموت المقتص التي أو ضمها في الآية بيته بدون هذا الإطلاق

إِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ  
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يٰۤأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ  
أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ

(خير) ما لا كثير أن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أراد الوصية وله عيال وأربع مائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلاً وأراد آخر أن  
يوصي فسلته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال أربعة قالت إنما قال الله إن ترك خيراً وإن هذا الشيء يسير فاتركه  
لعيالك وعن علي رضي الله عنه إن مولى له أراد أن يوصي وله سبع مائة فنهعه وقال قال الله تعالى إن ترك خيراً والخير هو المال  
وليس لك مال والوصية فاعل كتب وذكراً ففعلها للفاصل ولأنها بمعنى أن يوصي ولذلك ذكر الراجع في قوله فمن بدله بعد ما سمعه  
والوصية للوارث كانت في بدء الإسلام فنسخت بآية الموارث ويقول عليه السلام إن الله أعطى كل ذي حق حقه ألا  
لا وصية لوارث وبناتي الأمة إياه بالقبول حتى لحق بالمتواتر وإن كان من الآحاد لأنهم لا يتلقون بالقبول إلا الثابت  
الذي صححت روايته وقيل لم تنسخ والوارث يجمع له بين الوصية والميراث بحكم الآيتين وقيل ما هي بمخالفة لآية الموارث  
ومعناها كتب عليكم ما أوصى به الله من توريث الوالدين والأقربين من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم أو كتب على المحتضر  
أن يوصي للوالدين والأقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم وأن لا ينقص من أنصبتهم (بالمعروف) بالعدل وهو أن  
لا يوصي للفقير ولا يتجاوز الثلث (حقاً) مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً (فمن بدله) فمن غير الإيصاء عن  
وجهه إن كان مواضعاً للشرع من الإيصاء والشهود (بعد ما سمعه) وتحققه (فإنما) إثم على الذين يبدلونه) فما إثم الإيصاء  
المغير أو التبديل إلا على مبدليه دون غيرهم من الموصي والموصى له لأنها بريان من الحيف (إن الله سميع عليم) وعيد  
للبديل (فمن خاف) فمن توقع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون أخاف أن ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب  
الجارى مجرى العلم (جنفاً) ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية (أو إثمًا) أو تعدداً للحيف (فأصلح بينهم) بين الموصي لهم  
وهم الوالدان والأقربون بإجرائهم على طريق الشرع (فلا إثم عليه) حينئذ لأن تبديله تبديل باطل إلى حق ذكر من  
يبدل بالباطل ثم سبب يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم (كما كتب على الذين من قبلكم) على الأنبياء والأمم من  
لدى آدم إلى عهدكم قال علي رضي الله عنه أولهم آدم يعني أن الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله أمة من أفراسها عليهم  
لم يفرضها عليهم وندكم (لعلكم تتقون) بالمحافظة عليها وتخليتها لصلاتها وقدمها أو لعلكم تتقون المعاصي لأن العصائم  
أظلف لنفسه واددع لها من مواضع السوء قال عليه السلام فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء أولعلكم تنتظمون في زمرة  
المتقين لأن الصوم شعارهم وقيل معناه أنه كصومهم في عدد الأيام وهو شهر رمضان كتب على أهل الإنجيل فأصابعهم  
موتان فزادوا عضراً قبله وعشراً بعده فجعلوه خمسين يوماً وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم  
في أسفارهم ومعاصيهم فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين يوماً كفارة لتحويله عن وقته ۝ وقيل الأيام المعدودات  
عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر كتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم صيامها حين هاجر ثم نسخت بشهر رمضان  
وقيل كتب عليكم كما كتب عليهم أن يتقوا المفطر بعد أن يصلوا العشاء وبعد أن يناموا ثم نسخ ذلك بقوله أحل لكم  
ليلة الصيام الآية ۝ ومعنى (معدودات) موقات بعدد معلوم أو قلائل كقوله دراهم معدودة وأصله أن المال القليل  
يقدّر بالعدد وينحصر فيه والكثير يهال هيلاً ويحصى حياً وانتصاب أياماً بالصيام كقولك نوبت الخروج يوم الجمعة

(قوله من توريث الوالدين والأقربين من) لعله في (قوله أن كل تبديل لا يؤثم) لعل المعنى أن ليس كل تبديل يؤثم  
(قوله لأن العصائم أظلف لنفسه) في الصحاح ظلف نفسه عن الشيء منعها عنه وظلقت نفسى عن كذا بالكسر كلست  
(قوله قال عليه السلام فعليه بالصوم) صدره يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم

فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٥ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ

(أو على سفر) أوراكب سفر (فعدة) فعليه عدة وقرئ بالنصب بمعنى فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل مكتوب عليهما أن يفطرا ويصوما عدة (من أيام آخر) واختلف في المرض المبيح للإفطار فمن قائل كل مرض لأن الله تعالى لم يخص مرضاً دون مرض كما لم يخص سفرأ دون سفر فكما أن لكل مسافر أن يفطر فكذلك كل مريض وعن ابن سيرين أنه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتلّ بوجع أصبعه وسئل مالك عن الرجل يصيبه الرمد الشديد أو الصداع المضر وليس به مرض يضجعه فقال إنه في سعة من الإفطار وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى « يريد الله بكم اليسر » وعن الشافعي لا يفطر حتى يجوده الجهد غير المحتمل واختلف أيضاً في القضاء فعامة العلماء على التخيير وعن أبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه إن الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد أن يشق عليكم في قضائه إن شئت فواتر وإن شئت ففرق وعن عليّ وابن عمر والشعبي وغيرهم أنه يقضى كافات متتابعاً وفي قراءة أبيّ فعدة من أيام آخر متابعات (فإن قلت) فكيف قيل فعدة على التكثير ولم يقل فعدها أي فعدة الأيام المعدودات (قلت) لما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فأمر بأن يصوم أياماً معدودة مكانها علم أنه لا يؤثر عدد على عددها فأغنى ذلك عن التعريف بالإضافة (وعلى الذين يطيقونه) وعلى المطيقين للصيام الذين لا عذرهم إن أفطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أهل العراق وعند أهل الحجاز مده وكان ذلك في بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الإفطار والصدية وقرأ ابن عباس يطؤقونه تفعليل من الطوق إما بمعنى الطاقة أو القلادة أى يكلفونه أو يقدلونه ويقال لهم صوموا وعنه يطؤقونه بمعنى يتكلفونه أو يتقدلونه ويطوقونه بإدغام التاء في الطاء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يتطوقونه ويتطيقونه على أنهما من فعمل وتفعليل من الطوق فأدغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كة ولهم تدبر المكان وما بها ديار وفيه وجهان أحدهما نحو معنى يطيقونه والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهد منهم وعسروهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الإفطار والصدية وهو على هذا الوجه ثابت غير مير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى يطيقونه أى يصومونه جهدهم وطاقتهم وبلغ وسعهم (فمن تطوع خيراً) فزاد على مقدار الفدية (فهو خير له) فالتطوع أخيره أو الخير وقرئ فمن يطوع بمعنى يتطوع (وأن تصوموا) أيها المطيقون أو المطوقون وحلمت على أنفسكم وجهت طاقتكم (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير ويجوز أن ينتظم في الخطاب المريض والمسافر أيضاً وفي قراءة أبيّ والصيام خير لكم ٥ رمضان مصدر رمض إذا احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والالاف والنون كما قيل ابن داية للغراب بإضافة الابن إلى داية البعير لكثرة وقوعه عليها إذا دبرت (فإن قلت) لم سمي (شهر رمضان) (قلت) الصوم فيه عبادة قديمة فكأنهم سموه بذلك لارتباطهم فيه من حرّ الجوع ومقاساة شدته كما سموه ناقاً لأنه كان ينتفهم أى يزعجهم إضجاراً بشدته عليهم وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالآزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر (فإن قلت) فإذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعاً فما وجه ما جاء في الأحاديث من نحو قوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان إيماناً واحتساباً من أدرك رمضان فلم يغفر له (قلت) هو من باب الحذف لا من الإلباس كما قال بما أعيان النطاسي حذمياً : أراد ابن حذيم وارتفاعه على أنه مبتدأ خبره (الذي أنزل فيه القرآن) أو على أنه بدل من الصيام في قوله كتب عليكم الصيام أو على أنه خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب على صوموا شهر رمضان أو على الإبدال من أياماً معدودات

(قوله بإضافة الابن إلى داية البعير) في الصحاح الدأى من البعير الموضع الذى تقع عليه ظلفة الرجل فتعقره ومنه قيل للغراب ابن داية وفيه أيضاً الظلفة واحدة ظلفات الرجل ومن الخشبات الأربع الواقى يكن على جنبى البعير (قوله عليها إذا دبرت) أى رقت من احتكاك الرجل فيها أفاده الصحاح

هُدًى لِلنَّاسِ وَيَهْدِي مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ٦ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ

أوعلى أنه مفعول وأن تصوموا ومعنى أنزل فيه القرآن ابتدئ فيه إنزاله وكان ذلك في ليلة القدر وقيل أنزل جملة إلى سماء الدنيا ثم نزل إلى الأرض نجوماً وقيل أنزل في شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام كما تقول أنزل في عمر كذا وفي على كذا وعن النبي عليه السلام نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين والإنجيل لثلاث عشرة والقرآن لأربع وعشرين مضين (هدى للناس وبينات) نصب على الحال أى أنزل وهو هداية للناس إلى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدى إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل (فإن قلت) مامعنى قوله وبينات من الهدى بعد قوله هدى للناس (قلت) ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله وفرقه بين الحق والباطل من وجهه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فمن كان شاهداً أى حاضراً مقبلاً غير مسافراً في الشهر فليصم فيه ولا يفطر والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه ولا يكون مفعولاً به كقولك شهدت الجمعة لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (يريد الله) أن ييسر عليكم ولا يعسر وقد نفى عنكم الحرج في الدين وأمركم بالخفيفية السمحة التي لا إصر فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من إباحة الفطر في السفر والمرض ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم أن من صام منها فعليه الإعادة ٥ وقرئ اليسر والعسر بضمين ٥ الفعل المعلن محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) شرع ذلك يعنى جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له بمراعاة عدة ما أظفر فيه ومن الترخيص في إباحة الفطر فقوله لتكملوا علة الأمر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى إلى تبيينه إلا لثغاب المحدث من علماء البيان وإنما عدى فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضمناً معنى الحمد كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم ومعنى ولعلكم تشكرون وإرادة أن تشكروا ٥ وقرئ ولتكملوا بالتشديد (فإن قلت) هل يصح أن يكون ولتكملوا معطوفاً على علة مقدرة كأنه قيل لتعملوا ما تعملون ولتكملوا العدة أو على اليسر كأنه قيل يريد الله بكم اليسر ويريد بكم لتكملوا كقوله يريدون ليطفؤا (قلت) لا يبعد ذلك والأول أوجه (فإن قلت) ما المراد بالتكبير (قلت) تعظيم الله والثناء عليه وقيل هو تكبير يوم الفطر وقيل هو التكبير عند الإهلال (فإن قريب) تمثيل لحاله في سهولة إجابته لمن دعاه وسرعة إنجابه حاجة من سأل به بحال من قرب مكانه فإذا دعى أسرعت تلبيةه ونحوه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقوله عليه الصلاة والسلام هو بينكم وبين أعناق رواحلكم وروى أن أعرابياً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه فنزلت (فليستجيبوا لي) إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أتى أجيبهم إذا دعوتهم لحوائجهم ٥ وقرئ يرشدون ويرشدون بفتح الشين وكسرهما كان

قوله تعالى ولتكملوا العدة الآية (قال محمود رحمه الله الفعل المعلن محذوف تقديره شرع ذلك الخ) قال أحمد رحمه الله

(قوله عند الإهلال) أى الإحرام بالنسك أفاده الصحاح

كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا  
حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ

الرجل إذا أمسى حل له الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلي العشاء الآخرة أو يرقد فإذا صلاها أو رقد ولم يفطر  
حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى القابلة ثم إن عمر رضى الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الآخرة فلما  
اغتسل أخذ يبيكى ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إنى أعترى إلى الله وإليك من نفسى هذه  
الخاطئة وأخبره بما فعل فقال عليه الصلاة والسلام ما كنت جديراً بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بما كانوا  
صنعوا بعد العشاء فنزلت \* وقرئ أحل لكم ليلة الصيام الرفث أى أحل الله وقرأ عبدالله الرفث وهو الإفصاح بما  
يجب أن يكفى عنه كاهظ النيك وقد أرفث الرجل وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أنشد وهو محرم

وهن يمشين بنا هميساً \* إن تصدق الطير نك لميساً

ف قيل له أرفثت فقال إنما الرفث ما كان عند النساء وقال الله تعالى فلا رفث ولا فسوق فكنى به عن الجماع لأنه لا يكاد  
يخلو من شيء من ذلك (فإن قلت) لم كنى عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله وقد أفضى بعضهم  
إلى بعض فلما تغشاه باشروهن . أولاً ستم النساء . دخلن بهن . فأتوا حرثكم . من قبل أن تمسوهن . فاستمتع بهن  
ولا تقر بهن ( قلت ) استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة كما سماه اختياناً لأنفسهم ( فإن قلت ) لم عدى الرفث إلى  
قلت لتضمنيه معنى الإفشاء لما كان الرجل والمرأة يعتقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه فى عناقته شبه  
باللباس المشتمل عليه قال الجعدى

إذا ما الضجيج ثنى عطفها \* ثنت فكانت عليه لباساً

(فإن قلت) ما موقع قوله (من لباس لكم) (قلت) هو استئناف كالبيان لسبب الإحلال وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن  
مثل هذه المخالطة والملازمة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنبهن فلذلك رخص لكم فى مباشرتهن (تختانون أنفسكم)  
تظلمونها وتنقصونها حظها من الخير والاختيان من الحياة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة (فتاب عليكم)  
حين تبتم بما ارتكبتم من المحذور (وابتغوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت فى اللوح من الولد  
بالمباشرة أى لا تبشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لا تبغوا ما رضع الله له النكاح من التنازل وقيل هو نهى عن  
العزل لأنه فى الحرائر وقيل وابتغوا المحل الذى كتبه الله لكم وحلله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم وعن قتادة  
وابتغوا ما كتب الله لكم من الإباحة بعد الحظر وقرأ ابن عباس وابتعوا وقرأ الأعمش وأتوا وقيل معناه واطلبوا ليلة  
القبور وما كتب الله لكم من الثواب إن أصبتموها وقنموها وهو قريب من بدع التفاسير (الخيطة الأبيض) هو أول ما يبدو من  
الفجر المعترض فى الأفق كالخيطة الممدود (الخيطة الأسود) ما يمتد معه من غبش الليل شهاً بخطين أبيض وأسود قال  
أبوداود

فلما أضامت لنا سدفه \* ولاح من الصبح خيط أناراً

ولقبه الخاص به فى صناعة البديع رد أعجاز الكلام إلى صدوره ولقد أحسن الزمخشري فى التقيب عنه فهو منظوم فى سلك  
حسناته \* قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ( قال محمود رحمه الله كان الرجل إذا أمسى حل له الأكل  
الح ) قال أحمد رحمه الله ويشهد لصحة هذا الجواب أنه لما استقرت الإباحة فيه قال فالآن باشروهن فكنى عنه الكناية  
المألوفة فى الكتاب العزيز ويشكل بقوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج فإن هذه العبارة استعملت ولم ينقل  
فى الحج مانقل فى الصوم من سبب نزول الآية وهو موقعة المكروه ويمكن أن يجاب عنه لما وقع فى آية الحج منها  
عنه أريد للشعبة عندهم كيلاً يقعون فيه فغير عنه بما هجته لكون ذلك منفراً لهم عن التورط \* قوله تعالى كلوا واشربوا الآية

وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ هـ

وقوله (من الفجر) بيان للخيطة الأبيضا كتنى به عن بيان الخيط الأسود لأن بيان أحدهما بيان للثاني ويجوز أن تكون من التبعيض لأنه بعض الفجر وأوله (فإن قلت) أهذا من باب الاستعارة أم من باب التشبيه (قلت) قوله من الفجر أخرجه من باب الاستعارة كما أن قولك رأيت أسداً مجاز فإذا زدت من فلان رجع تشبيهاً (فإن قلت) فلم زيد من الفجر حتى كان تشبيهاً وهلا أقصر به على الاستعارة التي هي أبلغ من التشبيه وأدخل في الفصاحة (قلت) لأن من شرط المستعار أن يدل عليه الحال أو الكلام ولولم يذكر من الفجر لم يعلم أن الخطين مستعاران فزيد من الفجر فكان تشبيهاً بليغاً وخرج من أن يكون استعارة (فإن قلت) فكيف التبس على عدى بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت إلى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما تحت وصادق فكنت أقوم من الليل فأنظر الهماء فلا يتبين لي الأبيض من الأسود فلما أصبحت غدوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فضحك وقال إن كان سادك لعريضاً وروى إنك لعريض القفا فتما ذاك بياض النهار وسواد الليل (قلت) غفل عن البيان ولذلك عرض رسول الله ﷺ قناه لأنه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطرته وأنشدتني بعض البدويات لبدوى عريض القفا ميزانه في شباهه هـ قد انحصر من حسب القرار يطرأ به (فإن قلت) فما تقول فيما روى عن سهل بن سعد الساعدي أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له فينزل بعد ذلك من الفجر ففعلوا أنه إنما يعني بذلك الليل والنهار وكيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العبث حيث لا يفهم منه المراد إذ ليس باستعارة لفقد الدلالة ولا بتشبيه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه إذن إلا الحقيقة وهي غير مرادة (قلت) أأمان لم يجوز تأخير البيان وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب أبي علي وأبي هاشم فلم يصح عندهم هذا الحديث وأمان لم يجوزه فيقول ليس بعيب لأن المخاطب يستفيد منه وجوب الخطاب ويمزم على فعله إذا استوضح المراد منه (ثم أتموا الصيام إلى الليل) قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تأخير الفسل إلى الفجر وعلى نفي صوم الوصال (عاكفون في المساجد) معتكفون فيها والاعتكاف أن يحبس نفسه في المسجد يتعبد فيه هـ والمراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم فالآن بأشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجماع يفسد الاعتكاف وكذلك إذا لمس أو قبل فأنزلهن وعن قتادة كان الرجل إذا اعتكف خرج فبأشراماته ثم رجع إلى المسجد فتهام الله عن ذلك وقالوا فيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في مسجد وأنه لا يختص به مسجد دين مسجد وقيل لا يجوز إلا في مسجد نبي وهو أحد المساجد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والعامية على أنه في مسجد جماعة وقرأ مجاهد في المسجد (تلك) الأحكام التي ذكرت (حدود الله فلا تقربوها) فلا تغشوها (فإن قلت) كيف قيل

(قال محمود رحمه الله قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار الخ) قال أحمد وجه استدلالهم من الآية على الحكم الأول متعذر لأن إقران النية بأول الصوم وجوداً غير معتبر باتفاق وتقديمها من الليل وتستصحب معتبر باتفاق فاذا تنافى بين الأكل والشرب إلى الفجر وبين نية الصوم المستقبل من الليل ووجودها من الليل متقدمة على الصوم مستفاد من دليل دل عليه وإنما لم يتم لهم الاستدلال بالآية على اعتبار النية في النهار لو كان الأكل والشرب ليلاً إلى الفجر يتنافى صحة استصحاب النية وكان اقتضاء الآية جواز الأكل والشرب إلى الفجر يمنع من اعتبار النية من الليل إلى الفجر لوجود المناقاة لها ولا بد منها فيتعين أن يوقع بعد الفجر على هذا التقدير وذلك التقدير كما علمت متفق على بطلانه وأما الاستدلال بها على الحكمين الآخرين فصحيح مستند والله أعلم ولتظن الزمخشري لبطلان الاستدلال بالآية على الحكم المذكور سلك سبيل النقل عنهم فقالوا لا يقولها إلا في مثل هذا المعنى ولم يسمع النية على بطلان الاستدلال لأنه على وفق مذهبه هـ قوله تعالى «تلك حدود الله فلا تقربوها» الآية (قال محمود رحمه الله تعالى إن قلت كيف قال

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ٥ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٦ وَقَتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ

فلا تقربوها مع قوله فلا تمتدوها ومن يتعد حدود الله (قلت) من كان في طاعة الله والعمل بشرائمه فهو متصرف في حيز الحق فهمي أن يتعداه لأن من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فهمي أن يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيزي الحق والباطل ثلثا يداني الباطل وأن يكون في الواسطة متباعداً عن الطرف فضلاً عن أن يتخطاه كما قال رسول الله ﷺ إن لكل ملك حمى وحى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه فالرتع حول الحمى وقربان حيزه واحد ويجوز أن يريد بحدود الله محارمه ومناهيه خصوصاً لقوله ولا تبشروهن وهي حدود لا تقرب ٥ ولا يأكل بعضكم مال بعض (بالباطل) بالوجه الذي لم يجهه الله ولم يشرعه ٥ ولا (تدلوها) ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام (لأكلوا) بالعام (فريقاً) طائفة (من أموال الناس بالإثم) بشهادة الزور أو باليمين الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقتضى له ظالم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للتخصمين إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذ منه شيئاً فإن ما أقضى له قطعة من نار فبكياء وقال كل واحد منهما حق لصاحبه فقال اذهبا فتوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منك صاحبه وقيل وتدلوها وتلقوا بعضهما إلى حكام السوء على وجه الرشوة وتدلوها مجزوم داخل في حكم النهي أو منصوب بإضمار أن كقولهم وتكتموا الحق (وأنتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح وصاحبه أحق بالتوبيخ ٥ وروى أن معاذ بن جبل وثلبة ابن غنم الأنصاري قال لا يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على حالة واحدة فنزلت (مواقيت) معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومناجرهم ومحال ديونهم وصومهم وفطرم وعدد نسائهم وأيام حيضهن ومدد حملهن وغير ذلك ومعالم الحج يعرف بها وقته ٥ كان ناس من الأنصار إذا أحرمو لم يدخل أحد منهم حائطا ولا داراً ولا فسطاطاً من باب فإذا كان من أهل المدر نقب نقباً في ظهر بيته منه يدخل ويخرج أو يتخذ سلماً يصعد فيه وإن كان من أهل الوبر خرج من خلف الحياء فقبل لهم (ليس البر) بتخرجكم من دخول الباب (ولكن البر) بر (من اتقى) ما حرم الله (فإن قلت) ما وجه اتصاله بما قبله (قلت) كأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة في قصصنا وتماها معلوم أن كل ما يفعله الله عز وجل لا يكون إلا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها أنتم مما ليس من البر في شيء وأنتم تحسبونها برّاً ويجوز أن يجري ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت للحج لأنه كان من أفعالهم في الحج ويحتفل أن يكون هذا تمثيلاً لتعكيسهم في سؤالهم وأن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخله من ظهره والمعنى ليس البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر بر من اتقى ذلك ولم يجسر على مثله ثم قال (وأنا البيوت من أبوابها) أي وباشروا الأمور من وجوهها التي يجب أن تباشروا عليها

فلا تقربوها (الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى وفي هذه الآية دليل بين لمذهب مالك رضي الله تعالى عنه في سد الذرائع والاحتياط للحرزات لا يدافع عنه ٥ قوله تعالى « يسألونك عن الأهلة » الآية (قال محمود رحمه الله) فإن قلت ما وجه إبطال هذا الكلام (الخ) قال أحمد رحمه الله ومثل هذا من الاستطراد في كتاب الله تعالى قوله وما يستوى البحرين هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحاظاً إلى آخر الآية فإنه تعالى بين عدم الاستواء بينهما إلى قوله أجاج

(قوله فإن ما أقضى) لعله فأنما



يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَآخِرُ جُورِهِمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقْتَلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنْ أَنتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ

ولا تمكسوا والمراد وجوب توطين النفوس وربط القلوب على أن جميع أفعال الله حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسأل عنه لما في السؤال من الاتهام بمفارقة الشك لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ۝ المقاتلة في سبيل الله هو الجهاد لإعلاء كلمة الله وإعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) الذين يناجزونكم القتال دون المحاجزين وعلى هذا يكون منسوخا بقوله وقاتلوا المشركين كافة وعن الربيع بن أنس رضى الله عنه هي أول آية نزلت في القتال بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصبة من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم لأنهم جميعا مضادون للدسليين قاصدون لمقاتلتهم فهم في حكم المقاتلة قاتلوا أو لم يقاتلوا وقل لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون أن لا يني لهم قريش ويصدتهم ويقاثلهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكرهوا ذلك نزلت وأطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم منهم في الحرم والشهر الحرام ورفع عنهم الجناح في ذلك (ولا تعتدوا) بابتداء القتال أو بقتال من نهيتم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهدا وبالمثلة أو بالمفاجأة من غير دعوة (حيث تقتلهم) حيث وجدتموهم في حل أو حرم والثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة ومنه رجل ثقف سريع الأخذ لأقرانه قال ، إما تتقفوني فاقتلوني ۝ فن أئقف فليس إلى خلود

(من حيث أخرجكم) أى من مكة وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة والبلاء الذى ينزل بالإنسان يتعذب به أشد عليه من القتل وقيل لبعض الحكماء ما أشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الإخراج من الوطن من الفتن والمحن التى يتمنى عندها الموت ومنه قول القائل :

لقتل بحد السيف أهون موقعا ۝ على النفس من قتل بحد فراق

وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنتكم وقيل الشرك أعظم من القتل في الحرم وذلك أنهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيرون به المسلمين فقل والشرك الذى هم عليه أشد وأعظم مما يستعظمونه ويجوز أن يراد وفتنتهم إياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلهم إياكم في الحرم أو من قتلهم إياكم إن قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم ۝ وقرئ ولا تقتلهم حتى يقتلوكم فإن قتلوكم جعل وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فإن تقتلونا نقتلكم (فإن انتهوا) عن الشرك والقتال كقوله إن ينهوا يغفر لهم ما قد سلف (حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله)

وبذلك تم القصد في تمثيل عدم استواء الكافر والمسلم ثم قوله ومن كل تأكلون لا يتقرب به عدم الاستواء بل المفاد به استواءهما فيما ذكر فهو من إجراء الله الكلام بطريق الاستطراد المذكور وإنما مثلت هذا النوع الذى نهى عليه الزمخشري لأنه مفرد عن الاستطراد الذى يرب عليه أهل صناعة البديع والمطابق لما يربوا عليه سواء قوله تعالى : لاتتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور . فإنه ذم اليهود واستطرد بذلك ذم المشركين المنكرين للبعث على نوع من التشبيه لطيف المنزع وفى البديع التمثيل بقوله

إذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه ۝ فليس به بأس وإن كان من جرم ۝ وسيأتى فيه مزيد تقرير إن شاء الله

(قوله وكرهوا ذلك ونزلت) لعله فنزلت (قوله والصبيان والذين بينكم) لعله أو الذين

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ الشُّهُرُ الْحُرَامُ بِالْشُّهُرِ الْحُرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ  
فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا  
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ

خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فإن انتهوا) عن الشرك (فلا عدوان إلا على الظالمين) فلا تعدوا على المنتهين لأن  
مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله إلا على الظالمين موضع على المنتهين أو فلا تظلموا إلا الظالمين غير المنتهين  
سمى جزاء الظالمين ظلما للبشاة كقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه وأريد أنكم إن تعرضتم لهم بعد الانتهاء  
كنتم ظالمين فيسأط عليكم من يعدو عليكم ۝ قائلهم المشركون عام الحديبية في الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقبل لهم عند  
خروجهم لعمرة القضاء وكرهتهم القتال وذلك في ذى القعدة (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى هذا الشهر بذلك  
الشهر وبتكته بهتكم بمعنى تهتكوا حرمة عليهم كما هتكوا حرمة عليكم (والحرمت قصاص) أى وكل حرمة يجرى فيها  
القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت اقتص منه بأن تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو  
ذلك ولا تبالوا وأكد ذلك بقوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله) فى حال كونكم  
منتصرين من اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم ۝ الباء فى (بأيديكم) مزيدة مثلاً فى أعطى يده للنفاد والمعنى  
ولا تقبضوا التهلكة أيديكم أى لا تجعلوها آخذة بأيديكم مالهكم لكم وقيل بأيديكم بأنفسكم وقيل تقديره ولا تلقوا أنفسكم  
بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه يده إذا تسبب لهلاكها والمعنى النهى عن ترك الإنفاق فى سبيل الله لأنه سبب الهلاك  
أو عن الإسراف فى النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله أو عن الاستقتال والإخطار بالنفس أو عن ترك الغزو الذى  
هو تقوية للدق وروى أن رجلاً من المهاجرين حمل على صف العدو فصاح به الناس ألقى يده إلى التهلكة فقال أبو  
أيوب الأنصارى نحن أعلم بهذه الآية وإنما أنزلت فينا محبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرناه وشهدنا معه المشاهد  
وأثرناه على أهاليها وأموالنا وأولادنا فلما فشا الإسلام وكثر أهله ووضعت الحرب أوزارها رجعنا إلى أهاليها وأولادنا  
وأموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الإقامة فى الأهل والمال وترك الجهاد وحكى أبو على فى الحليات عن أبي  
عبدة التهلكة والهلاك والهلك واحد قال فدلّ هذا من قول أبى عبدة على أن التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيويه  
من قولهم التضرة والتسرة ونحوهما فى الأعيان التضلة والتفلة ويجوز أن يقال أصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوهما  
على أنها مصدر من هلك فأبدلت من الكسرة ضمة كما جاء الجوار فى الجوار (وأتموا الحج والعمرة لله) اتوا بهما تامين  
كأمين بمناسكهما وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فهما قال

تمام الحج أن تقف المطايا ۝ على خرقاء واضعة اللثام

جعل الوقوف عليها كعب مناسك الحج الذى لا يتم إلا به وقيل إتمامها أن تحرم بهما من ديرة أهلك روى ذلك عن على وابن  
عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وقيل أن تفرد لكل واحد منهما سفراً كما قال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل  
وقيل أن تكون النفقة حلالاً وقيل أن تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشئ من التجارة والأغراض الدنيوية (فان قلت)  
هل فيه دليل على وجوب العمرة (قلت) ما هو إلا الأمر بإتمامهما ولا دليل فى ذلك على كونهما واجبين أو تطوعين فقد  
يؤمر بإتمام الواجب والتطوع جميعاً إلا أن تقول الأمر بإتمامهما أمر بأدائهما بدليل قراءة من قرأ أو أقیموا الحج والعمرة والأمر  
للو جوب فى أصله إلا أن يدلّ دليل على خلاف الوجوب كإدلال فى قوله فاصطادوا فانتشروا ونحو ذلك فيقال لك فقد دلّ  
الدليل على نفي الوجوب وهو ما روى أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تعتمر خير لك  
وعنه الحج جهاد والعمرة تطوع (فان قلت) فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال إن العمرة لقرينة الحج وعن

مَنِ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ

عمر رضى الله عنه أن رجلا قال له إني وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهلك بهما جميعاً فقال هديت لسنة نبيك وقد نظمت مع الحج في الأمر بالإتمام فكانت واجبة مثل الحج (قلت) كونها قربنة للحج أن القارن يقرن بينهما وأنها يقتربان في الذكر فيقال حج فلان واعتمر والحجاج والعمار ولأنها الحج الأصغر ولادليل في ذلك على كونها قربنة له في الوجوب وأما حديث عمر رضى الله عنه فقد فسر الرجل كونهما مكتوبين عليه بقوله أهلك بهما وإذا أهل بالعمرة وجبت عليه كما إذا كبر بالتطوع من الصلاة والدليل الذي ذكرناه أخرج العمرة من صفة الوجوب فبقى الحج وحده فيها فهما بمنزلة قولك صم شهر رمضان وستة من شوال في أنك تأمره بفرض وتطوع وقرأ على ابن مسعود والشعبي رضى الله عنهم والعمرة لله بالرفع كأنهم قصدوا بذلك إخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب (فإن أحصرتم) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز قال الله تعالى الذين أحصروا في سبيل الله وقال ابن ميادة وما هجر ليل أن تكون تباعدت \* عليك ولا أن أحصرتك شغول

وحصر إذا حبسه عدو عن المضى أو بمن ومنه قيل للحبس الحصر ولذلك الحصر لأنه محجوب هذا هو الأكثر في كلامهم وهما بمعنى المنع في كل شيء مثل صدّه وأصدّه وكذلك قال الفراء وأبو عمرو الشيباني وعليه قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى كل منع عنده من عدو كان أو مرض أو غيرهما معتبر في إثبات حكم الإحصار وعند مالك والشافعي منع العدو وحده وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فقد حلّ وعليه الحج من قابل (فما استيسر من الهدى) فما تيسر منه يقال يسر الأمر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية كما يقال في جدية السرج جدى وقرئ من الهدى بالتشديد جمع هدية كطية ومطى يعنى فإن منعتم من المضى إلى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة (فإن قلت) أين ومتى ينحر هدى المحصر (قلت) إن كان حاجاً فالحرم متى شاء عند أبي حنيفة يبعث به ويجعل البعوث على يده يوم أمار وعندهما في أيام الحرم وإن كان معتمراً فبالحرم في كل وقت عديم جميعاً وما استيسر رفع بالابتداء أى فعلية ما استيسر أو نصب على فاهدوا ما استيسر (ولا تحلقوا رؤوسكم) الخطاب بالمحصرين أى لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى الذى بعثتموه إلى الحرم بلغ (محله) أى مكانه الذى يجب نحره فيه ومحل الدين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب أبي حنيفة رحمه الله (فإن قلت) إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحر هديه حيث أحصر (قلت) كان محصره طرف الحديبية الذى إلى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم وقال الواقدي الحديبية هى طرف الحرم على تسعة أميال من مكة (فمن كان منكم مريضاً) فمن كان به مرض يحوجه إلى الحلق (أوبه أذى من رأسه) وهو القمل أو الجراحة فعليه إذا احتاق فدية (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) وهو شاة وعن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لعلك أذاك هوامك قال نعم يارسول الله قال احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك شاة وكان كعب يقول في نزلت هذه الآية وروى أنه مر به وقد قرح رأسه فقال كفى بهذا أذى وأمره أن يحلق ويطعم أو يصوم وانسك مصدر وقيل جمع نسيكه وقرأ

(قوله في جدية السرج) في الصحاح الجدبة بتسكين الدال شئ محشو يجعل تحت دفتى السرج والرحل ثم قال وكذلك الجدبة على فعلة (قوله على يده يوم أمار) عبارة اليبساوى يوم أماره فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل وفي الصحاح قال الأصمى الأمار والامارة الوقت والعلامة (قوله وقد قرح رأسه) في الصحاح قرح جلده بالكسر خرجت به القروح

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِ الْحَجَّ فَلَارْفَكَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ

الحسن أو نسك بالتخفيف (فإذا أنتم) الإحصار يعني فإذا لم تحضروا وكنتم في حال أمن وسعة (فمن تمتع) أي استمتع (بالعمرة إلى الحج) واستمتع بالعمرة إلى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج وقيل إذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محزوما عليه إلى أن يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) هو هدى المنعة وهو نسك عند أبي حنيفة وبأكل منه وعند الشافعي يجري مجرى الجنائيات ولا يأكل منه ويذبحه يوم النحر عندنا وعنده يجوز ذبحه إذا أحرم بحجته (فمن لم يجد) الهدى (فد) عليه (صيام ثلاثة أيام في الحج) أي في وقته وهو أشهره ما بين الإحرامين لإحرام العمرة وإحرام الحج وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله والأفضل أن يصوم يوم التروية وعرفة ويوما قبلهما وإن مضى هذا الوقت لم يجزئه إلا الدم وعند الشافعي لا تصام إلا بعد الإحرام بالحج تمسكا بظاهر قوله (في الحج وسبعة إذا رجعتم) بمعنى إذا فرغتم وفرغتم من أفعال الحج عند أبي حنيفة وعند الشافعي هو الرجوع إلى أهاليهم وقرابن أبي حنيفة وسبعة بالنسب عطفًا على محل ثلاثة أيام كأنه قيل فصيام ثلاثة أيام كقوله أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيا ۝ (فإن قلت) فافائدة الفذلك (قلت) الواو قد تجيء للإباحة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسهما جميعا أو واحدا منهما كان بمثابة فذلك نفيًا لتوهم الإباحة وأيضا فافائدة الفذلك في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به ومن جهتين فينا كد العلم وفي أمثال العرب علان خير من علم وكذلك (كاملة) تأكيد آخر وفيه زيادة توصية بصيامها وأن لا يتهاون بها ولا ينقص من عددها كما تقول للرجل إذا كان لك اهتمام بأمر تأمره به وكان منك بمنزلة الله لا تقصر وقيل كاملة في وقوعها بدلا من الهدى وفي قراءة أبي حنيفة ثلاثة أيام متتابعات (ذلك) إشارة إلى التمتع عند أبي حنيفة وأصحابه لامتعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عندهم ومن تمتع منهم أقرن كان عليه دم وهو دم جناية لا يأكل منه وأما القارن والمتمتع من أهل الآفاق فدهما دم نسك بأكلان منه وعند الشافعي إشارة إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئا وحاضر المسجد الحرام وأهل المواقيت فمن دونها إلى مكة عند أبي حنيفة وعند الشافعي أهل الحرم ومن كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف ليكون عليكم بشدة عقابه لطفالكم في التقوى ۝ أي وقت الحج (أشهر) كقولك البرد شهران ۝ والأشهر المعلومات شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عند أبي حنيفة وعند الشافعي تسع ذي الحجة وليلة يوم النحر وعندما لك ذو الحجة كله (فإن قلت) فافائدة توقيت

قوله تعالى «الحج أشهر معلومات» (قال محمود رحمه الله هي شوال وذو القعدة الخ) قال أحمد الذي نقله عن مالك أحد قوله وليس بالمشهور عنه وأما استدلاله لهذا القول بكراهية عمر الاعتبار إلى أن يهل المحرم فلا ينهض دليلا لما لك لأنه يقول لا تعتقد العمرة في أيام منى خاصة لمن حج مالم يتم الرمي ويحل بالإفاضة فتعتقد وجميع السنة ما عدا ما ذكره من مكات للعمرة ولا تظهر فائدة هذا القول عند مالك إلا في إسقاط الدم عن مؤخر طواف الإفاضة إلى آخر ذي الحجة لا غير وهي الفائدة التي نقلها الزمخشري عن عروة ولعمري أن هذا القول حسن دليلا فلا يحتاج إلى مزيد ولكن ظاهر الآية ومقتضاها أن جملة الأشهر هي زمان الحج ألا ترى أن من قال وعشر من ذي الحجة يحتاج في تنزيل الآية على مذهبه إلى تقرير أن بعض الشهر يتنزل منزلة جميعه ويستشهد على ذلك بقوله ۝ ثلاثون شهرا في ثلاثة أحوال ۝ وإنما أحوجه إلى الاستشهاد خروج مقالته عن ظاهر الآية فالتمسك بها على ظاهرها في كمال الأشهر الثلاثة واقف مع

(قوله ولم يوجب عليهم شيئا) أي على حاضري المسجد الحرام

فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزِدُّوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ٥ لَيْسَ

الحج بهذه الأشهر (قلت) فائدته أن شياً من أفعال الحج لا يصح إلا فيها والإحرام بالحج لا ينعقد أيضاً عند الشافعي في غيرها وعند أبي حنيفة ينعقد إلا أنه مكروه (فإن قلت) فكيف كان الشهران وبعض الثالث أشهراً (قلت) اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى «فقد صغت قلوبكما» فلا سؤال فيه إذن وإنما كان يكون موضعاً للسؤال لو قيل ثلاثة أشهر معلومات وقيل نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال رأيتك سنة كذا أو على عهد فلان ولعل العهد عشرون سنة أو أكثر وإنما رآه في ساعة منها (فإن قلت) ما وجه مذهب مالك وهو مروى عن عروة بن الزبير (قلت) قالوا وجهه أن العمرة غير مستحبة فيها عند عمر وابن عمر فكانها مخصصة للحج لا لجمال فيها للعمرة وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يخفق الناس بالدرة وينهاهم عن الاعتبار فيهن وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل إن أعطيتني انتظرت حتى إذا أمكلت المحرم خرجت إلى ذات عرق فأهلك منها بعمره وقالوا لعل من مذهب عروة جواز تأخير طواف الزيارة إلى آخر الشهر (معلومات) معروفات عند الناس لا يشككن عليهم وفيه أن الشرع لم يأت على خلاف ما عرفه وإنما جاء مقرراً له (فمن فرض فيهن الحج) فمن ألزمه نفسه بالتلبية أو بتقليد الهدى وسوقه عند أبي حنيفة وعند الشافعي بالنية (فلارفت) فلا جماع لأنه يفسده أو فلا فحش من الكلام (ولافسوق) ولا خروج عن حدود الشريعة وقيل هو السباب والتنازع بالألقاب (ولاجدال) ولا مراعاة الرفقاء والخدم والمكارين وإنما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لأنه مع الحج أسمع كلبس الحرير في الصلاة والطريق في قراءة القرآن والمراد بالنبي وجوب انتفاءها وأنها حقيقة بأن لا تكون ٥ وقرئ المنيات الثلاث بالنصب وبالرفع وقرأ أبو عمر وابن كثير الأولين بالرفع والآخر بالنصب لأنهما حملا الأولين على معنى النهي كأنه قيل فلا يكونن رفت ولا فسوق والثالث على معنى الإخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج وذلك أن قریشاً كانت تخالف سائر العرب فقبح بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدمون الحج سنة ويؤخرونه سنة وهو النسي فرد إلى وقت واحد ورد الوقوف إلى عرفة فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على أن المنهى عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئة يوم ولدته أمه وأنه لم يذكر الجدال (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والأخلاق الجميلة أو جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصره قوله تعالى (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أي اجعلوا زادكم إلى الآخرة اتقاء القبائح فإن خير الزاد اتقاؤها وقيل كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ونحن نخرج بيت الله فلا يطعمنا فيكونون كلا على الناس فتزلت

اقتضاها غير مضطر إلى مزيد عليه ٥ قوله تعالى «فلا رفت ولا فسوق» الآية (قال محمود رحمه الله) إنما أمر باجتناب ذلك في الحج واجتنابه واجب الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه نكتة تتعلق بعلم البيان وهي أن تخصيص الحج بالنهي عن الرفث فيه والفسوق والجدال يشعر بأنها في غير الحج وإن كانت منها عنها وقبيحة إلا أن ذلك القبح الثابت لها في غير الحج كلا قبح بالنسبة إلى وقوعها في الحج فاشتمل هذا التخصيص على هذا النوع من المبالغة البليغة والله أعلم على أن الرفث إن كان التحدث في أمر الجماع خاصة فالنهي عنه خاص بالحج وهو جائز في غيره على الوجه الشرعي وقد نبه مالك

(قوله وعن عمر) لعله ابن عمر (قوله حتى إذا أمكلت المحرم) في الصحاح أهل الهلال واستهل على ما لم يسم فاعله (قوله والمكارين) في الصحاح الكراء معدود لأنه مصدر كارت والدليل على ذلك أنك تقول رجل مكار ومفاعل إنما هو من فاعلتاه فالمكارين في عبارة المفسر جمع للمكارى على زنة المفاعلين جمعاً للدفاع (قوله خرج كهيئة يوم) لعله كهيئة

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفْضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ

فيهم ومعناه وتزودوا واتقوا الاستطعام وإبرام الناس والتشغيل عليهم فإن خير الزاد التقوى (واتقون) وخافوا عقابي (يا أولى الألباب) يعنى أن قضية اللب تقوى الله ومن لم يتقه من الألباب فكأنه لالب له (فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأثمون أن يتجروا أيام الحج وإذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق يسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم وكانت معاشهم منها فلما جاء الإسلام تأثموا فرفع عنهم الجناح في ذلك وأيسح لهم وإنما يباح ما لم يشغل عن العبادة وعن ابن عمر رضى الله عنه أن رجلا قال له إنا قوم نكرى في هذا الوجه وإن قوما يزعمون أن لاجح لنا فقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال أتم حجاج وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له هل كنتم تسكرهون التجارة في الحج فقال وهل كانت معاشنا إلا من التجارة في الحج وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما فضلا من ربكم في مواسم الحج \* إن تبتغوا في أن تبتغوا (أنضمت) دفعتم بكثرة وهو من إفاضة الماء وهو صبه بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع كذا وصبوا وفي حديث أبى بكر رضى الله عنه صب في دقران وهو يخرش بعيره بمحجنه ويقال أفاضوا في الحديث وهضبوا فيه \* و (عرفات) علم للموقف سمي بجمع كأذرعات (فإن قلت) هلا منعت الصرف فيها السيلان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو من التأنيث إما أن يكون بالتاء التى فى لفظها وإما بناء مقدرة كما فى سعاد قالتى فى لفظها ليست للتأنيث وإنما هى مع الألف التى قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها لأن هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدر تاء التأنيث فى بنت لأن التاء التى هى بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها وقالوا سميت بذلك لأنها وصفت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصرها عرفها وقيل إن جبريل حين كان يبور به فى المشاعر أراه إياها فقال قد عرفت وقيل التقي فيها آدم وحواء فتعارفا وقيل لأن الناس يتعارفون فيها والله أعلم بحقيقة ذلك وهى من الأسماء المترجلة

رضى الله عنه على أنه لا بأس للحاج بالسعى فى أمور النساء إلا أن ذلك قد يوقع فى الوهم أنه يؤدى إلى ترك المحظور وهذا يدل على تشديد مالك فى حظر الرفق للحاج وما يتعلق به والله أعلم وسمعت الشافعية يلجئون بالاعتراض على إسحق فى قوله من التنبيه وتحريم الغيبة على الصائم فيقولون وعلى المفطر فلا فائدة فى تخصيص الصائم ويعدون ذلك وهما منه وهم بمعزل عن هذه الآية وأمثالها فقد أوسعت عذرا فى عبارته تلك إذ الكتاب العزيز به تمتحن الفصاحة وصحة العبارات \* قوله تعالى فإذا أفضتم من عرفات (قال محمود رحمه الله فإن قلت هلا منعت عرفات الصرف الخ (قال أحمد رحمه الله يلزمه إذا سعى امرأة بمسلمات أن لا يصرفه فيقول هذا مسلمات بغير تنوين وهو قول ردىء بل الأنصح الصحيح فى مسلمات إذا سعى به أن يتون وإنما بنى الزمخشري كلامه هذا على أن تنوين عرفات للتكمين للمقابلة ولذلك أسقط تنوين المقابلة من أنواع التنوين التى عدها فى مفصلة على أنه راجع إلى تنوين التكمين \* قوله تعالى ثم أفيضوا

(قوله وإبرام الناس) فى الصحاح أبرمه أى أمله وأضجره (قوله بالتجارة الداج) الدجيج الديب فى السير وقالوا الحاج والداج فالداج الأعوان والمكاريون كذا فى الصحاح والمكاريون جمع المكارى كالمغازين جمع المغازى (قوله أن تبتغوا) كان الأوجه تقديم هذا على تفسير قوله تعالى فضلا من ربكم (قوله دقران) فى بعض النسخ دقران بالذال المعجمة والفاء لعل الأول بالذال المهملة والفاء من الدقر بمعنى التنا خاصة والذفر بالمعجمة والفاء محركة ذكاء الرائحة طيبة أو خبيثة كما فى الصحاح أما الدقر بالمهملة والقاف فبمعنى الشدة والكذب والفحش والنيمة أفاده الصحاح وفيه الخرش مثل الخدش (قوله وهضبوا فيه) فى الصحاح الهضبة المطرة وهضب القوم فى الحديث واهضبوا أى أفاضوا فيه

كَمَا هَدَيْتُكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ۝ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِذَا قُضِيَتْ مَسْجِدُكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ

لَإِنْ الْعَرَّةُ لَأَتَعْرِفُ فِي أَسْمَاءِ الْأَجْناسِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَمْعٌ غَارِفٌ وَقِيلَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْوُقُوفِ بَعْرَةَ لِأَنَّ الْإِفَاضَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَهُ وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُجَّ عَرَفَةَ فَمَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحُجَّ (فَأَذْكُرُوا اللَّهَ) بِالتَّلِيَّةِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّائِبِ وَالدَّعْوَاتِ وَقِيلَ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ۝ وَ (الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ) قُزَحٌ وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي يَقِفُ عَلَيْهِ الْإِمَامُ وَعَلَيْهِ الْمَقْدَةُ وَقِيلَ الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ مَا بَيْنَ جَبَلِي الْمَزْدَلِفَةِ مِنْ مَازِي عَرَفَةَ إِلَى وَادِ عُسْرٍ وَلَيْسَ الْمَازِمُ وَالْإِمَامُ عُسْرُ مَنْ الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ الْجَبَلُ لِمَا رَوَى جَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا صَلَّى الْفَجْرَ يَعْنِي بِالْمَزْدَلِفَةِ بَغْلَسَ رَكِبَ نَاقَتَهُ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرُ الْحَرَامَ فَنَدَا وَكَبَّرَ وَهَلَلَ وَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَسْفَرَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ مَعْنَاهُ مِمَّا بِلَى الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ قَرِيبًا مِنْهُ وَذَلِكَ لِلْفَضْلِ كَالْقُرْبِ مِنْ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَالْإِفَاضَةُ الْمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا وَادِي عُسْرٍ وَاجْعَلْتُ أَعْقَابَ الْمَزْدَلِفَةِ لِكُونِهَا فِي حُكْمِ الْمَشْعَرِ وَمُتَّصِلَةٌ بِهِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ وَالْمَشْعَرُ الْمَعْلُومُ لِأَنَّهُ مَعْلُومٌ بِالْعِبَادَةِ وَوَصَفَ بِالْحَرَمِ لِحُرْمَتِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ لَيْلَةَ جَمْعٍ فَقَالَ لَقَدْ أَدْرَكَتِ النَّاسَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ لَا يَنَامُونَ وَقِيلَ سُمِّيَتْ الْمَزْدَلِفَةُ وَجَمْعًا لِأَنَّ آدَمَ صَلَّواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ اجْتَمَعَ فِيهَا مَعَ حَوَاءَ وَازْدَلَفَ لَهَا أَيْ دَانَا مِنْهَا عَنْ قِتَادَةٍ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ فِيهَا بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ وَيُجُوزُ أَنْ يُقَالَ وَصَفَتْ بِفَعْلٍ أَهْلُهَا لِأَنَّهُمْ يَزْدَلِفُونَ إِلَى اللَّهِ أَيْ يَتَقَرَّبُونَ بِالْوُقُوفِ فِيهَا (كَمَا هَدَيْتُكُمْ) مَامُصْدَرِيَّةٌ أَوْ كَافَّةٌ وَالْمَعْنَى وَاذْكُرُوهُ ذِكْرًا حَسَنًا ۝ هَذَا كَمُهِدَايَةِ حَسَنَةٍ وَاذْكُرُوهُ كَمَا عَلَّمَكُمْ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ لَا تَعْدِلُوا عَنْهُ (وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ) مِنْ قَبْلِ الْهَدْيِ (لَمَنِ الضَّالِّينَ) الْجَاهِلِينَ لَا تَعْرِفُونَ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ وَتَعْبُدُونَهُ وَإِنْ هِيَ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاللَّامُ هِيَ الْفَارَقَةُ (ثُمَّ أَفِيضُوا) ثُمَّ لَتَكُنْ إِفَاضَتُكُمْ (مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَذَلِكَ لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْحَسَنُ مِنَ التَّرَفُّعِ عَلَى النَّاسِ وَالتَّعَالَى عَلَيْهِمْ وَتَعْظَمُهُمْ عَنْ أَنْ يَسَاوَوْهُمْ فِي الْمَوْقِفِ وَقَوْلُهُمْ نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ وَقَطَّانُ حَرَمِهِ فَلَا نَخْرُجُ مِنْهُ فَيَقِفُونَ بِجَمْعٍ وَسَائِرُ النَّاسِ بِعُرَفَاتٍ (فَإِنْ قُلْتَ) فَكَيْفَ مَوْقِعٌ ثُمَّ (قُلْتَ) نَحْنُ وَهِيَ مَوْقِعُهَا فِي قَوْلِكَ أَحْسَنَ إِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا تَحْسَنُ إِلَى غَيْرِ كَرِيمٍ تَأْتِي بِثَمِّ لِفَاوَاتٍ مَا بَيْنَ الْإِحْسَانِ إِلَى الْكَرِيمِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى غَيْرِهِ وَبَعْدَ مَا بَيْنَهُمَا فَكَذَلِكَ جِئْنَا بِأَمْرِهِمْ بِالذِّكْرِ عِنْدَ الْإِفَاضَةِ مِنْ عُرَفَاتٍ قَالَ ثُمَّ أَفِيضُوا التَّفَاوُتَ مَا بَيْنَ الْإِفَاضَتَيْنِ وَأَنْ أَحَدَهُمَا صَوَابٌ وَالثَّانِيَةُ خَطَأٌ وَقِيلَ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَهُوَ الْحَسَنُ أَيْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى مَنَى بَعْدَ الْإِفَاضَةِ مِنْ عُرَفَاتٍ وَقُرِئَ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ بِكسر السين أَيْ النَّاسِ وَهُوَ آدَمُ مِنْ قَوْلِهِ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ يَعْنِي أَنَّ الْإِفَاضَةَ مِنْ عُرَفَاتٍ شَرَعَ قَدِيمٌ فَلَا تَخْلَفُوا عَنْهُ (وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) مِنْ مَخَالَفَتِكُمْ فِي الْوُقُوفِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ جَاهِلِيَّتِكُمْ (فَإِذَا قُضِيَتْ مَسْجِدُكُمْ) أَيْ إِذَا فَرَّغْتُمْ مِنْ عِبَادَتِكُمُ الْحُجَّةِ وَفَرَّغْتُمْ (فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ) فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ وَبِالْقَوَائِمِ فِيهِ كَمَا تَفْعَلُونَ فِي ذِكْرِ آبَائِكُمْ وَمَفَاخِرِهِمْ وَأَيَّامِهِمْ وَكَانُوا إِذَا قَضَوْا مَسْجِدَهُمْ وَقَوَّاهُ فِي الْمَسْجِدِ بَنَى وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَيَعْدُدُونَ فَضَائِلَ آبَائِهِمْ وَيَذْكُرُونَ مَسْجِدَ آبَائِهِمْ

مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ (قَالَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) وَذَلِكَ لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْحَسَنُ مِنَ التَّرَفُّعِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ (الْحُجَّ) قَالَ أَحْمَدُ وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ اشْتَمَلَتْ آيَةُ عَلَى نَكْتَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا عَطْفُ الْإِفَاضَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى وَمَرَّجَعُهُمَا وَاحِدٌ وَهُوَ الْإِفَاضَةُ الْمَأْمُورُ بِهَا فَرُبَّمَا يَتَوَهَّمُونَ أَنَّهُ مِنْ بَابِ عَطْفِ الشَّيْءِ عَلَى نَفْسِهِ فَيُزَالُ هَذَا الْوَهْمُ بِأَنَّ بَيْنَهُمَا مِنَ التَّفَاوُتِ مَا بَيْنَ الْعَامِّ وَالْخَاصِّ وَالتَّخْبِيرُ عَنْهُ أَوْ لَا الْإِفَاضَةَ مِنْ حَيْثُ هِيَ غَيْرُ مَقْدَةٍ وَالْمَأْمُورُ بِهِ ثَانِيًا الْإِفَاضَةُ مَخْصُوصَةٌ بِمَسَاوَةِ النَّاسِ وَالثَّانِيَةُ بَعْدَ وَضُوحِ اسْتِقَامَةِ الْعَطْفِ كَوْنُهُ وَقَعَ بِحَرْفِ الْمَهْمَلَةِ وَذَلِكَ يَسْتَدْعِي التَّرَاخِيَّ مَضَافًا إِلَى التَّفَاوُتِ وَلَيْسَ بَيْنَ الْإِفَاضَةِ الْمَطْلُوقَةِ وَالْمَقْدَةِ تَرَاخٍ فَالْجَوَابُ غَيْرُ ذَلِكَ أَنَّ التَّرَاخِيَّ كَمَا يَكُونُ بِاعْتِبَارِ الزَّمَانِ قَدْ يَكُونُ بِاعْتِبَارِ عُلُوِّ الْمَرْتَبَةِ وَبَعْدَهَا فِي الْعُلُوِّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهَا وَهُوَ الَّذِي أَجَابَ بِهِ بَعْدَ

(قَوْلُهُ مِنْ مَازِي عَرَفَةَ) فِي الصَّحَاحِ الْمَازِمُ الْمَضِيقُ وَهُوَ مَوْضِعُ الْحَرْبِ أَيْضًا

رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۖ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ

(أو أشد ذكرًا) في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكر في قوله كذا كرم كما تقول كذا كرم كقريش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكرًا أو في موضع نصب عطف على آباءهم بمعنى أو أشد ذكرًا من آباءكم على أن ذكرًا من فعل المذكر (فمن الناس من يقول) معناه أكثر وأذكر الله ودعاءه فإن الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله إلا أعراض الدنيا ومكثر يطلب خير الدارين فكونوا من المكثرين (آتنا في الدنيا) اجعل إيتاءنا أي إعطاءنا في الدنيا خاصة (وما له في الآخرة من خلاق) أي من طلب خلافي وهو النصيب أو ما لهذا الداعي في الآخرة من نصيب لأن همه مقصور على الدنيا ۖ والحسنتان ما هو طلبه الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير وطلبته في الآخرة من الثواب وعن على رضي الله عنه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار امرأة السوء (أولئك) الداعون بالحسنتين (لهم نصيب مما كسبوا) أي نصيب من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنه وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنه أو من أجل ما كسبوا كقولهم بما خطيأهم أغرقوا أو لهم نصيب مما دعوها به نعطهم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة وسمى الدعاء كسبًا لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب بما كسبت أيديكم ويجوز أن يكون أولئك للفريقين جميعًا وأن لكل فريق نصيبًا من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد فبادروا إكثار الذكر وطلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلاق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه روى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار فراق ناقة وروى في مقدار لحمة ۖ الأيام المعدودات أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير في إدبار الصلوات وعند الجمار وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكبر في فسطاطه بنى فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق وفي الطواف (فمن تعجل) فمن عجل في النفر أو استعجل النفر وتعجل واستعجل يجيئان مطاوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الأمر واستعجل ومتعدين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة أوفق لقوله ومن تأخر كما هي كذلك في قوله

قد يدرك المتأني بعض حاجته ۖ وقد يكون مع المستعجل الزلل

زيد نشيط وإيضاح ۖ قوله تعالى فاذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرًا (قال محمود رحمه الله أشد معطوف على ما أضيف إليه الذكر الخ) قال أحمد رحمه الله فعلى الأول يكون أشد واقعا على المذكور المفعول ومثاله على الأول أن يضرب اثنان زيدًا مثلًا فيقول أحدهما أشد ضربًا لزيد فيوقفه على الضارب ومثال الثاني أن يضرب زيد اثنين مثلًا فيقول أحدهما أشد ضربًا فيوقفه على المضروب وعلى الوجه الأول يكون التفضيل على الفاعل وهو القياس وعلى الثاني يكون التفضيل على المفعول وهو خلاف القياس وقد ذكر الزمخشري في مفصله أنه شاذ بقولهم أنسبل امرأة الحسين وأنا أسرمك هذا في أمثلة عددها فليت شعري كيف حمل الآية عليه وقد وجد غير ذلك سيلًا وفي الوجهين جميعًا يفتر من عطف أشد على الذكر الأول لثلاث يكون واقعا على الذكر وقد انتصب الذكر تمييزًا عنه فيكون الذكر ذا كرم أو هو محال لكن أبو الفتح صحح هذا الوجه وألحقه باب قولهم شعرا ورجن جنونه ونحوه مما بالغت العرب فيه حتى جعلت للصفة صفة مثلها تمكينا لثبوتها ووضع ذلك أن انتصاب الذكر تمييزًا يوجب أن لا يقع أشد عليه ويعين خروجه منه إما بأن يقع على الجنة المذكورة بتأويل جعله ذكرًا على ما صار إليه أبو الفتح إنك لو قلت زيدًا كرمًا أو لكان زيد من الأبناء ولو قلت زيدًا كرمًا أبًا لكان من الآباء ويحتمل عطفه على الذكر أعني وجهًا آخر سوى ما ذهب إليه أبو الفتح وهو أن يكون من باب ما ذكره سيويه قال ويقولون هو أشع الناس



تُحْشَرُونَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۝ وَإِذَا

لأجل المتأني (في يومين) بعد يوم النحر يوم القر وهو اليوم الذي يسميه أهل مكة يوم الرؤس واليوم بعده ينفر إذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي ويروى عن قتادة وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر (ومن تأخر) حتى رمى في اليوم الثالث والرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يجوز ۝ (فإن قلت) كيف قال (فلا إثم عليه) عند التعجل والتأخر جميعاً (قلت) دلالة على أن التعجل والتأخير غير فيما كأنه قبل فتهجلا أو تأخروا (فإن قلت) أليس التأخر بأفضل (قلت) بل ويجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والإفطار وإن كان الصوم أفضل وقبل إن أهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المنعجل أثماً ومنهم من جعل المتأخر أثماً فورد القرآن بنفي المآثم عنهما جميعاً (لمن اتقى) أي ذلك التخيير ونفي الإثم عن المنعجل والمتأخر لأجل الحاج المتقي لئلا يتخالف في قلبه شيء منهما فيحسب أن أحدهما يرهق صاحبه آثام في الإقدام عليه لأن ذا التقوى حذر متحيز من كل ما يريبه ولأنه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال (وانقوا الله) ليعبأ بكم ويجوز أن يراد ذلك الذي مر ذكره من أحكام الحج وغيره ۝ لمن اتقى لأنه هو المنتفع به دون من سواه كقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله (من يعجبك قوله) أي بروحك ويعظم في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس وهو الأخنس بن شريق كان رجلاً حلو المنطق إذا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله القول وادعى أنه يحبوه وأنه مسلم وقال يعلم الله أني صادق وقيل هو عام في المنافقين كانت تحلوا ألسنتهم وقلوبهم أيمز من الصبر ۝ (فإن قلت) بم يتعلق قوله (في الحياة الدنيا) (قلت) بالقول أي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لأن ادعاءه المحبة بالباطل يطلب به حظاً من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة كما تراد بالإيمان الحقيقي والمحبة الصادقة للرسول فكلامه إذن في الدنيا لا في الآخرة ويجوز أن يتعلق بيعجبك أي قوله حلو فصيح في الدنيا فهو يعجبك ولا يعجبك في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة والسكنة أولاً لأنه لا يؤذن له في الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه (ويشهد الله على ما في قلبه) أي يحلف ويقول

رجلاً وهما خير الناس رجلاً وهما خير الناس اثنين فالجور هنا بمنزلة التورين وانتصب الرجل والاثنين كما انتصب الوجه في قولك هو أحسن منه وجهاً ولا يكون إلا نكرة كما لا تكون الحال إلا نكرة والرجل هو الاسم المبتدأ فإنما أراد بذلك أن هذا ليس بمثابة هو أشجع الناس غلاماً فإن هذا يجوز أن يكون غلاماً هو الاسم المبتدأ كما في المثال الأول ويجوز أن يكون غيره فالآية على هذا الوجه الذي أوضحته منزلة على المثال الأول فيكون ذكر المنصوب واقفاً على أشد كما كان الرجل المنصوب واقفاً على أشح فكانه قال أو أشد الأذكار ذكر أفهذه وجوه أربعة كلها مطروقة إلا هذا الوجه الذي زده فإن خاطري أو عذرت كخشية الله أو أشد خشية ولم أقف على كلام الزحشرى فيها بعد ۝ قوله تعالى فن تعجل في يومين فلا إثم عليه الآية (قال محمود رحمه الله) إنما نفي الإثم في الطرفين جميعاً ليدل على التخيير بين الأمرين الفاضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والفطر وإن كان الصوم أفضل (قال أحمد رحمه الله) قوله إن التخيير يقع بين الفاضل والأفضل غير مستقيم فإن التخيير يوجب التساوي في غرض الخير وينافي طلب أحد الطرفين والأمر به وكيف يستقيم اجتماع ما يوجب الطلب والترجيح وما يوجب التساوي والتخير وقد وقع لإمام الحرمين قريب من هذا فإنه ميز الوجوب من الندب بأن الندب يشتمل على اقتران الأمر بخيرة الترك ولا كذلك الوجوب ولم يرصه محققو الفن وإنما أحل الزحشرى في تفسيره الآية قلزمه ذلك السؤال الوارد عليه ويان عدم التناقض بين تفسيره والآية أن مضمونها نفي الإثم عن الطرفين جميعاً وهذا القدر مشترك بين الندب والكره والإباحة لكن يتميز الندب بترجيح الفعل على الترك وتميز الكراهة والإباحة بالتخيير بينهما فلا تنافي إذاً بين الندب إلى التأخير وإنه أفضل وبين نفي الإثم عن تاركه إلى التعجيل وحيث لا يراد السؤال الذي لزمه فأجاب عنه

(قوله يوم النحر يوم القر) في الصحاح لأن الناس يقرون في منازلهم

تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ فَإِن زَلَلْتُم مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّن

الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الإسلام وقرئ ويشهد الله وفي مصحف أبي ويستشهد الله (وهو آية الخصام) وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين وقيل كان بينه وبين ثقيف خصومة فيتهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم والخصام المخاصمة وإضافة الآلة بمعنى في كقولهم ثبت العذر أو جعل الخصام آلة على المبالغة وقيل الخصام جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى وهو أشد الخصوم خصومة (وإذا تولى) عنك وذبح بعد إلانة القول وأحلاه المطلق (سعى في الأرض ليفسد فيها) كما فعل بثقيف وقيل وإذا تولى وإذا كان واليا فعل ما يفعله ولاية السوء من الفساد في الأرض بإهلاك الحرث والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظله الفطر فيهلك الحرث والنسل وقرئ ويهلك الحرث والنسل على أن الفعل للحرث والنسل والرفع للعطف على سعى وقرأ الحسن بفتح اللام وهي لغة نحو أبي بآبي وروى عنه ويهلك على البناء للمفعول (أخذته العزة بالإثم) من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه والزمته إياه أى حملته العزة التي فيه وحمية الجاهلية على الإثم الذي ينهى عنه والزمته ارتكابه وأن لا يتخلى عنه ضرارا ولجاجة أو على رد قول الواعظ (يشري نفسه) يبيعها أى يبذلها في الجهاد وقيل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل وقيل نزلت في صهيب ابن سنان أراده المشركون على ترك الإسلام وقتلوا نفرا كانوا معه فقال لهم انا شيخ كبير إن كنت معكم لم أنفكم وإن كنت عليكم لم أضركم فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه ماله وأتى المدينة (والله رؤف بالعباد) حيث كافهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهادة (السلم) بكسر السين وفتحها وقرأ الأعمش بفتح السين واللام وهو الاستسلام والطاعة أى استسلموا لله وأطيعوه (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته وقيل هو الإسلام والخطاب لأهل الكتاب لأنهم آمنوا بنبىهم وكتابهم أو للمنافقين لأنهم آمنوا بالسنتهم ويجوز أن يكون كافة حالاً من السلم لأنها تؤث كاتؤث الحرب قال السلم تأخذ منها ما رضيت به \* والحرب يكفيك من أنفسها جرع

على أن المؤمنين أمروا بأن يدخلوا في الطاعات كلها وأن لا يدخلوا في طاعة دين طاعة أو في شعب الإسلام وشرائعه كلها وأن لا يتخلوا بشيء منها وعن عبدالله بن سلام أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقيم على السبت وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل وكافة من الكف كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم (فإن زلتم) عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) أى الحجج والشواهد على أن ما دعيتم إلى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا أن الله عزيز) غالب لا يهزجه الانتقام منكم (حكيم) لا ينفق إلا بحق وروى أن قارئا قرأ غفور رحيم فسمعه إعرابي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر الغفران عند الزوال لأنه إغراء عليه وقرأ أبو السمال زلتم بكسر اللام وهما لغتان نحو ظللت وظللت ۝ إتيان الله إتيان أمره وبأسه كقوله أو يأتي أمر ربك فجاءهم بأسنا ويجوز أن يكون المأتى به محذوفا بمعنى أن يأتيهم الله بآسائه أو بنقمته للدلالة عليه بقوله فإن الله عزيز (في ظلال) جمع ظلة وهي ما أظلك وقرئ ظلال وهي جمع ظلة وكقوله وقلال أو جمع ظل \* وقرئ والملائكة بالرفع كقوله هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة

(قوله وقيل كان بينه وبين ثقيف) الضمير الأخنس بن شريق (قوله في صلاته من الليل وكافة من) لعل هنا سقط تقديره فنزلت

الْغَمَامِ وَالْمَلْسِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ • سَلِ نَبِيَّ إِمْرَأِيلَ كَمْ آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيْنَهُ وَمَنْ  
يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ • زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنْ  
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ • كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً

وبالجر عطف على ظلال أو على الغمام (فان قلت) لم يأتيهم العذاب في الغمام (قلت) لأن الغمام مظنة الرحمة فإذا نزل منه  
العذاب كان الأمر أفظع وأهول لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغم كما أن الخير إذا جاء من حيث لا يحتسب  
كان أسر فكيف إذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفزع لمجيئها من حيث  
يتوقع الغيث ومن ثمة اشتد على المفكرين في كتاب الله قوله تعالى وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (وقضى الأمر) وتم  
أمر إهلاكهم وتدميرهم وفرغ منه وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه وقضاء الأمر على المصدر المرفوع عطفًا على الملائكة  
وقرى ترجع وترجع على البناء للمفاعل والمفعول بالتأنيث والتذكير فيهما (سل) أمر للرسول عليه الصلاة والسلام  
أولكل أحد وهذا السؤال سؤال تقريب كاستئصال الكفرة يوم القيامة (كم آتيناهم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهي  
معجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الإسلام • و (نعمة الله) آياته وهي أجل نعمة من الله لأنها أسباب  
الهدى والنجاة من الضلالة وتبديلهم إياها أن الله أظهرها لتكون أسباب هدامهم فجعلها أسباب ضلالهم كقوله فزادتهم  
رجسا إلى رجسهم أو حرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وسلم • (فان قلت) كم استفهامية أم خبرية  
(قلت) تحتل الأمرين ومعنى الاستفهام فيها للتقرير (فان قلت) ما معنى (من بعد ما جاءته) (قلت) معناه من بعد ما تمكّن  
من معرفتها أو عرفها كقوله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه لأنه إذا لم يتمكن من معرفتها أو لم يعرفها فكأنها غائبة عنه  
وقرى ومن يبدل بالتخفيف • المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحجبها إليهم فلا يريدون  
غيرها ويجوز أن يكون الله • زينها لهم بأن خذلهم حتى استحسنوها وأحبوها أو جعل لإمهال المزين له تزيينا ويدل عليه  
قراءة من قرأ زين للذين كفروا الحياة الدنيا على البناء للمفاعل (ويسخرون من الذين آمنوا) كانت الكفرة يسخرون  
من المؤمنون الذين لاحظ لهم من الدنيا كابن مسعود وعمار وصهيب وغيرهم أى لا يريدون غيرها وهم يسخرون من  
لاحظه فيها أو بمن يطلب غيرها (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) لأنهم في عليين من السماء وهم في سجين من الأرض

• قوله تعالى زين للذين كفروا الحياة الدنيا (قال محمود رحمه الله المزين هو الشيطان الخ) قال أحمد رحمه الله وردت  
إضافة التزيين إلى الله تعالى وإضافته إلى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحتل الوجهين لكن الإضافة  
إلى قدرة الله تعالى حقيقة والإضافة إلى غيره مجاز على قواعد السنة والزمخشري يعمل على عكس هذا فإن أضاف الله  
فعلا من أفعاله إلى قدرته جعله مجازا وإن أضافه إلى بعض مخلوقاته جعله حقيقة وسبب هذا التعكيس باتباع الهوى في  
القواعد الفاسدة • قوله تعالى «ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا» الآية (قال محمود رحمه الله لأنهم في عليين من  
السماء وهم في سجين الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من وضع الظاهر موضع المضمرة بصفة أخرى ومثله في كتاب الله كثير  
قال الله تعالى «إنّ الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إنّ الظالمين في عذاب مقيم» وكان الأصل  
ألا إنهم الآية فوضع الظاهر موضع المضمرة بصفة أخرى وضمنه ذكر صفة الظلم بتلوصفة الخسران وفي كلام الزمخشري  
طلاح إلى قاعدته في وجوب وعيد العصاة ألا تراه يقول ليربك أنه لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقى إشارة إلى أن غير

(قوله أو حرفوا آيات الكتب) لعله عطف على المعنى أى أنهم جعلوا المعجزات أسباب ضلالهم وقد جعلها الله أسباب  
هدامهم أو حرفوا آيات الكتب الخ

فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ إِجَاءَتِهِمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَبَعَثَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاقِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ

أوحا لهم عالية لحا لهم لأنهم في كرامة وهم في هوان أو هم عالون عليهم متناولون يصحكون منهم كما يتناول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم عليهم فالיום الذين آمنوا من الكفار يصحكون (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعني أنه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيها من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان ألياًؤه المؤمنون أحق بها منكم (فإن قلت) لم قال من الذين آمنوا ثم قال والذين اتقوا (قلت) ليربك أنه لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقى وليكون بعثاً للمؤمنين على التقوى إذا سمعوا ذلك (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الإسلام (فبعث الله النبيين) يريد فاختلّفوا فبعث الله وإلّا محذف لدلالة قوله ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه عليه وفي قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث الله والدليل عليه قوله عز وعلا وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا وقيل كان الناس أمة واحدة كفاراً فبعث الله النبيين فاختلّفوا عليهم والأول الوجه (فإن قلت) متى كان الناس أمة واحدة متفقين على الحق (قلت) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان بين آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلّفوا وقيل هم نوح ومن كان معه في السفينة (وأُنزل معهم الكتاب) يريد الجنس أو مع كل واحد منهم كتابه (ليحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (فيما اختلفوا فيه) في الحق ودين الإسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (إلا الذين أوتوه) إلا الذين أوتوا الكتاب المنزل لإزالة الاختلاف أى ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سبباً في شدة الاختلاف واستحكامه (بغيا بينهم) حسداً بينهم وظلماً لحرصهم على الدنيا وقلة إنصاف منهم و(من الحق) بيان لما اختلفوا فيه أى فهدى الله الذين آمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاده ولما ذكر ما كانت عليه الأمم من الاختلاف على النبيين بعد مجيء البينات تشجيماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وإنكارهم لآياته وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات التي هي أبلغ أم حسبتهم (ولما) فيها معنى التوقع وهي في النفي نظيرة قد في الإثبات والمعنى أن إتيان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلوا) حالهم التي هي مثل في الشدة و(مستهم) بيان للثل وهو استئناف كأن قاتلاً قال كيف كان ذلك المثل فقيل مستهم البأساء (وزلزلوا) وأزعجوا إزعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة بما أصابهم من الأهوال والأفزع (حتى يقول الرسول) إلى الغاية التي قال الرسول ومن معه فيها (متى نصر الله) أى بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك

المتق وهو المصير على الكبار شقي حتى كمولاء الذين يسخرون من الذين آمنوا ومنهم من يتمحل فيقول لأنه جعل المؤمن عين المتق ومقتضى قاعدته الفاسدة أن الإيمان يستلزم التقوى حتى لا يفرض مؤمن بالإيمان إذا الإيمان فيما فسرته هو في تفسيره هذا وفيما فسرته أهل بدعته في كتبهم هو تصديق الاعتقاد الصحيح والطق به بالعمل الصالح والمخل عندهم بالعمل إما بالإصرار على كبيرة أو بترك مهم من الواجبات فاسق ليس بمؤمن ولا كافر فمقتضى هذا التقرير على ما ترى أن كل مؤمن متق وقد علمت من كلامه على هذه الآية ما يأتى ذلك وينتقضه

(قوله أم منقطعة ومعنى الهمزة) تفسر بمعنى بل والهمزة

نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ ۖ يَسْتُلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالتَّيْمَةِ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۖ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا  
شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ يَسْتُلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ  
الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ

ومعناه طلب الصبر وتمنيہ واستطالة زمان الشدة وفي هذه الغاية دليل على تنامي الامر في الشدة وتماديہ في العظم لأن  
الرسول لا يقادر قدر ثباتهم واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية في الشدة التي  
لا مطمح وراءها (الا إن نصر الله قريب) على إرادة القول يعني فقبل لهم ذلك إجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصر  
وقرئ حتى يقول بالنصب على إضمار أن ومعنى الاستقبال لأن أن علم له وبالرفع على أنه في معنى الحال كقولك شربت  
الإبل حتى يحمي البعير يحترق بطنه إلا أنها حال ماضية محكية (فإن قلت) كيف طابق الجواب السؤال في قوله (قل  
ما أنفقتم) وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون وأجيبوا ببيان المصروف (قلت) قد تضمن قوله ما أنفقتم (من خير) بيان  
ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أم وهو بيان المصروف لأن النفقة لا يعتد بها إلا أن تفع مفعها قال الشاعر  
إن الصنعة لا تكون صنعة ۖ حتى يصاب بها طريق المصنع

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاء عمرو بن الجوح وهو شيخ ثم وله مال عظيم فقال ماذا تنفق من أموالنا وأين  
نضعها فنزلت وعن السدي هي منسوخة بفرض الزكاة وعن الحسن هي في التطوع (وهو كره لكم) من الكراهة بدليل  
قوله (وعسى أن تكرهوا شيئا) ثم إما أن يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها  
فإنما هي إقبال وإدبار ۖ كأنه في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وإما أن يكون فعلا بمعنى مفعول كالخبر بمعنى المخبر  
أي وهو مكروه لكم وقرأ السلي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف والضعف ويجوز أن يكون بمعنى الإكراه  
على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم ومنه قوله تعالى حملته أمه كرها ووضعته كرها  
وعلى قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا) جميع ما كلفوه فإن النفوس تكرهه وتفر عنه وتحب خلافه (والله يعلم)  
ما يصلحكم وما هو خير لكم (وأنت لا تعلمون ذلك) ۖ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش على سرية  
في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشرين ليرصد غير القریش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا  
اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون من جمادى الآخرة فقالت  
قریش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ويذعر فيه الناس إلى معاشهم فوقف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير  
والأسارى وعن ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة والمعنى يسألك الكفار  
أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام و(قال فيه) بدل الاشتغال من الشهر وفي قراءة عبدالله عن قتال فيه على تكرير  
العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم وقرأ عكرمة قتل فيه قتل فيه قتل فيه أي إثم كبير وعن عطاء أنه سئل  
عن القتال في الشهر الحرام خلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقتاتوا فيه وما  
نسخت وأكثر الأقاويل على أنها منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (وصد عن سبيل الله) مبتدأ وأكبر

(قوله وهو شيخ ثم وله مال) في الصحاح المم بالكسر الشيخ الفاني (قوله ووضعته كرها) على قوله تعالى (أي  
جميع ما كلفوه جار على قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا الخ) فإن النفوس تكرهه وهو خير لهم وتحب خلافه وهو  
شر لهم (قوله ويذعر فيه الناس) أي يفرقون فيه أفاده الصحاح

عَنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْتَلُونَكَ

خبره يعني وكبار قريش من صدم من سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله وإخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن (والفتنة) الإخراج أو الشرك والمسجد الحرام عطف على سبيل الله ولا يجوز أن يعطف على الهاء في به (ولا يزالون يقتلونكم) إخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى معانها التعليل كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أى يقتلونكم كي يردوكم و (إن استطاعوا) استبعاد لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه إن ظفرت بي فلانق على وهو واثق بأنه لا يظفر به (ومن يرتدد منكم) ومن يرجع عن دينه إلى دينهم ويطاوعهم على رده إليه (فيمت) على الردة (فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لما يفوتهم بإحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الإسلام وباستدامتها والموت عليها من ثواب الآخرة وبها احتج الشافعي على أن الردة لا تحبط الأعمال حتى يموت عليها وعند أبي حنيفة أنها تحبطها وإن رجع مسلماً (لأن الذين آمنوا والذين هاجروا) روى أن عبدالله بن جعش وأصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم أنهم إن سلوا من الإثم فليس لهم أجر فنزلت (أولئك يرجون رحمة الله) وعن قتادة مؤلا خيار هذه الأمة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وإنه من رجاء طلب ومن خاف هرب ثم نزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات النخيل والاعتاب تخذون منه سكراً فكان المسلمون يشربونها وهي لم تحلل ثم إن عمرو معاذاً ونفراً من الصحابة قالوا يا رسول الله أقتنا في الخمر فإنها مذهب للعقل مسلبة للمال فنزلت (فيها إثم كبير ومنافع للناس) فشرها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا وسكروا فأم بعضهم فقرأ قل يا أيها الكافرون

قوله تعالى يسألونك عن الخمر الآية (قال محمود رحمه الله نزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة الخ) قال أحمد ويظهر لي سر واقع بما ذكره في هذا الغرض وذلك أن السؤال الأول من الأسئلة المقررة بالواو عين السؤال الأول من الأسئلة المجردة عن الواو ولكن وقع جوابه أولاً بالمصرف لأنه الأهم وإن كان المسؤول عنه إنما هو المنفق لا وجه مصرفه ثم لما لم يكن في الجواب الأول تصريح بالمسؤول عنه أعيد السؤال ليجابوا عن المسؤول عنه صريحاً فقبل العفو أى الفاضل من النفقة الواجبة على العيال أو نحو ذلك حيثما ورد في تفسيره فتعين إذا اقتران هذا السؤال بالواو ليرتبط بالاول ويحتمل أنهم لما أجيبوا أولاً ببيان جهة المصرف ولم يصرح لهم بالجواب على عين المنفق ما هو أعاد السؤال لكي يتلقوا جوابه صريحاً فتعين دخول الواو وأما السؤال الثاني من الأسئلة المقررة بالواو فقد وقع عن أحوالهم مع التيمم وهل يجوز لهم مخالطتهم في النفقة والكسوة والسكنى وقد كانوا يتخرجون من ذلك في الجاهلية فلما كان مناسباً للسؤال عن الإنفاق باعتبار المنفق وباعتبار جهة المصرف عطف عليه ليكمل لهم بيان المشروعية في النفقة وآدابها الدينية بياناً شافياً لأنه قد اجتمع في علمهم ما ينفقون وفيهم ينفقون وعلى أى حالة ينفقون من مخالطة اليتيم وانفراد عنه وأما السؤال الثالث منها وهو الواقع عن النساء الحيض فقد ورد أنهم في الجاهلية كانوا يعتزلون الحيض في المؤاكلة والمساكنة يقتدون في ذلك باليهود فسألوا السؤال المذکور كما كانوا يعتزلون التيمم في المساكنة والمؤاكلة تحرجاً جاهلياً وكان بين هذين السؤالين تناسب كما ترى فحسن أن يعطف الآخر على ما قبله تنبيهاً على ما بينهما من المشاكلة والله أعلم

أعد ما تعبون فزلت « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » قل من يشربها ثم دعا عتيان بن مالك قوما فيهم سعد بن أبي وقاص فلبسكروا افتخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء الأنصار فضر به أنصارى بلحى بعير فشجه موشجة فشكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر يانا شافيا فزلت إنما الخمر والميسر إلى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر رضى الله عنه اتھينا يارب وعن علي رضى الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فبنيت مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه الكلال لم أرعه وعن ابن عمر رضى الله عنهما لو أدخلت أصبعي فيه لم تتبعني وهذا هو الإيمان حقا وهم الذين اتقوا الله حتى تقاته والخمر ما غلى واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب وهو حرام وكذلك نقيع الزبيب أو التمر الذي لم يطبخ فإن طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلى واشتد ذهب خبثه ونصيب الشيطان وحل شربه مادون السكر إذا لم يقصد بشربه اللهو والطرب عند أبي حنيفة وعن بعض أصحابه لأن أقول مرارا هو حلال أحب إلى من أن أقول مرة هو حرام ولأن آخر من السماء فأقطع قطعا أحب إلى من أن أتناول منه قطرة وعند أكثر الفقهاء هو حرام كالخمر وكذلك كل ما أسكر من كل شراب وسميت خمر لتغطيها العقل والتمييز كما سميت سكرًا لأنها تسكرهما أى تحجزهما وكأنها سميت بالمصدر من خمره خمرًا إذا ستره للبالغة \* والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يسرته إذا قرته واشتاقه من اليسر لأنه أخذ مال الرجل يسر وسهولة من غير كد ولا تعب أو من اليسار لأنه سلب يساره وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على أهله وماله قال \* أقول لهم بالشعب إذ يسروننى \* أى يفعلون فى ما يفعل الياسرون بالميسور (فان قلت) كيف صفة الميسر (قلت) كانت لهم عشرة أقذاح وهى الأزلام والأفلام والفدوات وأم والرقب والحلس والنافس والمسل والمغلى والمنيج والسفيح والوعد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين لإثلاثة وهى المنيج والسفيح والوعد وبعضهم

لى فى الدنيا سهام \* ليس فىهن ربيع \* وأسامين وغد \* وسفيح ومنيج

للفد سهم وللتوأم سهمان وللرقب ثلاثة وللحلس أربعة وللنافس خمسة وللدسل ستة وللعل سبعة يجعلونها فى الرابطة وهى خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلجلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحاً منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئاً وغرم ممن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه ويسمونه البرم وفى حكم الميسر أنواع القمار من النرد والشطرنج وغيرهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم إياكم وهاتين اللعبتين المشؤمتين فإيهما من ميسر العجم وعن علي رضى الله عنه أن النرد والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شئ فيه خط فهو من الميسر والمعنى يسألونك عما فى تعاطيها بدليل قوله تعالى قل فيها إثم كبير (وإيهما) وعقاب الإثم فى تعاطيها (أكبر من نفعها) وهو الاتخاذ بشرب الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما إلى مصادقات الفتيان ومعاشراتهم والتيل من مطاعهم ومشاربهم

وإذا عبرت الأسئلة المجردة عن الواو لم تجد بينها مدانة ولا مناسبة البتة إذ الأول منها عن النفقة والثانى عن القتال فى الشهر الحرام والثالث عن الخمر والميسر فبين هذه الأسئلة من التباين والتقاطع ما لا يخفى فذكرت كذلك مرسله متعاطفة غير مربوطة بعضها ببعض فتنبه لهذا السرفانه بدفع لاجتده يراعى إلا فى الكتاب العزيز لاستيلائه على أسرار البلاغة ونكت الفصاحة ولا يستفاد منه إلا بالتنبه فى صناعة البيان وعلم اللسان وقد اشتمل جواب الزمخشري للمقدم على وهم أنه عليه وذلك أنه قال الأسئلة الثلاثة الأخيرة وقعت فى وقت واحد وكانت فى حكم السؤال الواحد فربط بعضها ببعض بالواو وهذا يقتضى كاترى أن يقرن السؤال الثانى والثالث بالواو خاصة دون الأول إذ الواو إنما يربط ما بعدها بما قبلها فافتترنا بالاول لا يربطه بالثانى وإنما يربطه بما قبله وعلى هذا تكون الأسئلة التى وقعت فى وقت واحد أربعة أسئلة لا ثلاثة خاصة وقد قال إن الأسئلة المرتبطة الواقعة فى وقت واحد هى الثلاثة الأخيرة فهو وام بلا شك وكل مأخوذ من قوله ومتروك إلا المعصوم

مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ  
عَنِ الْيَتَامَى قُلِ إِصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ  
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا أَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ

وأعطيتهم وسلب الأموال بالقمار والافتحار على الإبرام وقرئ إثم كثير بالثاء وفي قراءة أبي وإثمها أقرب ومعنى  
الكثرة أن أصحاب الشرب والقمار يقتربون فيهما الآثام من وجوه كثيرة (العفو) نقيض الجهد وهو أن ينفق ما لا يبلغ  
إنفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع قال ۝ خذى العفو متى تستدبى مودتى ۝ ويقال للأرض السهلة العفو وقرئ بالرفع والنصب  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أتاه ببيضة من ذهب أصابها في بعض المغازى فقال خذها منى صدقة فأعرض عنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من الجانب الأيمن فقال مثله فأعرض عنه ثم أتاه من الجانب الأيسر فأعرض عنه فقال هاتهما مغضبا  
فأخذها بخذفه بها خذفاً لو أصابه لشجه أو عقره ثم قال يحيى أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس إنما  
الصدقة عن ظهر غنى (في الدنيا والآخرة) إنما أن يتعلق بتفكرهم فيكون المعنى لعلكم تتفكرون فيما يتعلق بالدارين  
فأخذون بما هو أصلح لكم كما بينت لكم أن العفو أصلح من الجهد في النفقة أو تفكرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما  
وأكثرهما منافع ويجوز أن يكون إشارة إلى قوله وإثمها أكبر من نفعهما لتفكروا في عقاب الإثم في الآخرة والنفع  
في الدنيا حتى لا تختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم وإما أن يتعلق بينين على معنى بين لكم الآيات في أمر  
الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تفكروا لما نزلت إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً اعتزلوا اليتامى وتحاموهم  
وتركوا مخالطتهم والقيام بأموالهم والاهتمام بمصالحهم فنسق ذلك عليهم وكاد يوقعهم في الحرج فقبل (إصلاح لهم خير)  
أى مداخلتهم على وجه الإصلاح لهم ولأموالهم خير من مجانبتهم (وإن تخالطوهم) وتعاشروهم ولم تجانبوهم (فهم  
(إخراؤكم) في الدين ومن حق الأخ أن يخاطب أخاه وقد حملت المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المفسد من المصلح)  
أى لا يخفى على الله من داخلهم بإفساد وإصلاح فيجازه على حسب مداخلته فأحذروه ولا تتحروا غير الإصلاح (ولو  
شاء الله لأعنتكم) لملكم على الفتنة وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم وقرأ طائوس قل إصلاح إليهم ومعناه  
إبصال الإصلاح وقرئ لعنتكم بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على اللام وكذلك فلا إثم عليه (إن الله عزيز) غالب يقدر  
على أن يعنت عباده ويخرجهم ولكنه (حكيم) لا يكلف إلا ما تنسج فيه طاقته (ولا تتكبحوا) وقرئ بضم التاء أى  
لا تنزجوهن أو لا تزجوهن و(المشركات) الحريات والآية ثابتة وقيل المشركات الحريات والكنائيات جميعاً لأن  
أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله إلى قوله تعالى  
سبحانه عما يشركون وهى منسوخة بقوله تعالى والمحضات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها  
ثابتة لم ينسخ منها شيء قط وهو قول ابن عباس والأوزاعي وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن  
أبي مرثد الغنوى إلى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته وقالت ألا نخلو  
فقال ويحك إن الإسلام قد حال بيننا فقالت فهل لك أن تزوج بي قال نعم ولكن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأسأله فأسأله فزلت (ولامة مؤمنة خير) ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة وكذلك ولعبد مؤمن لأن  
الناس كلهم عبيد الله وإماؤه (ولو أعجبتكم) ولو كان الحال أن المشركه تعجبكم وتحبونها فإن المؤمنة خير منها مع ذلك

(قوله والافتحار على الإبرام) جمع للبرم بالتحريك وهو الذى لا يدخل مع القدم فى الميسر كذا فى الصراح  
(قوله أكبر من نفعهما لتفكروا) لعله فيكون المعنى لتفكروا (قوله وكذلك فلا إثم عليه) لعله كذلك في طرح  
الهمزة لاني نقل الحركة وتطرح ألفه لالتقاء الساكنين فليحذر



وَلَا تُسْكُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّمَّنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمُونِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النَّسَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمُونِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ وَأَتَقُوا

(أولئك) إشارة إلى المشركين والمشركات أي يدهون إلى الكفر لحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين إلا المناصبة والقتال (والله يدعو إلى الجنة) يعني وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون إلى الجنة (والمغفرة) وما يوصل إليهما فهم الذين يجب موالاتهم ومصاهرتهم وأن يؤثروا على غيرهم (بإذنه) بتيسير الله ونوفيقه للعمل الذي تستحق به الجنة والمغفرة وقرأ الحسن والمغفرة بإذنه بالرفع أي والمغفرة حاصلة بتيسيره (المحيض) مصدر يقال حاضت محيضاً كقولك جاءه مجيئاً وبات ميئاً (قل هو أذى) أي المحيض شيء يستقذر ويؤذى من يقربه نفرة منه وكرهه (فاعتزلوا النساء) فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا مجامعتن روى أن أهل الجاهلية كانوا إذا حاضت المرأة لم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يجالسوها على فرش ولم يساكنوها في بيت كفعل اليهود والمجوس فلما نزلت أخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الأعراب يا رسول الله البرد شديد والياب قليلة فإن آثرناهن بالياب هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها هلك المحيض فقال عليه الصلاة والسلام إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتن إذا حضن ولم يأمركم بإخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم وقيل إن النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالمحيض واليهود كانوا يعتزلونهن في كل شيء فأمر الله بالاعتصاف بين الأمرين وبين الفقهاء خلاف في الاعتزال فأبو حنيفة وأبو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الإزار ومحمد بن الحسن لا يوجب إلا اعتزال الفرج وروى محمد حديث عائشة رضي الله عنها أن عبد الله بن عمر سأله هل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت تشد إزارها على سفلتها ثم ليأشراها إن شاء وماروى زيد بن أسلم أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امرأتي وهي حائض قال تشد عليها إزارها ثم شأنك بأغلاها ثم قال وهذا قول أبي حنيفة وقد جاء ما هو أرخص من هذا عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يجتنب شعار الدم وله ما سوى ذلك ۝ وقرئ يطهرن بالتشديد أي تطهرن بدليل قوله فإذا تطهرن وقرأ عبد الله حتى يتطهرن ويطهرن بالتخفيف والتطهر الاغتسال والطهر انقطاع دم الحيض وكلتا القراءتين مما يجب العمل به فذهب أبو حنيفة إلى أن له أن يقربها في أكثر الحيض بعد انقطاع الدم وإن لم تغتسل وفي أقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل أو يمضي عليها وقت صلاة وذهب الشافعي إلى أنه لا يقربها حتى تطهر وتطهر فتجمع بين الأمرين وهو قول واضح وبمضده قوله فإذا تطهرن (من حيث أمركم الله) من المأثري الذي أمركم الله به وحله لكم وهو القبل (إن الله يحب التوابين) معاصي يندر منهم من ارتكاب ما هو أوعى من ذلك (ويحب المتطهرين) المتزهين عن الفواحش أو إن الله يحب التوابين الذين يطهرون أنفسهم بطهارة التوبة من كل ذنب ويحب المتطهرين من جميع الأقدار كجماعة الحائض والطاهر قبل الغسل وإتيان ما ليس بمباح وغير ذلك (حرث لكم) مواضع حرث لكم وهذا مجاز شهين بالمحارث تشبيها لما يلقي في أرحامهن من النطف التي منها النسل بالبذور وقوله (فأتوا حرثكم أنى شئتم) تمثيل أي فأتوهن كما تأتون أراضيك التي تريدون أن تحرثوها من أى جهة شئتم لا تحظر عليكم جهة دون جهة والمعنى جامعوهن من أى شق أردتم بعد أن يكون المأثري واحداً وهو موضع الحرث وقوله هو أذى فاعتزلوا النساء: من حيث أمركم الله: فأتوا حرثكم أنى شئتم: من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة وهذه وأشباهها في كلام الله آداب حسنة على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكفوا أمثلاً في محاورتهم ومكاتبتهم وروى أن اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته وهي مجيبة من دبرها في قبلها كان ولدها أحول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذبت اليهود ونزلت (وقدموا لأنفسكم) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة

اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَوَةٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ  
النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

وما هو خلاف ما نهيتكم عنه وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تجتروا على المناهى (واعلموا  
أنكم ملقوَةٌ) فتزودوا ما لا تفضحون به (وبشر المؤمنين) المستوجبين للمدح والتعظيم بترك القبائح وفعل الحسانات  
(فإن قلت) ما موقع قوله نساؤكم حرث لكم بما قبله (قلت) موقعه موقع البيان والتوضيح لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله  
يعنى أن المساقى الذى أمركم الله به هو مكان الحرث ترجمة له وتفسير أو إزالة للشبهة ودلالة على أن الغرض الاصيل في الإتيان  
هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا تأتوهن إلا من المساقى الذى يتعلق به هذا الغرض (فإن قلت) ما بال يسألونك جاء بغير  
واو ثلاث مرات ثم مع الواو ثلاثا (قلت) كان سؤا لهم عن تلك الحوادث الأول وقع في أحوال متفرقة فلم يؤت بحرف  
العطف لأن كل واحد من السؤالات سؤال مبتدأ وسألو عن الحوادث الآخر في وقت واحد فجاء بحرف الجمع لذلك كآه  
قيل يجمعون لك بين السؤال عن الخمر والميسر والسؤال عن الإفراق والسؤال عن كذا وكذا ۝ العرضة فعله بمعنى مفعول  
كالقبضة والفرقة وهى اسم ما تعرضه دون الشيء من عرض العود على الإناء فيعترض دونه ويصير حاجزاً وما نعامته تقول  
فلان عرضة دون الخير والعرضة أيضا المعرض للأمر قال ۝ فلا تجعلون في عرضة اللوائم ۝ ومعنى الآية على الأولى أن  
الرجل كان يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو إصلاح ذات بين أو إحسان إلى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحث  
في يميني فيترك البر إرادة البر في يمينه فليلهم (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) أى حاجزاً لما حلفتم عليه وسمى المحلوف عليه يميناً  
لنفسه باليمين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمره إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأتها فأت الذى هو خير  
وكفر عن يمينك أى على شيء مما يحلف عليه وقوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا) عطف بيان لأيمانكم أى الأمور المحلوف عليها  
التي هى البر والتقوى والإصلاح بين الناس (فإن قلت) بم تعلقت اللام في لأيمانكم (قلت) بالفعل أى ولا تجعلوا الله لأيمانكم برزخاً  
وحجاً وأبجراً أن يتعلق بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض بمعنى لا تجعلوه شيئاً يعترض البر من اعتراض كذا ويجوز أن تكون  
اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا بالفعل أو بالعرضة أى ولا تجعلوا الله لأجل أيمانكم به عرضة لأن تبروا ومعناها على الأخرى  
ولا تجعلوا الله معرضاً لأيمانكم فتبتذله بكثرة الحلف به ولذلك ذم من أنزل فيه ولا تطع كل حلاف مهين بأشنع المذام  
وجعل الحلاف مقدّمها وأن تبروا علة للنهى أى إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لأن الحلاف مجترئ على الله غير  
معظم له فلا يكون براً متقياً ولا يثق به الناس فلا يدخلونه في وساطتهم وإصلاح ذات بينهم ۝ اللغو الساقط الذى لا يعتد به  
من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به في الدية من أولاد الإبل لغو واللغو من اليمين الساقط الذى لا يعتد به في الأيمان  
وهو الذى لا عقد معه والدليل عليه ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان بما كسبت قلوبكم واختلف الفقهاء فيه فعند أبي  
حنيفة وأصحابه هو أن يحلف على الشيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه وعند الشافعى هو قول العرب لا والله وبلى  
والله مما يؤكّدون به كلامهم ولا يخظر بياهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف في المسجد الحرام لأنكر  
ذلك ولعله قال لا والله ألف مرة وفيه معنيان أحدهما لا يؤاخذكم أى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلفه أحدكم بالظن ولكن  
يعاقبكم بما كسبت قلوبكم أى اقترفته من إثم القصد إلى الكذب في اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله  
وهى اليمين الغموس والثاني لا يؤاخذكم أى لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذى لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بما  
كسبت قلوبكم أى بمانوت قلوبكم وقصدت من الأيمان ولم يكن كسب اللسان وحده (والله غفور حلیم) حيث لم يؤاخذكم

(قوله فيترك البر إرادة في يمينه) لعل أصله إرادة البر في يمينه فيكون مفعول يترك محذوفاً أى فيترك فعل الخير إرادة  
البر ويمكن أن المعنى فيترك البر أى فعل الخير إرادة أى رغبة في بقاء يمينه

الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ

بالغو في أيمانكم ۝ قرأ عبد الله آلو من نسائهم وقرأ ابن عباس يقسمون من نسائهم (فإن قلت) كيف عدى بمن وهو معدى بعلى (قلت) قد ضمن في هذا القسم المخصوص معنى البعد فكأنه قيل يبعدون من نسائهم مؤلّين أو مقسمين ويجوز أن يرادهم (من نسائهم تربص أربعة أشهر) كقوله لي منك كذا والإيلاء من المرأة أن يقول والله لأؤتاك أربعة أشهر فصاعداً على التقليد بالأشهر أو لأؤتاك على الإطلاق ولا يكون في مادون أربعة أشهر إلا ما يحكى عن إبراهيم النخعي وحكم ذلك أنه إذا فاء إليها في المدة بالوطء إن أمكنه أو بالقول إن عجز صح النية وحنت القادر ولزمته كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وإن مضت الأربعة بانت بتطبيقه عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يصح الإيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ثم يوقف المولى فيما أن بنى وإما أن يطلق وإن أبى طلق عليه الحاكم ومعنى قوله (فإن فاءوا) فإن فاءوا في الأشهر بدليل قراءة عبد الله فإن فاءوا فيهن (فإن الله غفور رحيم) يغفر للبولين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالإيلاء وهو الغالب وإن كان يجوز أن يكون على رضا منهن إشفاقاً منهن على الولد من الغيل أو لبعض الأسباب لأجل الفية التي هي مثل التوبة (وإن عزموا الطلاق) فتربصوا إلى مضي المدة (فإن الله سميع عليم) وعيد على إصرارهم وتركهم الفية وعلى قول الشافعي رحمه الله معناه فإن فاءوا وإن عزموا بعد مضي المدة (فإن قلت) كيف موقع الفاء إذا كانت الفية قبل انتهاء مدة التربص (قلت) موقع صحيح لأن قوله فإن فاءوا وإن عزموا تفصيل لقوله الذين يؤلون من نسائهم والتفصيل يعقب المفصل كما تقول إنا نزيلكم هذا الشهر فإن أحذتكم أقت عندكم إلى آخره وإلا لم أتم إلا ربنا نحول (فإن قلت) ما تقول في قوله فإن الله سميع عليم وعزمهم الطلاق بما يعلم ولا يسمع

۝ قوله تعالى «الذين يؤلون من نسائهم» الآية (قال محمود رحمه الله وحكم ذلك أنه إذا فاء إليها في المدة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا التفسير منزل على مذهب أبي حنيفة لأنه لا يرى الفية بعد انقضاء الأربعة الأشهر مقيدة إذا وقع الطلاق بنفس مضياً فلا تكون الفية معتبرة عنده إلا في أربعة الأشهر خاصة (قال محمود رحمه الله فإن قلت كيف موقع الفاء إذا كانت الفية قبل انقضاء مدة التربص الخ) قال أحمد رحمه الله هذا جواب عن سؤال موجه على أبي حنيفة رضى الله عنه لأنه إذا رأى الفية في الأشهر الأربعة خاصة لافياً بعد ما والله تعالى عطف الفية على تربص أربعة أشهر بالفاء ومقتضاها كما علبت وقوع ما عطفه بعد ما عطفه عليه فيلزم وقوع الفية المعتمدة بعد انقضاء الأشهر الأربعة وأبو حنيفة يأباه فلذلك أجاب عنه الرخشي بجوابه المتقدم والسؤال عندى يندفع بطريق آخر وهو أن المعطوف عليه التربص وهو حاصل من أول المدة فوقع الفية في المدة بعد التربص فلا يحتاج إلى الجواب بالمثال المذكور وإنما أوقع الرخشي في التزام السؤال تسليمه لتقدم الفية في الأربعة الأشهر على تربصها بناء منه على أنه لا يصدق قول القائل قد تربصت بفلان أربعة أشهر إلا إذا انقضت المدة وليس الأمر كذلك فإنه يصدق من الحاكم أن يقول عند ضرب أجل المولى قد تربصت لك أربعة أشهر كما قال الله تعالى لينظر أبني أم لا ويصدق رب الدين في أن يقول لمديانه حالة القرض قد أجلتك بهذا الدين سنة وإن كان المقضى منها حيثئذ دقيقة واحدة فلذلك التربص المعطوف عليه في الآية واقع عند ضرب الأجل المذكور فالفية الواقعة في الأجل إنما يقع بعده فالفاء على بابها المعروف (قال محمود رحمه الله فإن قلت ما تقول في قوله فإن الله سميع عليم الخ)

(قوله على الولد من الغيل أو لبعض) في الصحاح اخترت الغيلة بالكسر بولد فلان إذا أنيت أمه وهي ترضعه أو حملت وهي ترضعه والغيل بالفتح اسم ذلك الابن (قوله فإن فاءوا وإن عزموا) يعنى أن كلا من الشرطين عند الشافعي بعد مضي المدة

(قلت) الغالب أن العازم للطلاق وترك الفينة والضرار لا يخلو من مقالة ودمدمة ولا بدله من أن يحدث نفسه ويناجيها بذلك وذلك حديث لا يسمعه إلا الله كما يسمع وسوسة الشيطان (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الأقراء (فإن قلت) كيف جازت إرادتهن خاصة واللفظ يقتضي العموم (قلت) بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه لجاء في أحد ما يصلح له كالاسم المشترك (فإن قلت) فسامعني الاخبار عنهن بالتريص (قلت) هو خبر في معنى الأمر وأصل الكلام وليريص المطلقات وإخراج الأمر في صورة الخبر تأكيد الأمر وإشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة إلى امتثاله فكأنهن امتثلن الأمر بالتريص فهو يخبر عنه موجوداً ونحوه قولهم في السماء رحلك الله أخرج في صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها وبنائه على المبتدأ ممازاده أيضاً فضل تأكيد ولو قيل ويريص المطلقات لم يكن بتلك الوكادة (فإن قلت) هلا قيل يتريص ثلاثة قروء كما قيل تريص أربعة أشهر وما معنى ذكر الانفس (قلت) في ذكر الانفس تيسر لمن على التريص وزيادة بعث لأن فيه ما يستنكف منه فيحملهن على أن يتريصن وذلك أن أنفس النساء طواح إلى الرجال فأمرن أن يقمن أنفسهن ويغلبن على الطموح ويجبرن على التريص والقروء جمع قرء أو قرء وهو الحيض بدليل قوله عليه الصلاة والسلام دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان ولم يقل طهران وقوله تعالى واللاتي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر فأقام الأشهر مقام الحيض دون الاطهار ولأن الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم والحيض هو الذي تستبرأ به الأرحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الأمة بالحيضة ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت وامرأة مقرئ وقال أبو عمرو بن العلاء دفع فلان جاريته إلى فلانة تقرئها أي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء (فإن قلت) فأتقول في قوله تعالى وطلقوهن لعدتهن الطلاق الشرعي وإنما هو في الطهر (قلت) معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول لقيته لثلاث بقين من الشهر تريد مستقبلات لثلاث وعدتهن الحيض الثلاث (فإن قلت) فأتقول في قول الأعشى لما ضاع فيها من قروء نسائك (قلت) أراد لما ضاع فيها من عدة نسائك لشهرة القروء عندهم في الاعتداد بهن أي من مدة

قال أحمد رحمه الله في هذا الجواب إسلاف جواب عن سؤال آخر يتوجه على أبي حنيفة رضي الله عنه فيقال له إذا كان مضى الأربعة الأشهر يوجب عندك وقوع الطلاق بنفسه غير موقوف على إيقاع من أحدهما الذي يسمع إذا وهو أمكن من السؤال الذي قدره الرخشي فإن لقائل أن يقول عبر بالعزم عن الإيقاع لانه يستلزمه غالباً وفي أثناء كلامه نكته تحتاج إلى التنبية عند قوله والعزم مما يعلم ولا يسمع والذي تنبه عليه أن قاعدة أهل السنة أن كل موجود يجوز أن يسمع حتى الجواهر والألوان والمعاني بجمليتها وكذلك يعتقد أن موسى عليه السلام سمع الكلام القديم وليس بحرف ولا صوت فلا يتوقف السمع عندهم على أن يكون المسموع صوتاً ولا نطقاً غير أن المعتاد انقسام الموجودات إلى مسموع ومرئي ولبسوم ومشوم ومذوق وهو المعلوم بالحس وإلى معلوم بغير ذلك وعلى هذا المعتاد جرت عادة خطاب الله تعالى لعبده وإن كان الرخشي ثابتاً فيما قاله على الأمر العرفي معتقداً ما ذكرناه من حيث المعروف وما أراه كذلك فالأمر سهل وإن كان أخرج كلامه المذكور على قاعدة الاعتزال وهو الظاهر من حاله في اعتقاد أن ماعدا الأصوات لا يجوز أن يسمع عقلاً فالحذر الحذر من هذه القاعدة العاسدة والله المستعان ثم لا بد لنا في مسئلة الأيلاء من البصر لما يعتقده من مذهب مالك رضي الله عنه ومذهب مالك رضي الله عنه هو الذي اقتفاه الشافعي رضي الله عنه في المسئلة فنقول مضى أربعة الأشهر بمجرد لا يوجب وقوع الطلاق على الزوج لأن الأصل بقاء العصمة وقد جعل الله الفينة بعد تريص الأجل المذكور ونحن وإن بينا أولاً أن الآية لا تأتي وقوع الفينة في الأجل وهي أيضاً تأتي وقوعها بعد الأجل فينظم من أصلية أغنى بقاء

(قوله لا يخلو من مقالة ودمدمة) في الصحاح دمدمت الشيء إذا أوزقته بالأرض لكنه غير مناسب هنا فقله زمزمة بالزاي وفي الصحاح الزمزمة صوت الرعد والزمزمة كلام المجوس عند أكلمهم أو زمزمة بالراء وفي الصحاح ترمم إذا حرك فاه للكلام اه وهذا أنسب

إِنْ كُنْ يَوْمِنَا اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا بَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمُ الْإِيقِيمَا

طويلة كالمدة التي تعتد فيها النساء استطال مدة غيبته عن أهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات وأنه نمر على نسائه مدة كمدة العدة ضامة لا يضاعفن فيها أو أراد من أوقات نساك فإن القراء والقارئ جا في معنى الوقت ولم يرد لاحتضا ولا طهرا (فإن قلت) فعلام انتصب ثلاثة قروء (قلت) على أنه مفعول به كقولك المحتكر يتربص الغلاء أي يتربص مضى ثلاثة قروء أو على أنه ظرف أي يتربص مدة ثلاثة قروء (فإن قلت) لم جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الأقراء (قلت) يتبعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمع مكان الآخر لا اشتراكهما في الجمعية لأنرى إلى قوله بأنفسهن وماهى إلا نفوس كثيرة ولعل القروء كانت أكثر استعمالا في جمع قرء من الأقراء فأوثر عليه تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلاثة شسوع وقرأ الزهرى ثلاثة قروء بغير همزة (ما خلق الله في أرحامهن) من الولد أو من دم الحيض وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينظر بطلاقها أن تضع ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها أو كتمت حيضها وقالت وهى حائض قد طهرت استعمالا للطلاق ويجوز أن يراد اللاتي يبعين إسقاط ما في بطونهن من الأجنة فلا يعترف به ويحجدهن لذلك لجعل كتابات ما في أرحامهن كناية عن إسقاطه (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر) تعظيم لفعلهن وأن من آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظامم والبعولة جمع بعول والناء لاحقة لتأنيث الجمع كافى الحزونة والسهولة ويجوز أن يراد بالبعولة المصدر من قولك بعول حسن البعولة يعنى وأهمل بعولتهن (أحق بردهن) برجعتهن وفى قراءة أبي بردتهن (فى ذلك) فى مدة ذلك التربص (فإن قلت) كيف جعلوا أحق بالرجعة كأن للنساء حقاً فيها (قلت) المعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبته المرأة وجب إثبات قوله على قولها وكان هو أحق منها إلا أن لها حقاً فى الرجعة (إن أرادوا) بالرجعة (إصلاحاً) لما بينهم وبينهن وإحساناً لهن ولم يريدوا مضارتهن (ولهن مثل الذى عليهن) ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذى يجب لهم عليهن (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكر فى الشرع وعادات الناس فلا يكفهن ما ليس لهن ولا يكفونهن ما ليس لهم ولا يعنف أحد الزوجين صاحبه والمراد بالمائة مائة الواجب الواجب فى كونه حسنة لافى جنس الفعل فلا يجب عليه إذا غسكت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال (درجة) زيادة فى الحق وفضيلة قيل المرأة تنال من اللذة ما ينال الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وإنفاقه فى مصالحها (الطلاق) بمعنى النطق كالسلام بمعنى التسليم أى التطلق الشرعى تطلقه بعد تطلقه على التفريق دون الجمع والإرسال دفعة واحدة ولم يرد بالمرتين الثانية ولكن التكرير كقوله ثم ارجع البصر كترتين أى كتره بعد كتره لا كترتين اثنتين ونحو ذلك من الثانى التى يراد بها التكرير قولهم ليك وسعديك وحنانيك وهذا ذيك ودواليك ه وقوله تعالى (فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) تخيير لهم بعد أن علمهم كيف يطلقون بين أن يمسكوا النساء بحسن العشرة والقيام بمواجهتهن وبين أن يسرحوهن السراح الجميل الذى علمهم وقيل معناه الطلاق الرجعى مرتان لأنه لا رجعة بعد الثلاث فإمساك بمعروف أى برجمة أو تسريح بإحسان أى بأن لا يراجعها حتى تبين بالعدة أو بأن لا يراجعها مراجعة يريد بها تطويل

العصمة والسلامة من معارضة الآية وقوع الفية المعتبرة بعد الاجل وبقاء العصمة بعد الاجل استصحابا الأصل غير معارض بالآية وهو المطلوب

حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ  
فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا نَحْلَ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَسْكَحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا

العدة عليها وضارها وقيل بأن يطلقها الثالثة في الطهر الثالث وروى أن سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الثالثة فقال عليه الصلاة والسلام أو تسريح بإحسان وعند أبي حنيفة وأصحابه الجمع بين التطلقين والثلاث بدعة والسنة أن لا يوقع عليها إلا واحدة في طهر لم يجامعها فيه لما روى في حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إنما السنة أن تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطلقه وعند الشافعي لا بأس بإرسال الثلاث لحديث العجلافي الذي لا عن امرأته فطلقها ثلاثا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه \* روى أن جميلة بنت عبد الله بن أبي كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا أنا ولا ثابت ولا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام ما أطيقه بقضا إلى رفعت جانب الحياء فرأيت أنه أقبل في عدة فإذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم قاما وأقبحهم وجها فنزلت وكان قد أصدقها حديقة فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان في الإسلام (فإن قالت) لمن الخطاب في قوله (ولا يحل لكم أن تأخذوا) إن قلت للأزواج لم يطابقه قوله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله وإن قلت للأئمة والحكام فهو لا ليسوا بأخذين منهم ولا بمؤتمنين (قلت) يجوز الأمران جميعا أن يكون أول الخطاب للأزواج وآخره للأئمة والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره وأن يكون الخطاب كله للأئمة والحكام لأنهم الذين يأمرون بالأخذ والإيتاء عند الترافع إليهم فكأنهم الآخذون والمؤتون (عما آتيتموهن) مما أعطيتموهن من الصدقات (إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله) إلا أن يخاف الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فلا جناح عليهما) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فما افتدت به) فيما فدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم وروى أن امرأة نشزت على زوجها فرفعت إلى عمر رضى الله عنه فأباتها في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال كيف وجدت مييتك قالت \* أبت منذ كنت عنده أقر لعيني منهن فقال لزوجها اخلعها ولو بقرطها قال قتادة يعني بما لها كله هذا إذا كان النشوز منها فإن كان منه كره له أن يأخذ منها شيئا \* وقرئ إلا أن يخافا على البناء للمفعول وإبدال أن لا يقيما من ألف الضمير وهو من بدل الاشتغال كقولك خيف زيد تركه إقامة حدود الله ونحوه وأسروا النجوى الذين ظلموا ويعضده قراءة عبد الله إلا أن تخافوا وفي قراءة أبي إلا أن يظنا ويجوز أن يكون الخوف بمعنى الظن يقولون أخاف أن يكون كذا وأفرق أن يكون يريدون أظن (فإن طلقها) الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار في قوله تعالى الطلاق مرتان واستوفى نصابه أو فإن طلقها مرة ثالثة بعد المرتين (فلا تحل له من بعد) من بعد ذلك التطلق (حتى تسكح زوجها غيره) حتى تزوج غيره والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى الرجل كما الزوج ويقال فلانة ناكح في بني فلان وقد تعلق من اقصر على العقد في التحليل بظاهره وهو سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور أنه لا بد من الإصابة لما روى عروة عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة رفاعة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن رفاعة طلقني فبت طلاقي وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وإنما معه مثل هدية الثوب وإنه طلقني قبل أن يمسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن ترجعي إلى رفاعة لاحتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك وروى أنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت فقالت إنه كان قد مسني فقال لها كذبت في قولك الأول فلن أصدقك في الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنت أبا بكر رضى الله عنه فقالت أأرجع إلى زوجي الأول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال لك ما قال فلا ترجعي إليه فلما قبض أبو بكر رضى الله عنه قالت مثله لعمر رضى

أَنْ يُقِيَا حُدُودَ اللَّهِ وَتَلَكَ حُدُودُ اللَّهِ يَبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنْفَقْنَ أَجَلَهُنَّ فَامْسْكُوهُنَّ  
بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا  
آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنْفَقْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ

الله منه فقال إن أتيتني بعد سرتك هذه لأرجنك فنعما (فإن قلت) فإنا نقول في النكاح المعقود بشرط التحليل (قلت)  
ذهب سفيان والأوزاعي وأبو عبيد ومالك وغيرهم إلى أنه غير جائز وهو جائز عند أبي حنيفة مع الكراهة وعنه أنها  
إن أضرما التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لمن المحلل والمحلل له وعن عمر رضي الله عنه  
لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجتهما وعن عثمان رضي الله عنه لا إناكاح رغبة غير مدلسة (فإن طلقها) الزوج الثاني  
(أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج (إن ظنا) إن كان في ظنهما أنها يقيمان حقوق الزوجية ولم  
يقل إن علما أنها يقيمان لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله عز وجل ومن فسر الظن هنا بالعلم فقد وهم من طريق  
اللفظ والمعنى لأنك لا تقول علمت أن يقوم زيد ولكن علمت أنه يقوم ولأن الإنسان لا يعلم ما في القدر وإنما يظن  
ظنا (فلينفقا أجلهن) أي آخر عتنتن وشارفن متنها والجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الإنسان أجل  
وللموت الذي ينتهي به أجل وكذلك الغاية والأمد يقول النحويون من لا ابتداء الغاية وإلى لا انتهاء الغاية وقال

كل حي مستكمل مدة العمر ومود إذا انتهى أمده

ويتسع في البلوغ أيضاً فيقال بلغ البلد إذا شارفه وداناه ويقال قد وصلت ولم يصل وإنما شارف ولأنه قد علم أن  
الإمساك بعد تقضي الأجل لا وجه له لأنها بعد تقضيه غير زوجة له في غير عدة منه فلا سبيل له عليها (فأمسكوهن  
بمعروف) فإذا أن يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة (أو سرحوهن بمعروف) وإما أن يخلها حتى تقضي عتنتها  
وتبين من غير ضرار (ولا تمسكوهن ضراراً) كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عتنتها ثم يراجعها  
لا من حاجة ولكن ليطول العدة عليها فهو الإمساك ضراراً (لتعتدوا) لتظلموهن وقيل لتلجثوهن إلى الافتداء (فقد  
ظلم نفسه) بتعريضها لعقاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزواً) أي جدوا في الأخذ بها والعمل بما فيها وأرعوها حق  
رعايتها وإلا فقد اتخذتموها هزواً ولعباً ويقال لمن لم يجد في الأمر إنما أنت لاعب وهازئ ويقال كن يهودياً وإلا  
فلا تلمب بالتوراة وقيل كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوج ويقول كنت لاعباً وعن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث  
جذمن جد وهزمن جد الطلاق والنكاح والرجعة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالإسلام وبنوّة محمد صلى الله عليه وسلم  
(وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بحقوقها (يعظكم به) بما أنزل  
عليكم (فلينفقا أجلهن) فلا تعضلوهن إما أن يخاطب به الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً وقسراً  
ولحمة الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج والمعنى أن ينكحن أزواجهن الذين يرغبن فيهم  
ويصلحون لهم وإما أن يخاطب به الأولياء في عضلتهن أن يرجعن إلى أزواجهن روى أنها نزلت في معقل بن  
يسار حين عضل أخته أن ترجع إلى الزوج الأول وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه أن يكون  
خطاباً للناس أي لا يوجد فيها ينكم عضل لاه إذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين والمعضل الحبس  
والتضييق ومنه عضلت الدجاجة إذا نشب يعضها فلم يخرج وأشد لابن هرمة

(قوله وهزمن جد الطلاق والنكاح) في أبي السعود النكاح والطلاق والعناق

إِذَا تَرْضَا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \* وَالْوَلَدُ يُرْضَعُ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى  
الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بَوْلِدَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ

وإن قصادى لك فاصطنعى \* عقائل قد عضن عن النكاح

وبلغ الاجل على الحقيقة وعن الشافعى رحمه الله دل سباق الكلامين على افتراق البلوغين (إذا تراضوا) إذا تراضى  
الخطاب النساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين والمروءة من الشرائط وقيل بمر المثل ومن مذهب أبى حنيفة رحمه  
الله أنها إذا زوجت نفسها بأقل من مهر مثلها فلا ولياء أن يعترضوا (فان قلت) لمن الخطاب في قوله (ذلك يوعظ به)  
(قلت) يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد ونحوه ذلك خير لكم وأطهر (أزكى لكم وأطهر)  
من أدناس الآثام وقيل أزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم) ما في ذلك من الزكاء والطهر (وأنتم لا تعلمون) أو والله  
يعلم ما تستصلحون به من الأحكام والشرائع وأنتم تجهلون (يرضعن) مثل يتربصن في أنه خبر في معنى الأمر المؤكد  
(كاملين) تؤكد كقوله تلك عشرة كاملة لأنه مما يتساع فيه فتقول أقت عند فلان حولين ولم تستكلهما \* وقرأ ابن  
عباس رضى الله عنهما أن يكمل الرضاعة وقرئ الرضاعة بكسر الراء والرضمة وأن تم الرضاعة وأن يتم الرضاعة برفع  
الفعل تشبيها لأن بما لتأخيهما في التأويل (فإن قلت) كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله (قلت) هو بيان لمن توجه إليه  
الحكم كقوله تعالى هيت لك لك بيان للهيئت به أى هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاع وعن قتادة حولين كاملين ثم  
أنزل الله اليسر والتخفيف فقال (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أراد أنه يجوز النقصان وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص  
منه بعد أن لا يكون في انقطاع ضرر وقيل اللام متعلقة بيرضعن كما تقول أرضعت فلانة لفلان ولده أى يرضعن حولين  
لمن أراد أن يتم الرضاعة من الآباء لأن الأب يجب عليه إرضاع الولد دون الأم وعليه أن يتخذ له ظئر إلا إذا تطوعت  
الأم بإرضاعه وهى مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الأم عند أبى حنيفة رحمه الله مادامت زوجة أو معتدة  
من نكاح وعند الشافعى يجوز فإذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق (فان قلت) فما بال الوالدات مأمورات بأن يرضعن  
أولادهن (قلت) إما أن يكون أمرا على وجه التدب وإما على وجه الوجوب إذا لم يقبل الصبي إلا ندى أمه أو لم توجد  
له ظئر أو كان الأب عاجزا عن الاستئجار وقيل أراد الوالدات المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لأجل الرضاع  
(وعلى المولود له) وعلى الذى يولد له وهو الوالد وله فى محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم فى المغضوب عليهم (فان قلت)  
لم قيل المولود له دون الوالد (قلت) ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم لأن الأولاد للآباء ولذلك ينسبون إليهم لا إلى الأمهات  
وأنشد للبايون بن الرشيد فإنما أمهات الناس أوعية \* مستودعات والآباء أبناء

فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن إذا أرضعن ولدهم كالأطوار ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى  
وهو قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا (بالمعروف) تفسيره ما يعقبه  
وهو أن لا يكلف واحد منهما ماليس فى وسعه ولا يتضار \* وقرئ لا تكلف بفتح التاء ولا تكلف بالنون \* وقرئ  
لا تضار بالرفع على الإخبار وهو محتمل البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الأصل تضار بكسر الراء وتضار بفتحها  
وقرأ لا تضار بالفتح أكثر القراء وقرأ الحسن بالكسر على النهى وهو محتمل للبناءين أيضا وبين ذلك أنه قرئ لا تضار  
ولا تضار بالجزم وفتح الراء الأولى وكسرها وقرأ أبو جعفر لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وعن الأعرج  
لا تضار بالسكون والتخفيف وهو من ضار به يضيره ونوى الوقف كما نواه أبو جعفر أو اختلس الضمة فظنه الراوى  
سكونا وعن كاتب عمر بن الخطاب لا تضار والمعنى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف به وتطالب منه



بَوْلِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ  
تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ  
بَصِيرٌ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا

ماليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن الولد وأن تقول بعدما ألها الصبي اطلب له ظئرا وما أشبه  
ذلك ولا يضار مولود له امرأته بسبب ولده بأن يمنعها شيئا مما وجب عليه من رزقها وكسوتها ولا يأخذ منها وهي تريد  
إرضاعه ولا يكرهها على الإرضاع وكذلك إذا كان مبنيا للفعول فهو نهي عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن أن  
يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد ويجوز أن يكون تضار بمعنى تضرب وأن تكون الباء من صلته أي لا تضرب والدة  
بولدها فلا تسمى غذاءه وتهدده ولا تفرط فيما ينبغي له ولا تدفعه إلى الآب بعد ما ألها ولا يضرب الولد به بأن ينزعه من يدها  
أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد (فإن قلت) كيف قيل بولدها وبولده (قلت) لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف  
إليها الولد استعطافا لها عليه وأنه ليس بأجنبي منها فمن حقها أن تشفق عليه وكذلك الوالد (وعلى الوارث) عطف على قوله  
وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه فكان المعنى وعلى وارث  
المولود له مثل ما وجب عليه من الرزق والكسوة أي إن مات المولود له لزم من يرثه أن يقوم مقامه في أن يرزقها ويكسوها  
بالشرطة التي ذكرت من المعروف وتجنب الضرر وقيل هو وارث الصبي الذي لومات الصبي ورثته واختلفوا فمندان أبي ليلي  
كل من ورثته وعند أبي حنيفة من كان ذارحم محرم منه وعند الشافعي لا نفقة فيما عدا الولاد وقيل من ورثته من عصبته مثل الجد  
والأخ وابن الأخ والعمة وابن العم وقيل المراد وارث الآب وهو الصبي نفسه وأنه إن مات أبوه وورثته وجبت عليه أجرة  
رضاعه في مثاله إن كان له مال فإن لم يكر له مال أجبرت الأم على إرضاعه وقيل على الوارث على الباقي من الأبوين من قوله  
واجعله الوارث منا (فإن أرادا فصلا) صادرا (عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما) في ذلك زادا على الحولين  
أو نقصا وهذه توسعة بعد التحديد وقيل هو في غاية الحولين لا يتجاوز وإنما اعتبر تراضيهما في الفصال وتشاورهما أما الآب  
فلا كلام فيه وأما الأم ثلاثها أحق بالنزوة وهي أعلم بحال الصبي وقرئ فإن أراد استرضع منقول من أرضع يقال  
أرضعت المرأة الصبي واسترضعتهما الصبي لتعديبه إلى مفعولين كما تقول أنجح الحاجة واستنجحت الحاجة والمعنى أن تسترضعوا  
المراضع أولادكم لحذف أحد المفعولين للاستغناء عنه كما تقول استنجحت الحاجة ولا تذكر من استنجحت وكذلك حكم  
كل مفعولين لم يكن أحدهما عبارة عن الأول (إذا سلمتم) إلى المراضع (ما آتيتهم) ما أردتم إيتاءه كقوله تعالى إذا قمتم  
إلى الصلاة وقرئ ما آتيتهم من أنى إليه إحسانا إذا فعله ومنه قوله تعالى إنه كان وعده مأثيا أي مفعولا وروى شيبان عن  
عاصم ما أوتيتهم أي ما آتاكم الله وأقدركم عليه من الأجرة ونحوه وأنفقوا مما جاءكم مستخلفين فيه وليس التسليم بشرط  
للجواز والصحة وإنما هو نداء إلى الأولى ويجوز أن يكون بعناي أن يكون الشيء الذي تعطاه المراضع من أهني ما يكون  
لتكون طيبة النفس راضية فيعود ذلك إصلاحا لشأن الصبي واحتياطا في أمره فأمرنا بإيتائه ناجزا أي لا يؤيد كأنه قيل إذا ديتهم  
الهن يدايت ما أعطيتوهن (بالمعروف) متعلق بسلتم أمروا أن يكونوا عند تسليم الأجرة مستبشرين الوجوه ناطقين  
بالقول الجميل مطيعين لأنفس المراضع بما أمكن حتى يؤمن تفريطهن بقطع معاذيرهن (والذين يتوفون منكم) على تقدير  
حذف المضاف أراد وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن وقيل معناه يتربصن بعدهم كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ

(قوله واجعله الوارث منا) الرواية المشهورة مني

جَنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ  
مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تَأْوَعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا

يتوفون بفتح الياء أى يستوفون آجالهم وهى قراءة على رضى الله عنه والذى يحكى أن أبا الاسود الدؤلى كان يمشى خلف جنازة فقال له رجل من المتوفى بكسر الفاء فقال الله تعالى وكان أحد الأسباب الباعثة لعلنى رضى الله عنه على أن أمره أن يضع كتابا فى النحو تناقضه هذه القراءة (يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) يعتددن هذه المدة وهى أربعة أشهر وعشرة أيام وقيل عشراً ذهاباً إلى الليالى والأيام داخله معها ولا تراهم قط يستعملون التذكير فيه ذاهبين إلى الأيام تقول صمت عشراً ولو ذكرت خرجت من كلامهم ومن البين فيه قوله تعالى إن لبئس ما كنتم إلا عبداً ثم إن لبئس إلا يوماً (فإذا بلغن أجلهن) فإذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة وجماعة المسلمين (فما فعلن في أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكره الشرع والمعنى أنهن لو فعلن ما هو منكرك كان على الأئمة أن يكفوهن وإن فزطوا كان عليهم الجناح (فما عرضتم به) هو أن يقول لها إنك جليلة أو صالحة أو نافقة ومن غرضي أن أتزوج وعسى الله أن ييسرلى امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول إنى أريد أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل على أبو جعفر محمد بن علي وأنا فى عدتي فقال قد علمت قرأتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقد سئى فى الإسلام فقلت غفر الله لك أخطبتى فى عدتي وأنت يؤخذ عنك فقال أوقد فعلت إنما أخبرتك بقرأتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبى سلمة فتوفى عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو متحامل على يده حتى أئز الحصر فى يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة (فإن قلت) أى فرق بين الكناية والتعريض (قلت) الكناية أن تذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له كقولك طويل النجاد والحوائل لطول القامة وكثير الرماد للضياف والتعريض أن تذكر شئاً تدل به على شئ لم تذكره كما يقول المحتاج إلى جئتكم لاسلم عليكم ولا نظر إلى وجهك الكريم ولذلك قالوا ۝ وحسبك بالتسليم منى تفاضيا ۝ وكأنه إمالة الكلام إلى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لأنه يلوح ۝ ما يريد ۝ (أو أكننتم في أنفسكم) أو سترتم وأضمرتم فى قلوبكم فلم تذكره بالسننكم لامعرضين ولا صرحين (علم الله أنكم ستذكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن الطق برغبتكم فيهن ولا تصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم (فإن قلت) أين المستدرك بقوله (ولكن لا تأوعدوهن سراً) (قلت) هو مخذوف لدلالة ستذكرونهن عليه تقديره علم الله أنكم ستذكرونهن فاذكروهن ولكن لا تأوعدوهن سراً والسروقة كناية عن النكاح الذى هو الوطء لأنه مما يسر قال الأعشى ولا تقربن جارة أن سرها ۝ عليك حرام فانكحن أو تأبدا

۝ قوله تعالى والذين يتوفون منكم الآية (قال محمود رحمه الله قرأها على رضى الله عنه بفتح الياء الخ) قال أحمد رحمه الله ولعل السائل لآبى الاسود كان ممن يفهم عنه أنه لافرق عنده بين الكسر والفتح وهو الظاهر وعلى ذلك أجابه أبو الاسود فلا تناقض حينئذ قال محمود رحمه الله تقول صمت عشراً الخ) قال أحمد رحمه الله ومنه من صام به رمضان وأتبعه بست من شوال فكانه صام الدهر فغلب الليالى وإن كان الصوم غير متصوفاً فيها حتى قالوا إن شرطه النية وزمانها الليل فلماذا جعل لها حظاً فى الصوم وغلبا ۝ قوله تعالى علم الله أنكم ستذكرونهن الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت أين المستدرك بقوله ولكن الخ) قال أحمد رحمه الله وقويت دلالة هذا المذكور على ما حذف لأن المعتاد فى مثل هذه الصيغة ورود الإباحة عقيبها ونظير هذا النظم قوله تعالى «علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن» الآية ولهذا الحذف سر والله

(قوله والحوائل لطول القامة) لعله لطويل (قوله أو تأبدا ثم عبر به) فى الصراح التأبد التوحش

قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَلْمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَحْذَرُوا  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝ لِأَجْنَحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً  
وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۝ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ  
قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ

ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لأنه سبب فيه كإفمل بالنكاح (إلا أن تقولوا قولا معروفا) وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا  
(فإن قلت) بم يتعاق حرف الاستثناء (قلت) بل اتواعدوهن أى لا تواعدوهن واعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكرة أو  
لا تواعدوهن إلا بأن تقولوا أى لا تواعدوهن إلا بالتعريض ولا يجوز أن يكون استثناء منقطعاً من الأدائه إلى قولك لا تواعدوهن  
إلا التعريض وقيل معناه لا تواعدوهن جماعاً وهو أن يقول لها إن نكحتك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف  
إلا أن تقولوا قولا معروفا يعنى من غير رقت ولا إخش في الكلام وقيل لا تواعدوهن سرا أى فى السر على أن المواعدة  
فى السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن لأن مسارتهم فى الغالب بما يستجيا من المجاهرة به وعن ابن عباس رضى الله  
عنه ما إلا أن تقولوا قولا معروفا هو أن يتوافقا أن لا تزوج غيره (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الأمر وعزم  
عليه وذكر العزم مبالغة فى النهى عن عقدة النكاح فى العدة لأن العزم على الفعل يتقدمه فإذا نهى عنه كان عن الفعل  
أنهى ومعناه ولا تعزموا عقد عقدة النكاح وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح وحقيقة العزم القطع بدليل قوله عليه  
السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الدليل وروى لم يبيت الصيام (حتى يبلغ الكتاب أجله) يعنى ما كتب وفرض من  
العدة (يعلم ما فى أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (غفور حلیم) لا يعاجلكم بالعقوبة (لأجنح  
عليكم) لا تبعة عليكم من إيجاب مهر (إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) ما لم تجمعهن (أو تفرضوا لهن فريضة) إلا أن  
تفرض لهن فريضة أو حتى تفرضوا وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطلقة غير المدخول بها إن سمي لها مهر فلها نصف  
المسمى وإن لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله وإن طلقتموهن إلى قوله  
فنصف ما فرضتم فقله فنصف ما فرضتم إثبات للجناح الذى ثمة والمتعة درع وملحفة وخمار على حسب الحال عند أبى  
حنيفة إلا أن يكون مهر مثلاً أقل من ذلك فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص من خمسة دراهم  
لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها و (الموسع) الذى له سعة و (المقتر) الضيق الحال و (قدره) مقداره الذى يطيقه  
لأن ما يطيقه هو الذى يختص به قرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان وعن النبی صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل من الأنصار  
تزوج امرأة ولم يسم لها مهراً ثم طلقها قبل أن يمسيها أمتعتها قال لم يكن عندي شيء قال متعها بقلنسوتك وعند أصحابنا لا تجب المتعة  
إلا لهما وحدهما وتستحب لسائر المطلقات ولا تجب (متاعاً) تأكيد لمتعهن بمعنى تمتعاً (بالمعروف) بالوجه الذى يحسن  
فى الشرع والمروءة (حقاً) صفة لمتاعاً أى متاعاً واجبا عليهم أوجب ذلك حقاً (على المحسنين) على الذين يحسنون إلى  
المطلقات بالتتابع وسام قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلاً فله سلبه (إلا أن يعفون) يريد

أعلم وهو أنه اجتنب لأن الإباحة لم تنسحب على الذكر مطلقاً بل اقتصت بوجه واحد من وجوه ذلك الوجه المباح  
عسر التميز عما لم يبيح فذكرت مستثناة بقوله إلا أن تقولوا قولا معروفا تنبيها على أن المحل ضيق والأمر فيه عسر والأصل  
فيه الحظر ولا كذلك الوطء فى زمن ليل الصوم فإنه أبيع مطلقاً غير مقيد فلذلك صدر الكلام بالإباحة والتوسعة  
وجاء النهى عن مباشرة المعتكفة فى المسجد تلوا للإباحة وتبعا فى الذكر لأنها حالة فاذة والمنع فيها لم يكن لأجل الصوم  
ولكن الأمر يتعلق به من حيث المصاحب وهو الاعتكاف فقط لهذا السر فإنه من غرائب النكت ۝ قوله تعالى

المطلقات ( فإن قلت ) أى فرق بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون ( قلت ) الواو فى الأول ضميرهم والنون علم الرفع والواو فى الثانى لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبنى لأثر فى لفظه للعامل وهو فى محل النصب \* ويعفون عطف على محله و ( الذى بيده عقدة النكاح ) الولى يعنى إلا أرتفعوا المطلقات عن أزواجهن فلا يطالبهن بنصف المهر وتقول المرأة ما رأتى ولا خدمته ولا استمتع فى فكيف أخذ منه شيئاً أو يعفو الولى الذى يلى عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعى وقيل هو الزوج وعفوه أن يسوق إليها المهر كاملاً وهو مذهب أبى حنيفة والأول ظاهر الصحة وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر إلا أن يقال كان الغالب عندهم أن يسوق إليها المهر عند تزوج فإذا طلقها استحق أن يطالبها بنصف ماساق إليها فإذا ترك المطالبة فقد عفا عنها أو سماه عفواً على طريق المشاكلة وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها فأكل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو وعنه أنه دخل على سعد بن أبى وقاص فعرض عليه بنتاً له فتزوجها فلما خرج طلقها وبعث إليها بالصداق كما لا يقل له لم تزوجتها فقال عرضها على فكرهت رده قيل فلم بعثت بالصداق قال فأين

إلا أن يعفون الآية ( قال محمود رحمه الله والذى بيده عقدة النكاح الولى الخ ) قال أحمد رحمه الله هذا النقل وهم فيه الزمخشري عن الشافعى رضى الله عنه فإن مذهبه موافق لمذهب أبى حنيفة رضى الله عنه فى أن المراد به الزوج وإنما ذهب إلى أن المراد الولى الإمام مالك رضى الله عنه وصدق الزمخشري أنه قول ظاهر الصحة عليه رونق الحق وطلاوة الصواب لوجوه \* الأول أن الذى بيده عقدة النكاح ثابتة مستقرة هو الولى وأما الزوج فله ذلك حالة العقد المتقدم خاصة ثم هو بعد الطلاق والكلام حينئذ ليس من عقدة النكاح فى شيء البتة فإن قيل أطلق عليه ذلك بعد الطلاق بتأويل كان مقدرة فلا يخفى على المصنف ما فى ذلك من البعد والخروج عن حد إطلاق الكلام وأصله \* الثانى أن الخطاب الأول للزوجات اتفاقاً بقوله إلا أن يعفون وفيهن من لا عفوا لها البتة كالأمه والبكر فلولا استتمام التقسيم بصرف الثانى إلى الولى على ابنته البكر أو أمته وإلا لزم الخروج عن ظاهر عموم الأول وحيث حمل الكلام على الولى صار الكلام بمعنى إلا أن يعفون إن كن أمهلاً للعفو أو يعفون لمن لم يكن أمهلاً ولهذا كان الولى الذى يعفو ويعتبر عفوه عند مالك هو الأب فى ابنته البكر والسيد فى أمته خاصة \* الثالث أن الكتاب العزيز جدير بتناسب الأقسام وانتظام أطراف الكلام والأمريه على هذا المحمل بهذه المثابة فإن الآية حينئذ مشتملة على خطاب الزوجات ثم الأولياء ثم الأزواج بقوله ولا تنسوا الفضل بينكم فتكون على هذا الوجه ملية بالفوائد جامعة للمقاصد \* الرابع أن المضاف إلى صاحب عقدة النكاح العفو كما هو مضاف إلى الزوجات والعفو الإسقاط لغة وهو المراد فى الأول اتفاقاً إذ المضاف إلى الزوجات هو الإسقاط بلا ريب ولو كان المراد بصاحب العقدة الزوج لتعين حمل العفو على تكميل المهر وإعطائه مالا يستحق عليه وهذا إنما يطابقه من الأسماء التفضل ومن ثم قال فى خطاب الأزواج ولا تنسوا الفضل بينكم لأن المبدول من جهته غير مستحق عليه فهو فضل لا عفوا \* ولا يقال لعل الزوج تعجل المهر كاملاً قبل الطلاق وطلق فيجب استرجاع النصف فيسقطه ويعفو عنه وحينئذ يبقى العفو من جانب الزوج على ظاهره وحقيقته \* لا نأقول حسناً فى رده هذا الوجه ما فيه من الكلفة وتقدير ما الأصل خلافه \* الخامس أن صدر الآية خطاب للأزواج فى قوله وإن طلقتموهن إلى قوله فريضتهن فلو جاء قوله أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح مراداً به الزوج لكان عدولاً والتفاتاً من الخطاب إلى الغيبة وليس هذا من مواضعه ولأجل هذا جاء قوله ولا تنسوا الفضل بينكم على صيغة الخطاب لأن المراد به الأزواج لخطابهم أولاً \* السادس أن قوله إلا أن يعفون وما عطف عليه استثناء من قوله فنصف ما فرضتم وأصل الكلام فنصف ما فرضتم واجب عليكم إلا أن يعفو عنه الزوجات فليس بواجب عليكم إذا فإذا حمل الكلام على الولى استقام إذ هم لو كملوا المهر لمن فالنصف واجب عليهم لا يتغير ولا يخالف الحالة المستثناة مما وقع منه الاستثناء فلا يجرى الاستثناء على حقيقته فى المخالفة بين الأول والثانى إلا أن يقال مقتضى قوله فنصف ما فرضتم واجب عليكم أن النصف الآخر غير مؤدى إليهن لأنه ساقط عن الزوج فإذا عني بمعنى كل المهر فقد صار النصف الآخر مؤدى إليهن فى هذا التأويل من الكلفة ما يسقط مؤنردة

وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَتَاتِينَ ۝ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَيْكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ

الفضل ۝ و (الفضل) التفضل أى ولا تنسوا أن يتفضل بعضهم على بعض وتتمروا ولا تستعصوا وقرأ الحسن أويغفو الذى يسكون الواو وإسكان الواو والياء فى موضع النصب تشبيه لها بالالف لأنها أختها وقرأ أبو نبيك وأن يعفو بالياء وقرئ ولا تنسوا الفضل بكسر الواو (الصلاة الوسطى) أى الوسطى بين الصلوات أو الفضلى من قولهم للأفضل الأوسط وإنما أفردت وعطفت على الصلاة لانفرادها بالفضل وهى صلاة العصر وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم ناراً وقال عليه السلام إنها الصلاة التى شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب وعن حفصة أنها قالت لمن كتب لها المصحف إذا بلغت هذه الآية فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها فأملت عليه والصلاة الوسطى صلاة العصر وروى عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهما والصلاة الوسطى وصلاة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلاتين إحداهما الصلاة الوسطى إما الظهر وإما الفجر وإما المغرب على اختلاف الروايات فيها والثانية العصر وقيل فضلها لما فى وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعايشهم وعن ابن عمر رضى الله عنهما هى صلاة الظهر لأنها فى وسط النهار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلها بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها وعن مجاهد هى الفجر لأنها بين صلاتي النهار وصالتي الليل وعن قبيصة بن ذؤيب هى المغرب لأنها وتر النهار ولا تنقص فى السفر من الثلاث وقرأ عبد الله وعلى الصلاة الوسطى وقرأت عائشة رضى الله عنها والصلاة الوسطى بالنصب على المدح والاختصاص وقرأ نافع الوصل بالصاد (وقوموا لله) فى الصلاة (قاتين) ذاكرين لله فى قيامكم والقنوت أن تذكروا الله قائماً وعن عكرمة كانوا يتكلمون فى الصلاة فهوا وعن مجاهد هو الركود وكف الأيدي والبصر وروى أنهم كانوا إذا قام أحدهم إلى الصلاة هاب الرحمن أن يمد بصره أو يلتفت أو يقلب الحصى أو يتحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا (فإن خفتهم) فإن كان بكم خوف من عدو أو غيره (فرجالاً) فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقائم وقيام أو رجل يقال رجل رجل أى راجل وقرئ فرجالاً بضم الراء ورجالاً بالتشديد ورجلاً وعند أى حنيفة رحمه الله لا يصلون فى حال المشى والمسافة ما لم يمكن الوقوف وعند الشافعى رحمه الله يصلون فى كل حال والراكب يومى ويسقط عنه التوجه إلى القبلة (فإذا أتمتم) فإذا زال خوفكم (فأذكروا الله كما عليكم ما لم تكونوا تعلمون) من صلاة الأمان أو فإذا أتمتم فاشكروا الله على الأمان واذكروه بالعبادة كما أحسن إليكم بما عليكم من الشرائع وكيف تصلون فى حال الخوف وفى حال الأمان ۝ تقديره فيمن قرأ وصية بالرفع ووصية الذين يتوفون أو وحيكم الذين يتوفون وصية لأزواجهم أو والذين يتوفون أهل وصية لأزواجهم وفيمن قرأ بالنصب والذين يتوفون بوصون وصية كقولك إنما أنت سير البريد بإضمار تسير أو والزم الذين يتوفون وصية وتدل عليه قراءة عبد الله كتب عليكم الوصية لأزواجكم متاعاً إلى الحول مكان قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول) وقرأ أبى متاع لأزواجهم متاعاً وروى عنه فتاع لأزواجهم ومتاعاً نصب بالوصية إلا إذا أضمرت بوصون فإنه نصب بالفعل وعلى قراءة أبى متاعاً نصب بمتاع لأنه فى معنى التمتع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين ومعنى ضرب لك زيدا ضرباً شديداً و (غير إخراج) مصدر مؤكد كقولك

خَرَجْنَا فَلَاجُنَاحَ عَلَيَّكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* وَلِلَّطَلْقِ مَتَعٌ بِالْمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ \* كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ  
أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يَشْكُرُونَ \* وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا  
فِيضَعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ

هذا القول غير ما تقول أو بدل من متاعا أحوال من الأزواج أى غير مخرجات والمعنى أن حق الذين يتوفون عن  
أزواجهم أن يوصوا قبل أن يحتضروا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاملا أى ينفق عليهم من تركته ولا يخرج  
من مساكنهم وكان ذلك في أول الإسلام ثم نسخت المدة بقوله أربعة أشهر وعشراً وقيل نسخ ما زاد منه على هذا  
المقدار ونسخت النفقة بالإرث الذى هو الربع والثمن واختلف في السكنى فعند أبى حنيفة وأصحابه لاسكنى لمن  
(فما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بمنكر شرعا (فإن قلت) كيف نسخت  
الآية المتقدمة المتأخرة (قلت) قد تكون الآية متقدمة في التلاوة وهى متأخرة في التنزيل كقوله تعالى «سيقول  
السفهاء مع قوله قد نرى قلب وجهك في السماء» (وللمطلقات متاع) عم المطلقات بإيجاب المتعة لمن بعد ما أوجها لواحدة  
منهن وهى المطلقة غير المدخول بها وقال (حقاً على المتقين) كما قال ثمة حقاً على المحسنين وعن سعيد بن جبير وأبى العالية  
والزهري أنها واجبة لكل مطلقة وقيل قد تناولت التمتع الواجب والمستحب جميعاً وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة (ألم  
تر) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين وتعجب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم يروى  
يسمع لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب \* وروى أن أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم  
الطاعون فخرجوا هاربين فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه وقيل من عليهم حز قيل  
بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شدقه وأصابه تعجباً مما رأى فأوحى إليه ناد فيهم أن  
قوموا بإذن الله فنأدى فظروا لهم قياماً يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت وقيل هم قوم من بنى إسرائيل  
دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا حذراً من الموت فأماهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وهم ألو ف) فيه دليل على الألوف  
الكثيرة واختلف في ذلك فقيل عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون ومن بدع التفسير ألو ف متألفون جمع آلف كقواعد  
وقعود \* (فإن قلت) ما معنى قوله (فقال لهم الله موتوا) (قلت) معناه فأماهم ثم إنما جرى به على هذه العبارة للدلالة  
على أنهم ماتوا ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيتته وتلك ميتة خارجة عن العادة كأنهم أمروا بشيء فامتثلوه امتثالاً من  
غير إباء ولا توقف كقوله تعالى إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد  
والنصر للشيعة وأن الموت إذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله (لذو فضل على الناس)  
حيث يصرفهم ما يفترون به ويستبصرون كما بصر أولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم أو لذو فضل على الناس حيث  
أحيا أولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لتركهم موتى إلى يوم البعث والدليل على أنه ساق هذه القصة بعتاً على الجهاد  
ما أتبعه من الأمر بالقتال في سبيل الله (واعلموا أن الله سميع) يسمع ما يقوله المخلفون والسابقون (عليم) بما يضررونه  
وهو من وراء الجزاء \* لإقراض الله مثل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه والقرض الحسن إما المجاهدة في نفسها  
وإما النفقة في سبيل الله (أضعافاً كثيرة) قيل الواحد بسبعائة وعن السدى كثيرة لا يعلم كنهها إلا الله (والله يقبض  
ويبسط) يوسع على عباده ويقتر فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيقة بالسعة (وإليه ترجعون) فيجازيكم

مُوسَى إِذْ قَالَوا لَنَبِيِّهِمْ أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلِمَا كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ٥ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي

على ما قدمتم (لنبيهم) هو يوشع أو شمعون أو اشمويل (ابعث لنا ملكا) أنهض للقتال معنا أميراً نصدر في تدبير الحرب عن رأيه وننتهي إلى أمره طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها ومن أمرهم بطاعته وامتثال أوامره وروى أنه أمر الناس إذا سافروا أن يحملوا أحدهم أميراً عليهم (نقاتل) قرئ بالنون والجزم على الجواب وبالنون والرفع على أنه حال أي ابعنه لنا مقتدرين القتال أو استئناف كأنه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل وقرئ يقاتل بالياء والجزم على الجواب وبالرفع على أنه صفة للملك ٥ وخبر عسيتم (ألا تقاتلوا) والشرط فاصل بينهما والمعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا يعني هل الأمر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون أراد أن يقول عسيتم أن لا تقاتلوا بمعنى أتوقع جنكم عن القتال فأدخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده ومظنون وأراد بالاستفهام التقرير وثبتت أن المتوقع كائن وأنه صائب في توقعه كقوله تعالى «هل أتى على الإنسان» معناه التقرير وقرئ عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة (وما لنا ألا نقاتل) وأي ذاع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين (إلا قليلا منهم) قيل كان القليل منهم ثلث مائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وترك الجهاد (طالوت) اسم أعجمي كجالوت ودادود وإنما امتنع من الصرف لتعريفه وعجمته وزعموا أنه من الطوال لما وصف به من البسطة في الجسم ووزنه إن كان من الطول فعلت منه أصله طولت إلا أن امتناع صرفه يدفع أن يكون منه إلا أن يقال هو اسم عبراني وافق عربياً كما وافق خطأ حنطة وبشمالها رخما رخما بسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كما لو كان عربياً وكان أحد سبيه العجمة لكونه عبرانياً (أنى) كيف ومن أين وهو إنكار لتلك عليهم واستبعاد له ٥ (فإن قلت) ما الفرق بين الواوين في ونحن أحق ولم يؤت (قلت) الأولى للحال والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالاً قد انتظمتهما معاً في حكم واو الحال والمعنى كيف يملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه فقير ولا بد للملك من مال يعتضد به وإنما قالوا ذلك لأن النبوة كانت في سبط لاوى ابن يعقوب والملك في سبط يهوذا ولم يكن طالوت من أحد السبطين ولأنه كان رجلاً سقاء أودباغاً فقيراً وروى أن نبيهم دعا الله تعالى حين طلبوا منه ملكاً فأتى بعضاً يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها إلا طالوت (قال إن الله اصطفاه عليكم) يريد أن الله هو الذي اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله ٥ ثم ذكر مصلحتين أنفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامة والظاهر أن المراد بالعلم المعرفة بما طلبوه لأجله من أمر الحرب ويجوز أن يكون عالماً بالديانات وبغيرها وقيل قد أوحى إليه ونبي وذلك أن الملك لا بد أن يكون من أهل العلم فإن الجاهل مزدرى غير

٥ قوله تعالى قالوا أنى يكون له الملك علينا الآية (قال محمود رحمه الله إن قلت ما الفرق بين الواوين الخ) قال أحمد رحمه الله وحاصل هذا أن الواو الأولى أفادت جملتها الحالية بنفسها وأفادت الجملة الثانية الحالية أيضاً لكن بواسطة الواو

(قوله وإنه صائب في توقعه) في الصحاح صاب السهم القرطاس يصيبه لغة في أصابه

فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ۖ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ

منتفع به وأن يكون جسماً يملأ العين جوهرة لأنه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب ۝ والبسطة السعة والامتداد وروى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه (يؤتي ملكه من يشاء) أي الملك له غير منازع فيه فهو يؤتيه من يشاء من يستصلحه لذلك (والله واسع) الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر (عليم) بمن يصطفيه الملك (والتابوت) صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفرون ۝ والسكينة السكون والطمأنينة وقيل هي صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس كراس الهز وذهب كذبه وجناحان فتنب فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وعن علي رضي الله عنه كان لها وجه كوجه الإنسان وفيها ريح هفافة (وبقية) هي رصاص الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى عليه السلام فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه فكان ذلك آية لاصفاء الله طالوت وقيل كان مع موسى ومع أنبياء بني إسرائيل بعده يستفتحون به فلما غيرت بنو إسرائيل غلبهم عليه الكفار فكان في أرض جالوت فلما أراد الله أن يملك طالوت أصحابهم يبلاء حتى هلكت خمس مدائن فقالوا هذا بسبب التابوت بين أظهرنا فوضعه على ثورين فساقيهما الملائكة إلى طالوت وقيل كان من خشب الشمشار ممحوماً بالذهب نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين وقرأ أبي وزيد بن ثابت التابوت بالهاء وهي لغة الأنصار (فإن قلت) ما وزن التابوت (قلت) لا يخلو من أن يكون فعلوتاً أو فاعولاً فلا يكون فاعولاً لقلته نحو سلس وقلق ولأنه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف إليه فهو إذا فعلوت من التوب وهو الرجوع لأنه ظرف توضع فيه الأشياء وتودعه فلا يزال يرجع إليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع إليه فيما يحتاج إليه من مودعته وأما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده إلا فمين جعل هاء بدلاً من الاء لاجتماعهما في الخمس وأنهما من حروف الزيادة ولذلك أبدلت من تاء التأنيث وقرأ أبو السمال سكينة بفتح السين والتشديد وهو غريب وقرئ يحمله بالياء (فإن قلت) من (آل موسى وآل هرون) (قلت) الأنبياء من بني يعقوب بعدهما لأن عمران هو ابن فاهث ابن لاوي بن يعقوب فكان أولاد يعقوب آلها ويجوز أن يراد بما تركه موسى وهرون والآل مقعهم لتفخيم شأنهما ۝ فصل عن موضع كذا إذا انفصل عنه وجاوزه وأصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول حتى صار في حكم غير المتعدي كالفصل وقيل فصل عن البلد فصلاً ويجوز أن يكون فصله فصلاً وفصل فصولاً كوقف وصد ونحوهما والمعنى انفصل عن بلده (بالجنود) روى أنه قال لقومه لا يخرج معي رجل بني بشاء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا رجل متزوج بامرأة لم بين عليها ولا أبتنى إلا الشاب النشط الفارع فاجتمع إليه مما اختاره ثمانون ألفاً وكان الوقت قيظاً وسلكوا مفازة فسألوا أن يجرى الله لهم نهراً (فقال إن الله مبتليكم) بما اقترحتموه من النهر (فن شرب منه) فن ابتدأ شربه من النهر بأن كرع فيه (فليس مني) فليس بمتصل بي ومتحد معي من قولهم فلان مني كأنه بعضه لاختلاطهما

العاطفة وهذا النظر من السهل الممتنع (قال محمود رحمه الله وزن التابوت فعلوت الخ) قال أحمد رحمه الله يريد لأن الفاء تاء واللام كذلك والعرب تستقل ما فاؤه ولأما حرف واحد لأنه توأم التكرار ۝ قوله تعالى فن شرب منه فليس مني الآية (قال محمود مستثنى من قوله فن شرب منه فليس مني الخ) قال أحمد رحمه الله وفي هذه الآية تقوية لمن ذهب



مَنْ إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ كَمَنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٌ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ يِاذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّائِرِينَ • وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ • فَهَزَمُوهُمْ يِاذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا

والتحادهما ويجوز أن يراد فليس من جعلني وأشياعي (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه من طعم الشيء إذا ذاقه ومنه طعم الشيء لمذاقه قال • وإن شئت لم أطعم نقاحا ولا بردا • ألا ترى كيف عطف عليه البرد وهو النوم ويقال ماذقت غماضا ونحوه من الابتلاء ما ابتلى الله به أهل أيلة من ترك الصيد من إتيان الحيتان شرعا بل هو أشد منه وأصعب وإنما عرف ذلك طالوت بإخبار من النبي وإن كان نبيا كما يروى عن بعضهم فبالوحي • وقرئ بنهر بالسكون (فإن قلت) مم استثنى قوله (إلا من اغترف) (قلت) من قوله فمن شرب منه فليس مني والجملة الثانية في حكم المناخلة إلا أنها قدمت للعناية كما قدم والصابئون في قوله إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون السكروع والدليل عليه قوله (فشربوا منه) أي فكرعوا فيه (إلا قليلا منهم) وقرئ غرقة بالفتح بمعنى المصدر وبالضم بمعنى المغروف وقرأ أبي والأعمش إلا قليل بالرفع وهذا من ميلم مع المعنى وإعراض عن اللفظ جانبا وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشربوا منه في معنى فلم يطعموه حل عليه كأنه قيل فلم يطعموه إلا قليل منهم ونحوه قول الفرزدق : لم بدع • من المال إلا مسحت أو مجلف • كأنه قال لم يبق من المال إلا مسحت أو مجلف وقيل لم يبق مع طالوت إلا ثلثائة وثلاثة عشر رجلا (والذين آمنوا) يعني القليل (قال الذين يظنون) يعني الخالص منهم الذين نصبوا بين أعينهم لقاء الله وأيقنوه أو الذين يتيقنوا أنهم يستشهدون عما قريب ويلقون الله والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين ونصوع البصيرة • وقيل الضمير في قالوا لا طاقة لنا للكثير الذين انخرلوا والذين يظنون هم القليل الذين ثبتوا معه كأنهم تقاولوا بذلك والنهر بينهما يظهر أولئك عذرهم في الانخرال ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به وروى أن الغرفة كانت تسكني الرجل لشربه وإداوته والذين شربوا منه أسودت شفاههم وغلهم العطش • وجالوت جبار من العماقة من أولاد عمليق بن عاد وكانت يبضته فيها ثلثائة رطل (وثبت أقدامنا) وهب لنا ما ثبت به في مداحض الحر من قوة القلوب وإلقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك من الأسباب • كان أيشى أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فأوحى إلى إسموئيل أن داود بن أيشى هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعا كل واحد منها أن يحمله وقالت له إنك تقتل بنا جالوت فحملها في مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته وروى أنه حسده وأراد قتله ثم تاب (وآتاه الله الملك) في مشارق الأرض المقدسة ومغارها وما اجتمعت بنو إسرائيل على ملك

إلى أن الاستثناء المتعقب للجمال لا يتعين عوده إلى الأخيرة لاحتمال عوده إلى ما قبلها ورد على من منع ذلك بحججا بامتناع الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بأجنبي من الاستثناء ولذلك حقق عوده إلى الأخيرة وتوقف في انعطافه على ما تقدمها فيجوز عنده أن يعود على الجميع مع الأخيرة وأما عوده على ما قبل الأخيرة دونها فتعذر عند هذا القائل فلم يقف في العود إلى الأخيرة لهذه الشبهة وقد بين القاضي أبو بكر صلاحية عوده إلى ما قبل الأخيرة دونها ردا على هذا القائل واستشهد بقوله تعالى ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعليه الذين يستبطنونه منهم ولولا فضل الله عليكم

(قوله لم أطعم نقاحا) هو الماء العذب الذي ينقح الفؤاد ببرده والنقح النقف وهو كسر الرأس عن الدماغ

دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ يَبْعُضَ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ه تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ه تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَتَ وَيُدْنِيهِ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ

قَطُّ قَبْلَ دَاوُدَ (وَالْحِكْمَةِ) وَالنَّبَوَةِ (وَعَلِهِ مِمَّا يَشَاءُ) مِنْ صَنَعَةِ الدَّرُوعِ وَكَلَامِ الطَّيْرِ وَالْدَّرَابِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (وَلَوْلَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ) وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ بَعْضَ النَّاسِ يَبْعُضَ وَيَكْفِ بِهِمْ فَسَادَهُمْ لَغَلَبَ الْمَفْسِدُونَ وَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَبَطَلَتْ مَنَافِعُهَا وَتَعَطَّلَتْ مَصَالِحُهَا مِنَ الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ وَسَائِرِ مَا يَعْمُرُ الْأَرْضَ وَقِيلَ وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ يَنْصُرُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْكُفَّارِ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بَعِثَ الْكُفَّارَ فِيهَا وَقَتَلَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ لَوْ لَمْ يَدْفَعُهُمْ بِهِمْ لَعَمَّ الْكُفْرُ وَنَزَلَتِ السَّخْطَةُ فَاسْتَوْصَلَ أَهْلُ الْأَرْضِ (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ) بِعَنِ الْقَصَصِ الَّتِي اقْتَصَصَهَا مِنْ حَدِيثِ الْأَلُوفِ وَإِمَائِهِمْ وَإِحْيَائِهِمْ وَتَمْلِكُ طَالُوتَ وَإِظْهَارَهُ بِالْآيَةِ الَّتِي هِيَ نَزُولُ التَّابُوتِ مِنَ السَّمَاءِ وَغَلَبَةُ الْجَبَّارَةِ عَلَى يَدِ صَبِيٍّ (بِالْحَقِّ) بِالْيَقِينِ الَّذِي لَا يَشُكُّ فِيهِ أَهْلُ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ فِي كِتَابِهِمْ كَذَلِكَ (وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) حَيْثُ تَجَرَّبَهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَعْرِفَ بِقِرَاءَةِ كِتَابٍ وَلَا سَمَاعِ أَخْبَارٍ (تِلْكَ الرُّسُلُ) لِإِشَارَةِ إِلَى جَمَاعَةِ الرُّسُلِ الَّتِي ذَكَرْتَ قِصَصَهَا فِي السُّورَةِ أَوْ الَّتِي ثَبَتَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) لِمَا أَوْجَبَ ذَلِكَ مِنْ تَفَاضُلِهِمْ فِي الْحَسَنَاتِ (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) مِنْهُمْ مَنْ فَضَّلَهُ اللَّهُ بِأَنْ كَلَّمَهُ مِنْ غَيْرِ سَفِيرٍ وَهُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَلَّمَ قُرَيْشَ اللَّهِ بِالنَّصَبِ وَقَرَأَ الْبَيَانِ كَالْمُحَامِدِ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قَوْلَهُمْ كَلِمَةَ اللَّهِ بِمَعْنَى مَكَالِهِ (وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ) أَيْ وَمِنْهُمْ مَنْ رَفَعَهُ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَكَانَ بَعْدَ تَقَاوُضِهِمْ فِي الْفَضْلِ أَفْضَلُ مِنْهُمْ بِدَرَجَاتٍ كَثِيرَةٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَفْضَلُ عَلَيْهِمْ حَيْثُ أَوْقَى مَا لَمْ يُؤْتِهِ أَحَدٌ مِنَ الْآيَاتِ الْمُتَكَثِّرَةِ الْمُرْتَقِيَةِ إِلَى أَلْفِ آيَةٍ أَوْ أَكْثَرَ وَلَوْ لَمْ يُؤْتِ إِلَّا الْقُرْآنَ وَحْدَهُ لَكُنِيَ بِهِ فَضْلًا مَنِفًا عَلَى سَائِرِ مَا أَوْقَى الْأَنْبِيَاءَ لِأَنَّهُ الْمَعْجِزَةُ الْبَاقِيَةُ عَلَى وَجْهِ الدَّهْرِ دُونَ سَائِرِ الْمَعْجِزَاتِ وَفِي هَذَا الْإِبْهَامِ مِنْ تَفْخِيمِ فَضْلِهِ وَإِعْلَاءِ قَدْرِهِ مَا لَا يَخْفَى لِمُسَافِيهِ مِنَ الشَّهَادَةِ عَلَى أَنَّهُ الْعَلَمُ الَّذِي لَا يَشْتَبَهُ وَالْمُتَمَيِّزُ الَّذِي لَا يَلْتَبِسُ وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ مِنْ فَعَلِ هَذَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ أَوْ بَعْضُكُمْ يَرِيدُ بِهِ الَّذِي تَعُورُفُ وَاشْتَهَرَ بِنَحْوِهِ مِنَ الْأَفْعَالِ فَيَكُونُ أَغْنَمُ مِنَ التَّصْرِيحِ بِهِ وَأَنَّهُ بِصَاحِبِهِ وَمِثْلُ الْخَطِيئَةِ عَنْ أَشْعَرِ النَّاسِ فَذَكَرَ زُهَيْرًا وَالتَّابِئَةَ ثُمَّ قَالَ وَلَوْ شِئْتُ لَذَكَرْتُ الثَّالِثَ أَرَادَ نَفْسَهُ وَلَوْ قَالَ وَلَوْ شِئْتُ لَذَكَرْتُ نَفْسِي لَمْ يَفْخَمْ أَمْرُهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدًا وَغَيْرَهُمَا مِنْ أَوَّلِي الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَا فِي الْمَسْجِدِ تَتَذَكَّرُ فَضْلَ الْأَنْبِيَاءِ فَذَكَرْنَا نُوْحًا بِطُولِ عِبَادَتِهِ وَإِبْرَاهِيمَ بِخُلُقِهِ وَمُوسَى بِتَكْلِيمِ اللَّهِ إِيَّاهُ وَعِيسَى بِرَفْعِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقُلْنَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْهُمْ بَعَثَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَغَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَهُوَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ فَدَجَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ فِيمَ أَتَمُّ فَذَكَرْنَا لَهُ فَقَالَ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ مَنْ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا فَذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ سَيِّئَةً قَطُّ وَلَمْ يَهْمَّ بِهَا (فَإِنْ قُلْتَ) فَلَمْ خَصَّ مُوسَى وَعِيسَى مِنْ بَيْنِ الْأَنْبِيَاءِ بِالذِّكْرِ (قُلْتَ) لِمَا أَوْتِيَا مِنَ الْآيَاتِ الْعَظِيمَةِ وَالْمَعْجِزَاتِ الْبَاهِرَةِ وَلَقَدْ بَيَّنَّ

وَرَحْمَتَهُ لَا تَبْعَثُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا وَوَجْهَ اسْتِشْهَادِهِ أَنَّ الْمَعْنَى يَأْتِي انْعِطَافُ هَذَا الاسْتِثْنَاءِ إِلَى الْجُمْلَةِ الْآخِرَةِ وَيَعِينُ عَوْدَهُ إِلَى مَا قَبْلُهَا وَسَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى الْآيَةِ ه قَوْلُهُ تَعَالَى تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا الْآيَةَ (قَالَ مُحَمَّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنَّمَا أوردت هذا الفصل من كلامه استحساناً له لفظاً ومعنى وَتَبَرُّكاً بِإِعْطَاءِ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْفَضْلِ بَعْضَ حَقِّهِ وَأَصَابِ الزُّخْرَى فِي قَوْلِهِ حَيْثُ أَوْقَى النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْفَضْلِ الْمَنِيفِ عَلَى سَائِرِ مَا أَوْتِيَ الْأَنْبِيَاءَ عَلَى الْجَمِيعِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَيْسَ كَمَا يَقَالُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعَصْرِ مِنْ تَفْضِيلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ وَاحِدٍ مِنْ أَحَادِ الْأَنْبِيَاءِ وَيَنْبَغِي الْوُقُوفُ عَنْ نُسْبَتِهِ لَهُ فَإِنَّهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَعْلَامِ وَعَمَدِ دِينِ الْإِسْلَامِ وَالْوَجْهَ التَّوْرِيكَ بِالْغَلْطِ عَلَى الثَّقَلَةِ عَنْهُ ه قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ

مَآجَةً لَهُمُ الْيَتِيمَتِ وَلَكِنْ اِخْتَلَفُوا فَنَهُمُ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اِنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ

الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية من الآيات فلما كان هذان النيان قد أوتيا مأوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر في باب التفضيل وهذا دليل بين أن مزيد تفضيلا بالآيات منهم فقد فضل على غيره ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الذي أوتي منها ما لم يوت أحد في كثرتها وعظمتها كان هو المشهود له بإحراز قصبات الفضل غير مدافع اللهم أرزقنا شفاعته يوم الدين (ولو شاء الله) مشيئة الجاء وقسر (ما اقتل الذين) من بعد الرسل لاختلافهم في الدين وتشعب مذاهبهم وتكذيب بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) لالتزامه دين الانبياء (ومنهم من كفر) لإعراضه عنه (ولو شاء الله ما اقتلوا) كثره للتأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من الخذلان والعصمة (أنفقوا بما رزقناكم) أراد الإتفاق الواجب لاتصال الوعيد به (من قبل أن يأتي يوم) لا تقدرين فيه على تدارك ما فاتكم من الإتفاق لانه (لا يبيع فيه) حتى تتبايعوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسامحكم أخلاقكم به وإن أردتم أن يحيط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيعا يشفع لكم حظ الواجبات لأن الشفاعة ثمة في زيادة الفضل لا غير (والكافرون هم الظالمون) أراد

من بعدهم الآية (قال محمود رحمه الله كثر ولو شاء الله للتأكيد) قال أحد رحمه الله ووراء التأكيده سر أخص منه وهو أن العرب متى بنت أول كلامها على مقصد ثم اعترضها مقصد آخر وأرادت الرجوع إلى الأول قصدت ذكره إقامته تلك العبارة أو يقرب منها وذلك عندهم ميسر من الفصاحة مسلوكة وطريق معتد وكان جدى لأمى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير يفتى كتاب الله تعالى واضع في هذا المعنى منها قوله تعالى من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكرهه وقبله مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدر أو منها قوله تعالى ولو لا رجال وؤمنون وبنساء وؤمنات لم تعلموا أن تطأهم فتصيحكم منهم معزة بغير علم إلى قوله لو تزيلا للذين كفروا منهم وهذه الآية من هذا النمط لما صدر الكلام بأن اقتلهم كان على وفق المشيئة ثم طال الكلام وأريد بيان أن مشيئة الله تعالى كما نفذت في هذا الأمر الخاص وهو اقتال هؤلاء فهي نافذة في كل فعل واقع وهو المعنى المعبر عنه في قوله ولكن الله يفعل ما يريد طرأ ذكر تعلق المشيئة بالاقتال لتلوه عموم تعلق المشيئة لتناسب الكلام وتعرف كل بشكله فهذا سر ينشرح ليانه الصدر ويرتاح السر والله الموفق وأي قدم يثبت للاعتزال قبالة هذا لأنه الدائرة الفاطمة لدبره الكافلة بالرد على منتحلته وناصره ولذلك جوزه الزبحر لاعتياصها على تأويله واعتصامها بالنصوصية من حيله ونجليه ۝ قوله تعالى «من قبل أن يأتي يوم لا يبيع» الآية (قال محمود رحمه الله ومعناه إن أردتم أن يحيط عنكم ما في ذمتكم الخ) قال أحمد رحمه الله أما القدريه فقد روتوا أنفسهم على حرمان الشفاعة وهم جدير أن يحرموها وأدلة أهل السنة على إثباتها للعصاة من المؤمنين أوسع من أن تحصى وما أنكرها القدريه إلا لإيجابهم مجازاة الله تعالى للطبع على الطاعة وللعاصي على المعصية إيجابا عقليا على زعمهم فهذه الحالة في إنكار الشفاعة نتيجة تلك الضلالة وقد تقدم جواب عن التمسك بإطلاق مثل هذه الآية في نفي الشفاعة ونعيده فقول أيام القيامة متعددة والشفاعة في بعضها ثابتة فكل ما ورد مفهما للنفي يحمل على الأيام الخالية منها جمعا بين الأدلة كما ورد قوله تعالى «فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون» وورد «وأقيل بعضهم على بعض يتساءلون» وورد «فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان» وورد «وقومهم إنهم مسؤولون» ولا تخلص في أمثال هذه الآي باتفاق إلا الحمل على تعدد أوقات القيامة واختلاف أحوالها وأيامها وكذلك أمر الشفاعة سواء رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في

(قوله مشيئة الجاء وقسر) يعني أنه أراد عدم الاقتال لكن لإرادة قسر ولذلك تخلف المراد عنها وهذا مذهب المعتزلة وأما عند أهل السنة فليس هناك إرادة يتخلف عنها المراد بل كل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن كما بين في محله (قوله لأن الشفاعة ثمة في زيادة الفضل لا غير) هذا مذهب المعتزلة وعند أهل السنة قد تكون في تخفيف العذاب أيضا

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ لَا آكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ

النار كون الزكاة هم الظالمون فقال والكافرون للتغليظ كما قال في آخر آية الحج ومن كفر مكان ومن لم يحج ولأنه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله وويل للذين الذين لا يؤتون الزكاة وقرئ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شعاة بالرفع (الحى) الباقي الذى لاسيل عليه للفناء وهو على اصطلاح المتكلمين الذى يصح أن يعلم ويقدر (القيوم) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقرئ القيام والقيم ۝ والسنة ما يتقدم النوم من القنور الذى يسمى النعاس قال ابن الرقاق العاملى وسنان اقصد النعاس فرقت ۝ فى عينه سنة وليس بنائم

أى لا يأخذه نعاس ولا نوم وهوتا كيد للقيوم لأن من جاز عليه ذلك استحال أن يكون قيوما ومنه حديث موسى أنه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية أيام ربنا فأوحى الله إليهم أن يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوءتين فاخدهما وألقى الله عليه النعاس فضرب إحداهما على الأخرى فانكسرتا ثم أوحى إليه قل لهؤلاء إني أمسك السموات والأرض بمعدرتي فلو أخذني يوم أول نعاس لزلتا (من ذا الذى يشفع عنده) بيان لما كونه وكبريائه وأن أحدا لا يتالك أن يتكلم يوم القيامة إلا إذا أذن له فى الكلام كقوله تعالى لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان قبلهم وما يكون بعدهم والضمير لما فى السموات والأرض لأن فيهم العقلاء أولا دل عليه من ذامن الملائكة والأنبياء (من علمه) من معلوماته (إلا بما شاء) إلا بما علم ۝ الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفى قوله (وسع كرسيه) أربعة أوجه أحدها أن كرسيه لم يضق عن السموات والأرض لبطنه وسعته وما هو

زهرة السنة والجماعة (قال محمود رحمه الله وفى قوله تعالى وسع كرسيه السموات والأرض أربعة أوجه الخ) قال احمد رحمه الله قوله فى الوجه الأول أن ذلك تخيل للعظمة سوء أدب فى الإطلاق وبعد فى الإضرار فإن التخييل لما يستعمل فى الأباطيل وما ليست له حقيقة صدق فإن يكن معنى ما قاله صحيحا فقد أخطأ فى التعبير عنه بعبارة موهمة لا مدخل لها فى الأدب الشرعى وسيأتى له أمثاله مما يوجب الأدب أن يحتجب عاد كلامه قال فإن قلت كيف ترتبت الجمل فى آية الكرسي وما بها لم تقطع بالواقعة لاها كلها فى حكم البيان والبيان متحد بالمبين فدخل الواو بينهما كما تقول العرب دخول بين العصا ولحائها فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكرنه مهمنا عليه غير ساء عنه والثانية لكونه مالمكا لتدبيره والثالثة لسكبرياه شأنه والرابعة لإحاطته بأحوال الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها وقد وردت آثار فى تفضيلها منها قوله عليه السلام ما قرئت هذه الآية فى دار إلا اجتنبت الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة ياعلى عليها ولذلك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وعن على رضى الله عنه سمعت نبيكم على أعواد المنبر يقول من قرا آية الكرسي فى دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قراها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله وتداكر الصحابة افضل ما فى القرآن فقال على أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياعلى سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولاغر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال طور سيناء وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وإنما فضلت لما فضلت له سورة الإخلاص من اشتغالها على توحيد الله وتعظيمه

(قوله الحى الباقي الذى لاسيل عليه) المعتزلة يفرون من أن يثبتوا لله صفة وجودية كالحياة التى تنافى الموت فلذا فسر الحى بما قال

إلا تصوير لعظمته وتخيل فقط ولا كرسى ثمة ولا قعود ولا قاعد كقوله وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه من غير تصور قبضة وطى ويمين وإنما هو تخيل لعظمة شأنه وتمثيل حسي لا ترى إلى قوله وما قدروا الله حق قدره والثاني روسع عليه وسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذى هو كرسى العالم والثالث روسع ملكه تسمية بمكانه الذى هو كرسى الملك والرابع ماروى أنه خلق كرسيا هو بين يدى العرش دون السموات والأرض وهو إلى العرش كأصغر شيء وعن الحسن الكرسى هو العرش (ولا يؤده) ولا يثقله ولا يشق عليه (حققهما) حفظ السموات والأرض (وهو العلى) الشأن (العظيم) الملك والقدرة (فإن قلت) كيف ترتبت الجبل في آية الكرسى من غير حرف عطف (قلت) مامنها جملة لإلاوهى واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد باليمين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب بين العصا والحائط فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكرمه مهمنا عليه غير ساه عنه الثانية لكونه مالكا لما يديره والثالثة لكبرياء شأنه والرابعة لإحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعاة وغير المرتضى والخامسة لسمعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها أوجلاله وعظم قدره (فإن قلت) لم فضلت هذه الآية حتى ورد في فضل ما ورد منه قوله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار إلا اهتجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فانزات آية أعظم منها وعن على رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسى في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله كقوله تعالى الصحابة رضوان الله عليهم أفضل ما في القرآن فقال لهم على رضي الله عنه أين أتم عن آية الكرسى ثم قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا تخش سيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسى (قلت) لما فضلت له سورة الإخلاص من اشتغالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتمجيد صفاته العظمى ولا مذكور أعظم

وتمجيد صفاته العظمى قال أحمد وكان جدى رحمه الله عليه يقول اشتملت آية الكرسى على ما لم تشتمل عليه آية من أسماء الله عز وجل وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر موضعا فيها اسم الله تعالى ظاهرا في بعضها ومستكنا في بعض ويظهر لكثير من العاذين منها ستة عشر إلا على بصير حاد البصيرة لدقة استخراج (الأول) الله الثاني هو الثالث الحى الرابع القيوم الخامس ضمير لا تأخذ السادس ضمير له السابع ضمير عنده الثامن ضمير إلا ياذنه التاسع ضمير يعلم العاشر ضمير علمه الحادى عشر ضمير شاء الثاني عشر ضمير كرسىه الثالث عشر ضمير ولا يؤده الرابع عشر وهو الخامس عشر العلى السادس عشر العظيم فهذه عدة الأسماء البينة وأما الخفى فالضمير الذى اشتمل عليه المصدر فى قوله حفظهما فإنه مصدره مضاف إلى المقعول وهو الضمير البارز ولا بدله من فاعل وهو الله ويظهر عند فك المصدر في قول ولا يؤده أن يحفظهما هو وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبى الفضل المرسى قد رام الزيادة على هذا العدد لما أخبرته به عن الجد رحمه الله فقال يمكن أن يعد ما فى الآية من الأسماء المشتقة كل واحد منها باثنين لأن كل واحد يتحمل ضمير ضرورة كونه مشتقا وذلك الضمير إنما يعود إلى الله تعالى وهى باعتبار ظهورها اسم وقد اشتملت على آخر مضمرفيكون جملة العدد على هذا النظر أحد أو عشرين اسما وكنت قد أجريت معه فى تعدد الزيادة المذكورة وجها لطيفا وهو أن الاسم المشتق لا يتحمل الضمير بعد صيرورته بالتسمية علما على الأصح وهذه الصفات كلها أسماء الله تعالى ثم ولو فرضناها متحملة للضمير بعد التسمية على سبيل التزيل فالمشتق إنما يقع على موصوفة باعتبار تحمله ضميره لا تراك إذا قلت زيد كريم وجدت كريما إنما يقع على زيد لأن فيه ضميره حتى لو جردت النظر إليه لم يتجدد مخصصا بزيد بل لك أن توقعه على كل موصوف بالكرم من الناس ولا يتجدد مخصصا بزيد إلا باعتبار اشتغالها على ضميره فليس المشتق إذا مستقلا بوقوعه على موصوفة إلا بضميمة الضمير إليه فلا يمكن أن يجعل له حكم الانفراد عن الضمير مع الحكم برجوعه إلى معنى البتة فرضى الشيخ المذكور

(قوله بين العصا ولحائتها) فى الصحاح اللحاء بمدود قشر الشجر وفى المثل لا تدخل بين العصا ولحائتها

الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ وَالَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٦ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهٖ أَنْ تَبُوءَ لِلَّهِ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ

من رب العزة فما كان ذكر آله كان أفضل من سائر الأذكار وبهذا يعلم أنَّ أشرف العلوم وأعلاها منزلة عند الله علم أهل العدل والتوحيد ولا يغترنك عنه كثرة أعدائه فإنَّ العرائن تلقاها محسدة ٥ ولا ترى للثام الناس حسادا (لا إكراه في الدين) أى لم يجبر الله أمر الإيمان على الإكراه والقسر ولكن على التمكن والاختيار ونحوه قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين أى لو شاء لقصرهم على الإيمان ولكنه لم يفعل وبني الأمر على الاختيار (قد تبين الرشد من الغي) قد تبين الإيمان من الكفر بالدلائل الواضحة (فمن يكفر بالطاغوت) فمن اختار الكفر بالشیطان أو الأصنام والإيمان بالله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من الحبل الوثقى المحكم المأمون انفصامها أى انقطاعها وهذا تمثيل للعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده والتيقن به وقيل هو إخبار في معنى النهي أى لا تتكبروا في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ بقوله جامد الكفار والمنافقين واغظ عليهم وقيل هو في أهل الكتاب خاصة لأنهم حصنوا أنفسهم بأداء الجزية وروى أنه كان لأنصارى من بنى سالم بن عوف ابنان فتصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلبا فأبيا فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأنصارى يا رسول الله أيدخل بعضى النار وأنا أنظر فنزلت نخلهما (الله ولى الذين آمنوا) أى أرادوا أن يؤمنوا بلطف بهم حتى يخرجهم بلطفه وتأيدته من الكفر إلى الإيمان (والذين كفروا) أى صمموا على الكفر أمرهم على عكس ذلك أو الله ولى المؤمنين يخرجهم من الشبهة في الدين إن وقعت لهم بما يهديهم ويوفقهم له من حلها حتى يخرجوا منها إلى نور اليقين (والذين كفروا أولياؤهم) الشياطين (يخرجونهم) من نور البينات التى تظهر لهم إلى ظلمات الشك والشبهة (ألم تر) تعجيب من حاجة نمرود في الله وكفره به (أن آتاه الله الملك) متعلق بحاج على وجهين أحدهما حاج لأن آتاه الله الملك على معنى أنَّ إتياء الملك أبطره وأورثه الكبر والعتو فحاج لذلك أو على أنه وضع الحاجة في ربه موضع ما رجب عليه من الشكر على أن آتاه الله الملك فكان الحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لاني أحسنت اليه تريد أنه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لأجل الإحسان ونحوه قوله تعالى «وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون» والثاني حاج وقت أن آتاه الله

عن هذا البحث وصوبه والله الموفق للصواب ٥ قوله تعالى «ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم» الآية (قال محمود أن آتاه متعلق بحاج على وجهين الخ) قال أحمد عفا الله عنه والوجهان قريبان من حيث المعنى إلا أن بينهما في الصناعة فرقا وهو إنما استعمل المصدر في الأول مفعولا من أجله وفي الثاني ظرفا وقد وقعت المصادر ظرفا في مثل خفوق النجم ومقدم الحاج وأمثال ذلك وإنما وقعت حاجته بهذا الظرف لاشتتاله على إتياء الملك الحامل له على البطر أو على وضع كفر النعمة فيه مكان شكرها وهذان المعنيان هما المذكوران في الوجه الأول بعينهما فلهذا نهت على أن الفرق بين الوجهين

(قوله علم أهل العدل والتوحيد) المعتزلة سموا أنفسهم أهل العدل والتوحيد، وعلم التوحيد أشرف العلوم في نفسه لا بقيد إضافته إلى فرقة من أهله اللهم إلا عند المنتعصب (قوله أو على أنه وضع الحاجة) لعله أو على معنى أنه

الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ هـ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ

الملك (فإن قلت) كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر (قلت) فيه قولان آتاه ماغلب به وتسايط من المال والخدم والاتباع وأما التغليب والتسايط فلا وقيل ما ليك امتحانا لعباده و(إذ قال) نصب محاج أو بدل من أن آتاه إذا جعل بمعنى الوقت (أنا أحبي وأمي) يريد أعفو عن القتل وأقتل وكان الافتراض عتداً ولكن إبراهيم لما سمع جوابه الآخر لم يحاجه فيه ولكن انتقل إلى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك الجواب ليهته أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة إلى حجة هـ وقرئ فَبُهِتَ الذي كَفَرَ أي فغلب إبراهيم الكافر وقرأ أبو حنيفة فَبُهِتَ بوزن قرب وقبل كانت هذه الحاجة حين كسر الأصنام وسجنه نمرود ثم أخرجه من السجن ليحرقه فقال له من ربك الذي تدعو إليه فقال ربى الذى يحى ويميت (أو كالذى) معناه أو رأيت مثل الذى مرّ غطف لدلالة ألم تر عليه لأن كليهما كلمة تهجيب

صناعى لامعوى والله الموفق لمعانى كلامه (قال محمود فإن قلت كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر قلت ذلك على وجهين أحدهما آتاه ماغلب به وتسايط من المال والخدم والاتباع فأما التغليب والتسايط فلا الثانى أن يكون ملكه امتحانا لعباده) قال أحمد السؤال مبنى وروده على قاعدة فاسدة وهى اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرية صلاحاً أو أصلح على الله تعالى فى أفعاله وكل ذلك من أصول القدرية التى اجتنبها البرهان القاطع فالحل من قرار وأنا إيراد السؤال على صيغة لم آتاه الله الملك وهو كافر أو لم فعل كذا وكذا لجواب رده على الإطلاق فى قوله تعالى ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون لو سمع الصم البكم والله ولى التوفيق (عاد كلامه) قال ومعنى قوله أنا أحبي وأمي أعفو عن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتداً ولكن إبراهيم عليه السلام لما سمع جوابه الآخر لم يحاجه فيه ولكنه انتقل إلى ما لا يقدر فيه على مثل ذلك ليهته أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة إلى حجة هـ قال أحمد وقد التزم غير واحد من العلماء أن هذا الذى صدر من الخليل عليه الصلاة والسلام ليس بانتقال من الحجة ولكن من المثال وأما الحجة فهى استدلاله على ألوهية الله تعالى تتعلق قدرته بما لا يجوز تعلق قدرة الحادث به ثم هذا له أمثلة منها الإحياء والإماتة ومنها الإتيان بالشمس من المشرق والعدول بعد قيام الحجة وتمهيد القاعدة من مثال إلى مثال ليس بدع عند أهل الجدل والله أعلم هـ قوله تعالى أو كالذى مر الآية: (قال محمود معناه أو رأيت مثل الذى مر الخ) قال أحمد ومثل هذا النظم يحذف منه فعل الرؤية كثيراً كقوله : قال لها كلابها أسرعى هـ كاليوم مطلوبوا ولا طالباً

يريد لم أركال يوم غطف الفعل وحرف النفي والظاهر حمل الآية على الوجه الأول لوجود نظيره والله أعلم (عاد كلامه) قال والمآز كان كافراً بالبعث وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود فى سلك واحد وقيل كان مؤمناً وهو عزير أو الخضر وأراد أن يعاين إحياء كاطله إبراهيم وقوله يومابناه على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوم أتمم النفث فرأى بقية منها فقال أو بعض يوم انتهى كلامه (قال أحمد) أما استدلال الرمنخري على أن المآز كان كافراً بانتظامه مع نمرود فى سلك واحد فعارض بأنه نظمت قصته مع قصة إبراهيم عليه السلام فى نسق واحد فليس الاستدلال على كفره باقتران قصته مع قصة نمرود أولى من الاستدلال على إيمانه بانتظامها أيضاً مع قصة إبراهيم إلا أن يقول إن قصة هذا المآز معطوفة على قصة نمرود عطف تشريك فى الفعل منظوقاً به فى الأولى ومخوفاً من الثانية مدلولاً عليه بذكره أو لا ولا كذلك عطف قصة إبراهيم فإنها مصدرة بالواو التى لا تدخل فى كثير من أحوالها للتشريك ولكن لتحسين النظم حتى تتوسط بين الجمل التى يعلم تعاطفها لذلك الغرض ولا كذلك عطفها فى قصة نمرود فإنه بأو التى لا تستعمل إلا مشركة إذ عطف التحسين اللفظى خاص بالواو فنقول إذا انتهى الترجيح إلى هذا التدقيق فهو معارض

(قوله يريد أعفو عن القتل) فى الصحاح عفوت عن ذنبه إذا تركته ولم تعاقبه وفيه أعفى من الخروج معك أى دهنى منه

خَاوِيَةً عَلَىٰ عُرُوشٍهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا  
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً  
لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ويجوز أن يحمل على المعنى دون اللفظ كأنه قيل أرأيت كالذى حاج إبراهيم أو كالذى مر على قرية والممار كان كافراً بالبعث وهو الظاهر لا تنظامه مع نمروذ في سلك ولعلكمة الاستبعاد التي هي أنى يحيى وقيل هو عزير أو الخضر أراد أن يعاين إحياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه إبراهيم عليه السلام وقوله (أنى يحيى) اعتراف بالعجز عن معرفة طريقه الإحياء واستعظام لقدرة المحيى والقرية بيت المقدس حين خربه يختصر وقيل هي التي خرج منها الألوف (وهي خاوية على عروشها) تفسيره فيما بعد (يوماً أو بعض يوم) بناء على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم وروى أن طعامه كان تيناً وعباً وشرابه عصيراً أولنا فوجد التين والعنب كاجنيا والشراب على حاله (لم يتسنه) لم يتغير ولها أصلية أو هاء سكت واشتقاقه من السنه على الوجهين لأن لاهما هاء أو واو وذلك أن الشيء يتغير بمرور الزمان وقيل أصله يتسن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة كتقضى البازى ويجوز أن يكون معنى لم يتسنه لم يمت عليه السنون التي مرت عليه يعنى هو بحاله كما كان كأنه لم يلبث مائة سنة وفي قراءة عبد الله فانظر إلى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وقرأ أنى لم يسنه بإدغام التاء في السين (وانظر إلى حمارك) كيف نفرت عظامه ونخرت وكان له حمار قد ربطه ويجوز أن يراد وانظر إليه سالماً في مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعيشه مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير (ولنجعلك آية للناس) فعلنا ذلك

بما بين قصة الممار وقصة إبراهيم من التناسب المعنوى لأن طلبتهما واحدة إذا الممار سأل معاينة الإحياء وكذلك طلبه إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم التناسب المعنوى أرجح من التعلق بأمر لفظية ترد إلى أنحاء مختلفة ويؤيد القول بأن الممار كان مؤمناً تحريه في قوله تعالى يوماً أو بعض يوم فإن ظاهره الاحتراز من التحريف في القول حتى لا يعبر عن جل اليوم باليوم حذراً من إيهام طلبته بجملة اليوم ومثل هذا التحزى لا يصدر عن معطل والله أعلم ۝ ولا يقال إنما صدر منه هذا التحزى بعد أن حي وآمن ۝ لأننا نقول إنما آمن على القول بكفره بعد ظهور الآيات يدل عليه قوله تعالى فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير وأما التحزى المذكور فكان أول القصة قبل الإيمان وما قدرت هذا السؤال إلا لتسكت بذكرها الزمخشري الآن تشعر بإبراده على الترجيح المذكور ۝ ثم هذه الجراءة التي نقلها الزمخشري في خلال كلامه من أنه إنما قال أو بعض يوم لما رأى بقية من الشمس لم يكن رأها أول كلامه فاستدرك الأمر فيها نظر دقيق لم أقف عليه لأحد ممن أورد الحكاية في تفسيره وذلك أن الأمر إذا كان على ما تضمنته وكلام الممار المذكور نبى أولاً على الجزم بأنه لبث يوماً ثم جزم آخر أن لبثه إنما كان بعض يوم لرؤية بقية من الشمس وكان مقتضى التعبير عن حاله أن يقول بل بعض يوم مضرباً عن جزمه الأول إلى جزمه الثانى لأن أو إنما تدخل في الخبر إذا انبنى أوله على الجزم ثم عرض في آخره شك ولا جزم بالنقيض فالحكاية المذكورة توجب أن يكون الموضع لبل لا أو إذ موضع بل جزم بنقيض الأول فإذا استقر ذلك فالظاهر من حال الممار أنه كان أولاً جازماً ثم شك لا غير اتباعاً لمقتضى الآية وعدولا عن الحكاية التي لا تثبت إلا بإسناد قاطع فيضطر إلى تأويل فأنامل هذا النظر فإنه من لطيف الذكك والله الموفق (عاد كلامه) قال فإن قلت إذا كان الممار كافراً الخ ۝ قال أحد وهذا سؤال عجيب والجواب عنه أعجب منه ومن سلم لهذا السائل أن الله تعالى لا يسوغ أن يكلم الكافر وهل هذا إلا خطب بلا أصل أليس أن إبليس رأس الكفر ومعدنه ومع هذا قال الله تعالى اخرج منها فإنك رجيم إلى آخر الآية ويقول تعالى



وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ خُذْ أَرْبَعَةً مِّنْ

يريد إحياءه بعد الموت وحفظ ماعه وقيل أتى قومه راكب حماره وقال أنا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فأخذ بهذا هذان ظهر قلبه وهم ينظرون في الكتاب فاخرم حرفا فقالوا هو ابن الله ولم يقرأ التوراة ظاهراً أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع إلى منزله فرأى أولاده شبوا خاوه وشاب فإذا حدثهم يحدث قالوا حديث مائة سنة (وانظر إلى العظام) هي عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من إحيائهم (كيف نشرها) كيف نحييها وقرأ الحسن نشرها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم فنشروا وقرئ بالزاي بمعنى نحر كها ونرفع بعضها إلى بعض للتركيب وفاعل (تبين) مضمرة تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) لحذف الأول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني وضربت زيداً ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه يعني أمر إحياء الموتى وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما فلما تبين له على البناء المفعول وقرئ قال أعلم على لفظ الأمر وقرأ عبدالله قيل أعلم (فإن قلت) فإن كان المار كافراً فكيف يسوغ أن يكلمه الله (قلت) كان الكلام بعد البعث ولم يكن إذ ذاك كافراً (أرني) بصرفي (فإن قلت) كيف قال له (أو لم تؤمن) وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً (قلت) ليجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين و (بلى) إيجاب لما

للكفار وهم بين أطباقها يعذبون اخسؤا فيها ولا تتكلمون ولأن هذا الأمر متيقن وقوعه فضلاً عن جواز أول العلماء قوله تعالى ولا يكلمهم الله بمعنى ولا يكلمهم بما يسرهم وينفعهم هذا وجه تعجبي من السؤال وأما الجواب فقد أسلفت آنفاً رده بأن إيمان هذا المار على القول بأنه كان كافراً إنما حصل في آخر القصة بعد أن تبين له الآيات وأما كلام الله تعالى فمن أول القصة ٥ قلت الزمخشري كفانا مؤنة هذا الفصل سؤالاً وجواباً والله المستعان ٥ قوله تعالى وإذا قال إبراهيم رب أرني إلى قوله ولكن ليطمئن قلبي (قال محمود إن قلت كيف قال له أو لم تؤمن وقد علم الخ) قال أحد الأولي في هذه الآية أن يذكر فيها المختار في تفسيرها من المباحث الممتحنة بالفكر المحزر والنكت المفصحة بالرأى المخمرفاً وافق من كلام المصنف ما يذكره فالحمد لله وما خالفه فالحق فيما ذكرناه والله الموفق فنقول أما سؤال الخليل عليه السلام بقوله له كيف نحي الموتى فليس عن شك والعياذ بالله في قدرة الله عن الإحياء ولكنه سؤال عن كيفية الإحياء ولا يشترط في الإيمان الإحاطة بصورتها وإنما هي طلب علم مالا يتوقف الإيمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال ونظير هذا السؤال أن يقول القائل كيف يحكم زيد في الناس فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه لاثبوت ولو كان الوم قد يتلاعب ببعض الخواطر فيطرق إلى إبراهيم شكاً من هذه الآية وقد قطع النبي عليه الصلاة والسلام دابر هذا الوم بقوله نحن أحق بالشك من إبراهيم أي ونحن لم نشك فلأن لا يشك إبراهيم أخرى وأولى (فإن قلت) إذا كان السؤال مصروفاً إلى الكيفية التي لا يضر عدم تصوورها ومشاهدتها بالإيمان ولا تخل به فما موقع قوله تعالى أو لم تؤمن (قلت) قد وقعت لبعض الخذاق فيه على لطيفة وهي أن هذه الصيغة تستعمل ظاهراً في السؤال عن الكيفية كما مر وقد تستعمل في الاستعجاز مثاله أن يدعى مدع أنه يحمل ثقلًا من الانتقال وأنت جازم بعجزه عن حمله فنقول له أرني كيف تحمل هذا فلما كانت هذه الصيغة قد يعرض لها هذا الاستعمال الذي أحاط علم الله تعالى بأن إبراهيم مبرأ منه أراد بقوله أو لم تؤمن أن يتناق إبراهيم بقوله بلى آمنت ليدفع عنه ذلك الاحتمال اللفظي في العبارة الأولى ليكون إيمانه مخلصاً نص عليه بعبارة يفهمها كل من يسمعها فهما لا يلحقه فيه شك (فإن قلت) قد تبين لي وجه الربط بين الكلام على التقدير المين فما موقع قول إبراهيم ولكن ليطمئن قلبي وذلك يشعر ظاهراً بأنه كان عند السؤال فاقداً للطمأنينة (قلت) معناه ولكن ليؤمن عن قلبي الفكر في كيفية الحياة لأنني إذا شاهدتها سكن قلبي عن الجولان في كيفياتها المخيلة وتعينت عندي بالتصوير المشاهد

(قوله فأخذ بهذا) أي يسرع بها . أفاده الصحاح

الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعياً واعلم ان الله عزيز حكيم  
مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف  
لمن يشاء والله واسع عليم ۝ الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها ولا أذى لهم

بعد التي معناه بلى آمنت ( ولكن ليطمئن قلبي ) ليزيد سكونا وطمأنينة بمضامنة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر  
الأدلة أسكن للقلوب وأزيد للبصيرة واليقين ولأن علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فأراد  
بطمأنينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك ( فإن قلت ) بم تعلقت اللام في ليطمن ( قلت ) بمحذوف تقديره ولكن  
سألت ذلك إرادة طمأنينة القلب ( فخذ أربعة من الطير ) قيل طاوسا وديكا وغرابا وحمامة ( فصرهن إليك ) بضم الصاد  
وكسرها بمعنى فاملهن واضممنهن إليك قال ۝ ولكن أطراف الرماح تصورها ۝ وقال

وفرع يصير الجيد وحف كأنه ۝ على الليث قنوان الكروم الدوايح

وقرأ ابن عباس رضى عنه فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره ويصره إذا جمعه نحو ضره  
ويصره ويصره وعنه فصرهن من التصرية وهى الجمع أيضاً ( ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ) يريد ثم جزئهن  
وفرق أجزاءهن على الجبال والمعنى على كل جبل من الجبال التى بحضرتك وفى أرضك قيل كانت أربعة أجبل وعن  
السدى سبعة ( ثم ادعهن ) وقيل لهن تعالين ياذن الله ( يأتينك سعياً ) ساعات مسرعات فى طيرانهن أو فى مشيهن على  
أرجلهن ( فإن قلت ) مامعنى أمره بضمها إلى نفسه بعد أن يأخذها ( قلت ) ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وحلاها  
لئلا تلتبس عليه بعد الإحياء ولا يتوهم أنها غير تلك ولذلك قال يأتينك سعياً وروى أنه أمر بأن يذبحها وينفريشها ويقطعها ويفرق  
أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وأن يمسك رؤسها ثم أمر أن يحمل أجزاءها على الجبال على كل جبل ربما من كل طائر ثم  
يصبحها تعالين ياذن الله فجعل كل جزء يطير إلى الآخر حتى صارت جثثاً ثم أقبلن فاضممنهن إلى رؤسهن كل جثة إلى رأسها  
وقرئ جزأ بضمين وجزأ بالتشديد ووجهه أنه خفف بطرح همزته ثم شدد كما تشدد فى الوقف إجراء للوصل مجرى  
الوقف ( مثل الذين ينفقون ) لا بد من حذف مضاف أى مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة ۝ والمنبت هو  
الله ولكن الحبة لما كانت سبباً أسند إليها الإنبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء ومعنى إنباتها سبع سنابل ان تخرج  
ساقاً يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للإضمار كأنها مائة بن عيني الناظر ( فإن قلت )  
كيف صح هذا التمثيل والممثل به غير موجود ( قلت ) بل هو موجود فى الدخن والذرة وغيرهما وربما فرخت ساق  
البرة فى الأرض القوية المقلية فيبلغ حبها هذا المبلغ ولو لم يوجد لكان صحيحاً على سبيل الفرض والتقدير ( فإن قلت )  
هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال وسبع سنبلات خضر ( قلت ) هذا لما قدمت عند قوله  
ثلاثة فروه من وقوع أمثلة الجمع متعاقرة مواقعها ( والله يضاعف لمن يشاء ) أى يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لكل

وجاءت الآية مطابقة لسؤاله لانه شاهد صورة حياة الموفى تقديره الذى يحى ويميت فهذا أحسن مايجرى لى فى تفسير  
هذه الآية وربك الفتاح العليم وأما قول الزمخشري إن علم الاستدلال يتطرق إليه التشكيك بخلاف العلم الضروري  
فكلام لم يصدر عن رأى متور ولا فكر محزر وذلك أن العلم الموقوف على سبب لا يتصور فيه تشكيك مادام سببه  
مذكوراً فى نفس العالم وإنما الذى يقبل التشكيك قبولاً مطلقاً والاعتقاد وإن كان صحيحاً وسببه باق فى الذكر وبهذا ينحط  
الاعتقاد الصحيح عن ذروة العلم ولكن للقدماء من القدرية خبط طويل فى تمييز العلم عن الاعتقاد حتى غالى أبوهاشم فقال العلم بالشئ

( قوله و فرع يصير الجيد وحف ) الفرع الشعر التام والحف الكثير الحسن والليث بالكسر صفحة الذئق كذا فى الصحاح  
والدوايح الثقيلات الاحمال أفاده الصحاح ( قوله وهيأتها وحلاها ) جمع حلية بالكسر أى صفاتها أفاده الصحاح

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى ۚ وَاللَّهُ غَفِيْرٌ حَلِيْمٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَنَشْلُبْهُ كَمِثْلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ

متفق لتفاوت أحوال المتفقين أو يضاعف سبع المائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستوجب ذلك ۝ المن أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه ويريد أنه اصطاعه وأوجب عليه حقاله وكانوا يقولون إذا صنعتم ضيعة فأنسوها ولبعضهم وإن امرأ أسدى إلى صنيعة ۝ وذكرناها مرة للثيم

وفي نوابغ الكلام صنوان من منح سائله ومن منع نالته وضمن وفيها طعم الآلاء أحلى من المن وهي أمر من الآلاء مع المن ۝ والأذى أن يتناول عليه بسبب ما أزال إليه ومعنى ثم إظهار التفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى وإن تركهما خير من نفس الإنفاق كما جعل الاستقامة على الإيمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (فان قلت) أى فرق بين قوله لهم أجرم وقوله فيما بعد فلم أجرم (قلت) الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثم والفرق بينهما من جهة المعنى أن انفاء فيها دلالة على أن الإنفاق به استحق الأجر وطرحتها عار عن تلك الدلالة (قول معروف) رد جميل (ومغفرة) وعفو عن السائل إذا وجد منه ما يشغل على المسؤل أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجميل أو وعفو من جهة السائل لأنه إذا رده ردًا جميلا عذره (خير من صدقة يتبعها أذى) وصح الإخبار عن المبتدئ السكره لاختصاصه بالصفة (والله غنى) لاحتاجة به إلى منفق يمن ويؤذى (حليم) عن معالجته بالعقوبة وهذا سخط منه ووعد له ثم بالغ في ذلك بما أنبى (كالذى ينفق ماله) أى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كإبطال المناق الذى ينفق ماله (رئاء الناس) لا يريد بإتفاق رضا الله ولا ثواب الآخرة (فتله كذل صفوان) مثله ونفقته التى لا ينفق بها البتة بصفوان بحجر أملس عليه تراب وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروا (فأصابه وابل) مطر عظيم القطر (فتركه صلدا) أجرد نفيا

والجمل به مثلاً وهذا على الحقيقة جهل حتى لحقيقة الجهل والرخشى في قواعد العقائد ينفق آثار هذا القائل أية سلك فعله من ثم طرق إلى العلم النظرى الشك حسب نظره إلى الاعتقاد الذى يكون مرة جهلا مرة مطابقا والله الموفق ۝ قوله تعالى فصره ن إليك ( قال محمود إن قلت مامعنى أمره بضمها الخ) قال أحمد يريد ولم يقل طيرا ما لأنه إذا كانت ساعة كان أثبت لنظره عليها من أن تكون طائرة والله أعلم ۝ قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى (قال محمود في نوابغ الكلم صنوان الخ) قال أحمد ثم في أصل وضعها تشعر بترأخي المعطوف بها عن المعطوف عليه في الزمان وبعد ما بينهما والرخشى يحملها على التفاوت في المراتب والتباعد بينهما حيث لا يمكن حملها على التراخي في الزمان لسياق يأبى ذلك كهذه الآية وحاصله أنها استعيرت من تباعد الأزمنة لتباعد المرتبة وعندى فيها وجه آخر محتمل في هذه الآية ونحوها وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف بها وإرخاء الطول في استصحابه فهى على هذا لم تخرج عن الإشعار ببعد الزمن ولكن معناها الأجل تراخى زمن وقوع الفعل وحدوثه ومعناها المستعارة إليه دوام وجود الفعل وتراخى زمن بقاءه وعليه حمل قوله تعالى ثم استقاموا أى داموا على الاستقامة دواما متراخيا بمد الأمد وتلك الاستقامة هى المعتبرة لا ما هو منقطع إلى ضده من الحيد إلى الهوى والشهوات وكذلك قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى أى يدومون على تناسى الإحسان وعلى ترك الاعتداد به والامتنان ليسوا بتاركيه في أزمنة إلى الإذابة

(قوله وفيها طعم الآلاء أحلى) في الصحاح الآلاء النعم واحدها ألا بالفتح وفيه أيضا الآلاء بالفتح شجر حسن المنظر مز الطعم اه واسم النعم على زنة أسباب والظاهر أن اسم الشجر على زنة سحاب فليحرر مافى التوابغ

مَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَآتَتْ أُكُلَهَا ضَمْقِينَ فَإِن لَّمْ يُمْسِكْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ

من التراب الذي كان عليه ومنه صلصجين الأصلع إذا برق (لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا) كقوله فيمناء هباء منثورا ويجوز أن تكون الكاف في محل نصب على الحال أي لا تطلوا صدقاتكم مماثلين الذي ينفق (فان قلت) كيف قال لا يقدرُونَ بعد قوله كالذي ينفق (قلت) أراد بالذي ينفق الجنس أو الفريق الذي ينفق ولأن من والذي يتعاقبان فكأنه قيل كن ينفق (وتثبينا من أنفسهم) وليثبتوا منها يبدل المال الذي هو شقيق الروح وبذله أشق شيء على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الإيمان لأن النفس إذا ربيضت بالتعامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها ذلك خاضعة لصاحبها وقل طمعها في اتباعه لشهواتها وبالعكس فكان لإنفاق المال تثبينا لها على الإيمان واليقين ويجوز أن يراد تصديقا للإسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وإيمانه بالتواب من أصل نفسه ومن إخلاص قلبه ومن على التفسير الأول للتبعض مثلاً في قولهم مزم من عطفه وحرك من نشاطه وعلى الثاني لابتداء الغاية كقوله تعالى حسداً من عند أنفسهم ويحتمل أن يكون المعنى وتثبينا من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الإيمان مخلصه فيه وتعصده قراءة مجاهد وتبيننا من أنفسهم (فان قلت) فما معنى التبعض (قلت) معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه معا فهو الذي ثبتها كلها وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم والمعنى ومثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله (كمثل الجنة) وهي البستان (بربوة) بمكان مرتفع وخصها لأن الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا (أصابها وابل) مطر عظيم القطر (فآتت أكلها) ثمرتها (ضعفين) مثل ما كانت ثمر بسبب الوابل (فان لم يمسخها وابل فطل) فطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بها وجه الله ويبدل فيها الوسع زكية عند الله زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده وقرئ كمثل جنة وبربوة بالحركات الثلاث وأكلها بضمين ۝ الهمة في (أيود) للإنكار وقرئ له جنات وذرية ضعاف والأعصار الريح التي تستدير في الأرض ثم تسطع نحو السماء كالعمود وهذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة لا يبتغي بها وجه الله فإذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فينحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من أبهى الجنان وأجمعها للثمار فبلغ الكبر وله أولاد ضعاف والجنة معاشهم ومتعشهم فهلك بالصاعقة وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عنها الصحابة فقالوا الله أعلم فغضب وقال قولوا نعم أولا نعم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين قال قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ضربت مثلاً لعمل قال لا عمل قال لرجل غني يعمل الحسنات ثم بعث الله الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها وعن الحسن رضي الله عنه هذا مثل قل والله من يعقله من الناس شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صيانته أفقر ما كان إلى جنته وإن

وتقليد المن بسببه ثم يتوبون والله أعلم وقريب من هذا أو مثله أن السين يصحب الفعل لتفيس زمان وقوعه وتراخيه ثم ورد قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام إلى ذهاب إلى رب سيدين وقد حكى الله تعالى في مثل هذه الآية الذي خلقني فهو يهدين فليس إلى حمل السين على تراخى زمان وقوع الهداية له من سبيل فيتعين المصير إلى حملها على الدلالة على تفس دوام الهداية الحاصلة له وتراخى بقائها وتمادي أمدها ولعل الزحشرى أشار إلى هذا المعنى في آية إبراهيم عليه السلام فأمل هذا الوجه فهو أوجه مما حمل الزحشرى عليه آية البقرة وهذه الآية أبقى على الحقيقة وأقرب إلى الوضع على أحسن طريقة والله الموفق

(قوله أغرق أعماله كلها) في بعض نسخ الجلال أحرق بالخاء وكذلك عبارة النسفي

وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ

أحدم والله أفقر ما يكون إلى عمله إذا انقطعت عنه الدنيا. (فإن قلت) كيف قال جنة من نخيل وأعناب ثم قال له فيهما من كل الثمرات (قلت) النخيل والأعناب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وإن كانت محتوية على سائر الأشجار تغليظاً على غيرهما ثم أردفهما ذكر كل الثمرات ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع التي كانت تحصل له فيها كقوله وكان له ثم بعد قوله جنتين من أعناب وحفناهما بنخل (فإن قلت) علام عطف قوله وأصابه الكبر (قلت) الواو للحال لا للعطف ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر وقيل يقال وددت أن يكون كذا ووددت لو كان كذا فحمل العطف على المعنى كأنه قيل أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر (من طيبات ما كسبتم) من جياذ مكسوباتكم (ومما أخرجنا لكم) من الحب والتمر والمعادن وغيرها (فإن قلت) فهلا قيل ومما أخرجنا لكم عطفاً على ما كسبتم حتى يشتمل الطيب على المكسوب والمخرج من الأرض (قلت) معناه ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه حذف لذكر الطيبات (ولا تيمموا الخبيث) ولا تقصدوا المال الرديء (منه تنفقون) تخصونه بالإففاق وهو في محل الحال وقرأ عبد الله ولا تأموا وقرأ ابن عباس ولا تيمموا بضم التاء ويممه وتأمه سواء في معنى قصده (ولستم بآخذيهِ) وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم (إلا أن تغمضوا فيه) إلا بأن تتساعوا في أخذه وتترخصوا فيه من قولك أغمض فلان عن بعض حقه إذا غمض بصره ويقال للبائع أغمض أي لا تستقص كأنت لا تبصر وقال الطرمح

لم يفتنا بالوتر قوم وللضيء رجال يرضون بالإغماض

وقرأ الزهري تغمضوا وأغمض وأغمض بمعنى وعنه تغمضوا بضم الميم وكسرهما من غمض يغمض ويغمض وقرأ قتادة تغمضوا على البناء للمفعول بمعنى إلا أن تدخلوا فيه وتجذبوا إليه وقيل إلا أن توجدوا مغمضين وعن الحسن رضي الله عنه لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يضم لكم من ثمنه وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانوا يتصدقون بحشيش التمر وشراة فهو عنه ۝ أي يعدكم في الإففاق (الفقر) ويقول لكم إن عاقبة إيفاقكم أن تفقروا وافرئ الفقر بالضم والفقر بفتحين والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى النار وعدّها الله الذين كفروا (ويأمركم بالفحشاء) ويغريكم على البخل ومنع الصدقات إغراء الأمر للسامور والفاحش عند العرب البخل (والله يعدكم) في الإففاق (مغفرة) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلاً) وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو وثواباً عليه في الآخرة (يؤتي الحكمة) يوفق للعلم والعمل به والحكيم عند الله

۝ قوله تعالى أيود أحدكم أن تكون له جنة إلى آخر الآية (قال محمود رحمه الله) إن قلت لم ذكر النخيل والأعناب أو لا الخ قال أحمد رحمه الله وهذا من باب تثنية ذكر ما يقع الاهتمام به مرتين عموماً وخصوصاً ومثله فيهما فاكهة ونخل ورمّان إلا أنه في تلك الآية بدأ بالتعميم وفي هذه الآية بدأ بالتخصيص والمقصود هو ما نبهنا عليه والله أعلم ۝ قوله تعالى «ليس

(قوله لم يفتنا بالوتر قوم) في الصحاح الموتور الذي قتل له قاتل فلم يدرك بدمه تقول منه وتره وترأ وتره وكذلك وتره حقه أي نقصه (قوله والفاحش عند العرب البخل) قال أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى ۝ عقيلة مال الفاحش المتشدّد

يُوتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝ إِنْ تَبَدُّوا لَصَّدَقَتُ فَنَعِمًا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ هُدُومُهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفُسُكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ

هو العالم العامل ۝ وقرئ ومن يوت الحكمة بمعنى ومن يوت الله الحكمة وهكذا قرأ الأعمش و (خيراً كثيراً) تنكير تعظيم كأنه قال فقد أوتي أى خير كثير (وما يذكّر إلا أولوا الأبواب) يريد الحكماء العالما والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الاتفاق (وما أنفقتم من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان (أو نذرتهم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فإن الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو لا يفون بالنذور أو يندرون في المعاصي (من أنصار) من ينصرهم من الله وينعونهم من عقابه ۝ ما في نما نكرة غير موصولة ولا موصوفة ومعنى (فنعما هي) فنعما شيئاً إبداءها وقرئ بكسر النون وفتحها (وإن تخفوها وتوتوها الفقراء) وتصيدوا بها مصارفها مع الإخفاء (فهو خير لكم) فالإخفاء خير لكم والمراد الصدقات المتطوع بها فإن الأفضل في الفرائض أن يجاهر بها وعن ابن عباس رضى الله عنهما صدقات السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفاً وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً وإنما كانت المجاهرة بالفرائض أفضل لنفي التهمة حتى إذا كان المذكي من لا يعرف باليسار كان إخفاؤه أفضل والمتطوع إن أراد أن يقتدى به كان إظهاره أفضل (ونكفر) قرئ بالنون مرفوعاً عطفاً على محل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ونحن نكفر أو على أنه جملة من فعل وفاعل مبتدأة ومجزوماً عطفاً على محل الفاء وما بعده لأنه جواب الشرط وقرئ ويكفر بالياء مرفوعاً والفعل لله أو للإخفاء وتكفر بالياء مرفوعاً ومجزوماً والفعل للصدقات وقرأ الحسن رضى الله عنه بالياء والنصب بإضمار أن ومعناه إن تخفوها يكن خيراً لكم وأن يكفر عنكم (ليس عليك هدام) لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين إلى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والاذى والإففاق من الخيث وغير ذلك وما عليك إلا أن تبلغهم النواهي فحسب (ولكن الله يهدي من يشاء) يلطف بمن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما نهى عنه (وما تنفقوا من خير) من مال (فلا أنفسكم) فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول عليهم (وما تنفقون) وليست نفقتكم إلا لابتغاء وجه الله ولطلب ما عنده فلا تملكون بها بالكتمتمون بها وتنفقون الخيث الذي لا يوجه مثله إلى الله (وما تنفقوا من خير يوفّ إليكم) ثوابه أضعافاً مضاعفة فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن إنفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه وأجملها وقيل حجت أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها فأتتها أمها تسألها وهي مشركة فأبى أن يعطيها فزلت موعن سعيد بن جبير رضى الله عنه كانوا يتقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين وروى أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود ورضاع وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الإسلام فلما أسلبوا كرهوا أن ينفقوهم وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك

عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء (قال محمود رحمه الله لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين إلخ) قال أحد رحمه الله المعتقد الصحيح أن الله هو الذي يخلق الهدى لمن يشاء هداً وذلك هو اللطف لا كما يزعم الزمخشري أن الهدى ليس خلق الله وإنما العبد يخلق نفسه وإن أطلق الله تعالى إضافة الهدى إليه كما في هذه الآية فهو مؤول على زعم الزمخشري بلطف الله الحامل للعبد على أن يخلق هداً إن هذا إلا اختلاق وهذه النزعة من توابع معتقدم السي في

(قوله كرهوا أن ينفقوهم) لعله على تضمين الفعل معنى الإعطاء أولعله محزف وأصله ينفقوهم من النفع

لَا تَظْلُمُونَ ۚ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ  
مَنْ تَتَعَفَّفُ عَنْهُمْ تَعَفُّفُهُمْ بِسِيمِهِمْ لَا يُسْأَلُونَ النَّاسَ إِلَّا خَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۚ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ  
أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ  
الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا

ثواب نفقتك واختلف في الواجب لجوز أبو حنيفة رضي الله عنه صرف صدقة الفطر إلى أهل الذمة وأباه غيره ۚ الجار  
متعلق بمحذوف والمعنى أعمدوا الفقراء أو اجعلوا ما تنفقون للفقراء كقوله تعالى في تسع آيات ويجوز أن يكون خبر  
مبتدأ محذوف أي صدقاتكم للفقراء (والذين أحصروا في سبيل الله) هم الذين أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون) لاشتغالهم به  
(ضربا في الأرض) للكسب وقبل هم أصحاب الصفة وهم نحو من أربعائة رجل من مهاجزي قريش لم يكن لهم مساكن  
في المدينة ولا عشارف كانوا في صفة المسجد وهي سقيفة يتعلون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون  
في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان عنده فضل أنام به إذا أمسى وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال أيشروا يا أصحاب الصفة  
فمن بقى من أمي على النعت الذي أتم عليه راضيا بما فيه فإنه من رفقائي في الجنة (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف)  
مستغنين من أجل تعففهم عن المسألة (تعرفهم بسيماهم) من صفرة الوجه ورائحة الحال ۚ والإلحاف الإلحاح وهو اللزوم  
وأن لا يفارق إلا بشيء يعطاه من قولهم لحفتي من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ماعنده . وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
إن الله تعالى يحب الحيي الحليم المتعفف ويغض البذي السأل الملحف ومعناه أنهم إن سألوأ سألوا بتلطف ولم يلحوا  
وقيل هو نفي للسؤال والإلحاف جميعا كقوله ۚ على لاحب لا يهتدي بمناره ۚ يريد نفي المنار والاهتداء به (بالليل  
والنهار سراً وعلانية) يعمون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها  
ولم يؤخروه ولم يتعللوا بوقت ولا حال وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة  
بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السرّ وعشرة في العلانية وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك  
إلا أربعة دراهم تصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهاراً وبدرهم سراً وبدرهم علانية وقيل نزلت في علف الخيل وارتباطها في سبيل الله  
وعن أبي هريرة رضي الله عنه كان إذا مر بفارس سمين قرأ هذه الآية (الرِّبَا) كتب بالواو على لغة من يفهم كما كتبت الصلاة  
والزكاة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بواو الجمع (لا يقومون) إذا بعثوا من قبورهم (إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي

خلق الأفعال وليس علينا هدام ولكن الله يهدي من يشاء وهو المسؤول أنت لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ۚ قوله  
تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (قال محمود رحمه الله يعني إذا بعثوا  
من قبورهم الخ) قال أحمد قوله وتخط الشيطان من زعمات العرب أي كذباتهم وزغارهم التي لا حقيقة لها كما يقال  
في النول والعنقاء ونحو ذلك وهذا القول على الحقيقة من تخط الشيطان بالقدرة في زعماتهم المردودة بقواطع الشرع  
فقد ورد ما من مولود يولد إلا يمسسه الشيطان فيستهل صارخا وفي بعض الطرق إلا طعن الشيطان في خاصرته ومن ذلك  
يستهل صارخا إلا مريم وابنها لقول أمها إني أعيدhabك وذريتها من الشيطان الرجيم وقوله عليه السلام التقطوا صبيانكم

(قوله ويرضخون النوى) في الصحاح رضخت الحصى والنوى كسرتة ورضخت له رضخا وهو العطاء ليس بالكثير اه  
(قوله على لاحب) أي طريق واضح . أفاده الصحاح

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ

المصروع وتخط الشيطان من زعمات العرب يزعمون أن الشيطان يخط الإنسان فيصرع والخط الضرب على غير استواء كخط العشواء فورد على ما كانوا يعتقدون والمس الجنون ورجل مسوس وهذا أيضا من زعماتهم وأن الجنى ممسه فيخلط عقله وكذلك يحزن الرجل معناه ضربه الجن ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب وإنكار ذلك عندهم كإنكار المشاهدات (فإن قلت) بم يتعلق قوله (من المس) (قلت) بلا يقومون أى لا يقومون من المس الذى بهم إلا كما يقوم المصروع ويجوز أن يتعلق بيقوم أى كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مجبلين كالمصروعين تلك سيئاتهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقبل الذين يخرجون من الأحداث يوفضون إلا أكلة الربا فإنهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لأنهم أكلوا الربا فأرباه الله في بطونهم حتى أنقلهم فلا يقدرّون على الإيقاض (ذلك) العقاب بسبب قولهم (إنما البيع مثل الربوا) (فإن قلت) هلا قيل إنما الربا مثل البيع لأن الكلام في الربا في البيع فوجب أن يقال إنهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه وكانت شبهتهم أنهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوى إلا درهما بدرهمين جاز فكذلك إذا باع درهما بدرهمين (قلت) جىء به على طريق المبالغة وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا به البيع وقوله (وأحل الله البيع وحرم الربوا) إنكاراً لتسويتهم بينهما ودلالة على أن القياس يدمه النص لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم إحلل الله وتحريمه (فمن جاءه موعظة) فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنبى عن الربا (فاتقى) فتنع النهى وامتنع (فله ما سلف) فلا يؤخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول التحريم (وأمره إلى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة وليس من

أول العشاء فإنه وقت انتشار الشياطين وفي حديث مكحول أنه مر برجل نائم بعد العصر فركضه برجله وقال لقد دفع عنك الشياطين أول قد عوفيت إنها ساعة يخرجهم وفيها يتشرون وفيها يكون الخبث قال شمر كان في لسان مكحول لكثرة وإنما أراد الخبطة من الشيطان أى إصابة مس أو جنون وقد ورد في حديث المفقود الذى اختطفته الشياطين وردته في زمنه عليه الصلاة والسلام أنه حدث عن شأنه معهم قال فجاءني طائر كأنه جل فتعثر في فاحتملني على خافية من خوافيه إلى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره واعتقاد السلف وأهل السنة أن هذه أمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنهم وإنما القدرة خصماء العلانية فلا جرم أنهم ينكرون كثيرا مما يزعمونه مخالفا لقواعدهم من ذلك السحر وخطة الشيطان ومعظم أحوال الجن وإن اعترفوا بشيء من ذلك فعلى غير الوجه الذى يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع في خط طويل لهم فاخذهم قائلهم الله أنى يؤفكون قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا (قال محمود) إن قلت لم لم يقولوا إنما الربا مثل البيع الخ) قال أحمد وعندي وجه في الجواب عن السؤال الذى أورده غير ما ذكروه هو أنه متى كان المطلوب التسوية بين المحلين في ثبوت الحكم فللقائل أن يسوى بينهما طردا فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراما كان البيع حراما ضرورة المائلة فالربا حلال وله أن يسوى بينهما في العكس فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراما كان البيع حراما ضرورة المائلة ونتيجته التى دلت قوة الكلام عليها أن يقول ولما كان البيع حلالا اتفاقا غير حرام وجب أن يكون الربا مثله والأول على طريقة قياس الطرد والثاني على طريقة قياس العكس ومآلهما إلى مقصد واحد فلا حاجة على هذا التقرير إلى خروج عن الظاهر لعذر المبالغة أو غيره وليس الغرض من هذا كله إلا بيان هذا الذى تخيلوه على أنموذج النظم الصحيح وإن كان قياسا فاسدا الوضع لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضا في تحريم الربا وتحليل البيع وقطع القياس بينهما ولكن إذا استعملت الطريقتين المذكورتين استعمالا صحيحا فقل في الأولى النيز مثل الحر في علة التحريم وهو الإسكار والحر حرام فالنيز حرام وقل في الثانية إنما الحر مثل النيز فلو كان النيز حلالا لكان الحر حلالا وليست حلالا اتفاقا فالنيز كذلك ضرورة المائلة المذكورة فهذا التوجيه أولى أن تحمل الآية عليه والله أعلم قوله تعالى «ومن عاد فأولئك



أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ \* وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ

أمره إليكم شيء فلا تظالموا به (ومن عاد) إلى الربا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا دليل بين على تخليد الفساق وذكر فعل الموعظة لأن تأنيها غير خفي ولأنها في معنى الوعظ وقرأ النبي والحسن فن جاءته (يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا) يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه وعن ابن مسعود رضى الله عنه الربا وإن كثرت إلى قل (ويزني الصدقات) ما يتصدق به بأن يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط (كل كفار أثيم) تغليظ في أمر الربا وإيدان بأنه من فعل الكفار لأن فعل المسلمين \* أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمروا أن يتركوها ولا يظالموا بها روى أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فظالمهم عند المحل بالمال والربا وقرأ الحسن رضى الله عنه ما بقي بقلب الياء ألفا على لغة طي \* وعنه ما بقي بياء ساكنة ومنه قول جرير هو الخليفة فارضوا ما رضى لكموا \* ماضى العزيمة ماضى حكمه جف

(إن كنتم مؤمنين) إن صح إيمانكم يعني أن دليل صحة الإيمان وثبانه امتثال ما أمرتم به من ذلك (فأذنوا بحرب) فاعلموا بها من أذن بالشيء إذا علم به وقرئ فأذنوا فاعلموا بها غير كم وهو من الأذن وهو الاستماع لأنه من طرق العلم وقرأ الحسن فأيقنوا وهو دليل لقراءة العامة (فإن قلت) هلا قيل بحرب الله ورسوله (قلت) كان هذا أبلغ لأن المعنى فأذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف لا يدى لنا بحرب الله ورسوله (فإن تبتم) من الارتباء (فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون) المدينون يطلب الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالنقصان منها (فإن قلت) هذا حكمهم إن تابوا فما حكمهم لو لم يتوبوا (قلت) قالوا يكون ما لهم فإ للمسلمين وروى المفضل عن عاصم لا تظلمون ولا تظلمون (وإن كان ذو عسرة) وإن وقع غريم من غرائكم ذو عسرة أى ذوالعسار وقرأ عثمان رضى الله عنه ذاعسرة على وإن كان الغريم ذاعسرة وقرئ ومن كان ذاعسرة (فظرة) أى فالحكم أوفالامر نظرة وهي الإنظار وقرئ فظرة بسكون الظاء وقرأ عطاء فناظره بمعنى فصاحب الحق ناظره أى منتظره أو صاحب نظرته على طريقة النسب كقولهم

أصحاب النار هم فيها خالدون \* (قال محمود رحمه الله في هذه الآية دليل على تخليد الفساق الخ) قال أحمد هو يبنى على أن الموعود عليه بالخلود العود إلى فعل الربا خاصة ولا يساعده على ذلك الظاهر الذى استدل به فإن الذى وقع العود إليه مسكوت عنه في الآية ألا تراها قال ومن عاد فلم يذكر الموعود إليه فيحمل على ما تقدم كأنه قال ومن عاد إلى ما سلف ذكره فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذى سلف ذكره فعل الربا واعتقاد جوازه والاحتجاج عليه بقياسه على البيع ولا شك عندما أهل السنة والجماعة أن من تعاطى معاملة الربا مستحلاها مكابراً في تحريمها مسنداً لإحلالها إلى معارضة آيات الله البينات بما يتوهمه من الخيالات فقد كفر ثم ازداد كفراً وإذا ذلك يكون الموعود بالخلود في الآية من يقول إنه كافر مكذب غير مؤمن وهذا لا خلاف فيه فلا دليل للزخشرى إذاً على اعتزاله في هذه الآية والله الموفق وإنما هو موكل بتحصيل الآيات من المعتقدات الباطلة ما لا تحتمله وأنه في ذلك في الكتاب العزيز الذى لا يأتية الباطل من بين يديه

(قوله على تخليد الفساق) وهو مذهب المعتزلة ولا يخلدون عند أهل السنة كما بين في محله  
(قوله المدينون يطلب الزيادة) القياس المدينين فاعل هذا مسموع شذوذاً وسيعبر به فيما بعد أيضاً



مَنْ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلِكَ هُوَ فليَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ

الامتناع من الكتابة المبهمة ثم قيل له فليكتب يعني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد وإن علقته بقوله فليكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة على سبيل الإطلاق ثم أمرها بمقيدة (وليل الذي عليه الحق) ولا يكن المولى الامن وجب عليه الحق لأنه هو المشهود على ثباته في ذمته وإقراره به والإملاء والإملاء لغتان قد نطق بهما القرآن فهي تمل على (ولا يخس منه) من الحق (شيئا) والبخس النقص وقرئ شيئا بطرح الهمزة وشيا بالتشديد (سفيها) محجور أعلى له لتبذيره وجهه بالتصرف (أو ضعيفا) صيا أو شيخا مختلا (أو لا يستطيع أن يملك هو) أو غير مستطيع للإملاء بنفسه لعمى به أو خرس (فليمل وليه) الذي يلي أمره من وصي إن كان سفيها أو صيا أو وكيل إن كان غير مستطيع أو ترجمان يمل عنه وهو يصدقه وقوله تعالى أن يملك هو فيه أنه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذي يترجم عنه (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهيدين على الذب (من رجالكم) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الإسلام عند عامة العلماء وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في شيء وعند شريح وابن سيرين وعثمان البتي أنها جائزة ويجوز عند أبي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل (فإن لم يكونا) فإن لم يكن الشهيدين (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبي حنيفة فيما عدا الحدود والقصاص (من ترضون) ممن تعرفون عدالتهم (أن تضل إحداهما) أن لا تهتدي إحداهما للشهادة بأن تنساها من ضل الطريق إذا لم يتدله وانتصاه على أنه مفعول له أي إرادة أن تضل (فان قلت) كيف يكون ضلالها مراد الله تعالى (قلت) لما كان الضلال سببا للإذكار والإذكار مسيئا عنه وهم ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لالتباسهما واتصالهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الإذكار إرادة للإذكار فكأنه قيل إرادة أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت ونظيره قولهم أعددت الخشب أن يميل الحائط فأدعته وأعددت السلاح أن يجيء عدو فأدفعه وقرئ (فتذكر) بالتخفيف والتشديد وهما لغتان فتذاكر وقرأ حمزة أن تضل إحداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وقرئ أن تضل إحداهما على البناء للمفعول والتأنيث ومن بدع التفسير فتذكر فتجعل إحداهما الأخرى ذكرًا يعني أنهما إذا اجتمعتا كانتا بمنزلة الذكر (إذا مدعوا) ليقموا الشهادة وقيل ليستشهدوا وقيل لهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن وعن قتادة كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت كنى بالسأم عن الكسل لأن الكسل صفة المنافق ومنه الحديث لا يقول المؤمن كسلت ويجوز أن يراد من كثرت مدايناته فاحتاج أن يكتب لكل دين صغير أو كبير كتابا فرمما مل كثرة الكتب والضمير في (تكتبوه) للدين أو الحق (صغيرا أو كبيرا) على أي حال كان الحق من صغر أو كبير ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن يكتبوه مختصرا أو مشبعا ولا يخلو بكتابته (إلى أجله) إلى وقته الذي اتفق الغريمان على تسميته (ذلكم) إشارة إلى أن تكتبوه لأنه في معنى المصدر أي ذلكم الكتب (أقسط) أعدل من القسط (وأقوم للشهادة) وأعون على إقامة الشهادة (وأدنى الأترابوا) وأقرب من اتقاء الريب (فان قلت) لم يبن أقفلا التفضيل أغنى أقسط وأقوم (قلت) يجوز على مذهب سيويوه أن يكونا مبذيين من أقسط

(قوله يطوف في الحواء) في الصحاح الحواء جماعة بيوت من الناس مجتمعة

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً

وأقام وأن يكون أفسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى ذى قسط وأقوم من قويم وقرئ ولا يسأوا أن يكتبوه بالياء فيها (فإن قلت) مامعنى (تجارة حاضرة) وسواء كانت المايعة بدين أو بعين فالتجارة حاضرة ومامعنى إدارتها بينهم (قلت) أريد بالتجارة ما يتجر فيه من الأبدال ومعنى إدارتها بينهم تعاطيهم إياها يدا بيد والمعنى إلا أن تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد فلا بأس أن لا تكتبوه لأنه لا يتوم فيه، لا يتوم في التداين وقرئ تجارة حاضرة بالرفع على كان التامة وقيل هى الناقصة على أن الاسم تجارة حاضرة والخبر تديرونها وبالنصب على إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة كيكت الكتاب بنى أسد هل تعلمون بلامنا ٥ إذا كان يوما ذا كواكب أشعنا

أى إذا كان اليوم يوما (وأشهدوا إذا تبايعتم) أمر بالإشهاد على التبايع مطلقا ناجزا أو كاللأنه أحوط وأبعد مما عسى يقع من الاختلاف ويجوز أن يراد وأشهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع معنى التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة وعن الحسن إن شاء أشهد وإن شاء لم يشهد وعن الضحاك هى عزيمة من الله ولو على باقة بقل (ولا يضار) يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضى الله عنه ولا يضار بالظهار والكسر وقراءة ابن عباس رضى الله عنه ولا يضار بالظهار والفتح والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الإجابة إلى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان أو النهى عن الضرر بهما بأن يجعل عن مهم ويلزم أولا يعطى الكاتب حقه من الجعل أو يحمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد وقرأ الحسن ولا يضار بالكسر (وإن تفعلوا) وإن تضاروا (فإنه) فإن الضرر (فسوق بكم) وقيل وإن تفعلوا شيئا عما نهيتهم عنه (على سفر) مسافرين ٥ وقرأ ابن عباس وأبى رضى الله عنهما كتابا وقال ابن عباس أرايت إن وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة وقرأ أبو العالية كتبوا وقرأ الحسن كتابا جمع كاتب (فرهن) فالذى يستوثق به رهن وقرئ فرهن بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن كسقف وسقف وفرهان (فإن قلت) لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقد رهن رسول الله

٥ قوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة (قال محمود رحمه الله إن قلت لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر الخ) قال أحمد رحمه الله فالتخصيص بالسفر على هذا جرى على وفق الغالب فلا مفهوم له وفي هذه الآية دليل بين لمذهب مالك رضى الله عنه في إقامة الرهن عند التنازع في قدر الدين مقام شاهد للرتن إلى تمام قيمته حتى لو تنازعا فقال الراهن رهنتك بمائة وقال المرتن بل الرهن بمائتين لكان الرهن شاهدا بقيمته خلافا للشافعى رضى الله عنه فإنه يرى القول قول الراهن مطلقا لأنه غارم ووجه الدليل لمالك رضى الله عنه من الآية أن الله تعالى جعل الرهن في التوثق عوضا من الإشهاد والكتابة وخصه بالسفر لإعوازهما حيثئذ ولو كان القول قول الراهن شرعا لم يكن قائما مقام الإشهاد ولا مفيدا فائدته بوجه إذ لو لم يكن الراهن لكان القول قول المديان في قدر الدين فلم يرد وجود الرهن فائدة على عدمه باعتبار نيابته عن الأشهاد ولا يقال إن فائدته الامتياز به على الغرماء لأن تلك فائدة الإشهاد حتى يكون نائباً عنه عند تعذره ولا فائدة إذ ذلك لإجعل القول قول المرتن في قدر الدين عند التخالف وهو مذهب مالك المتقدم ذكره ومن ثم لم يجعله شاهداً إلا في قيمته لافما زاد عليها معتضداً بالعادة في أن رب الدين لا يقبل في دينه إلا الموفى بقيمته فدعواه أن الدين أكثر من القيمة مردودة بالعادة والمديان أيضاً لا يسمح بتسليم ما قيمته أكثر فيما هو أقل فدعواه أن الدين أقل من القيمة مردودة بالعادة ولا يبق إلا النظر في أمر واحد وهو أن المعتبر عند مالك في القيمة يوم الحكم حتى لو تصادقا على أن القيمة كانت يوم الرهن أكثر أو أقل لم يلتفت إلى ذلك زادت أو نقصت وإنما يعتبر يوم القضاء

(قوله على باقة بقل) حزمة منه أفاده الصحاح (قوله مؤنة مجيئه من بلد) لعله من بلد بعيد

فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلَْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ اٰمَنَتَهُ وَلِيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَاِنَّهٗ عَٰمِ  
قَلْبِهٖ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ اللّٰهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَآفِ اَنْفُسِكُمْ اَوْ يُخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ

صلى الله عليه وسلم درعه في غير سفر (قلت) ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لإعواز الكتب والإشهاد أمر على سبيل الإرشاد إلى حفظ المال من كذب على سفر بأن يقيم التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكتب والأشهاد وعن مجاهد والضحاك أنهما لم يجوزاه إلا في حال السفر أخذاً بنظام الآية ۝ وأما القبض فلا بد من اعتباره وعند مالك يصح الارتهان بالإيجاب والقبول بدون القبض (فإن أمن بعضكم بعضاً) فإن أمن بعض الدائنين بعض المديونين لحسن ظنه به وقرأ أي فإن أمن أي آمنه الناس ووصفوا المديون بالأمانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله (فليؤد الذي أؤتمن أمانته) حت المديون على أن يكون عند ظن الدائن به وأمنه منه وإتيمانه وأن يؤدي إليه الحق الذي أئتمنه عليه فلم يرتهن منه وسمى الدين أمانة وهو مضمون لإتيمانه عليه بترك الارتهان منه والقراءة أن تنطق بهمة ساكنة بعد اللال أو ياء فنقول الذي أؤتمن أو الذي يئمن وعن عاصم أنه قرأ الذي أئمن بإدغام الياء في التاء قياساً على أئسر في الافتعال من اليسر وليس بصحيح لأن الياء منقلبة عن الهزمة فهي في حكم الهزمة وأنزراً على وكذلك ربا في رؤيا (أئتم) خبر إن و (قله) رفع بآئم على الفاعلية كأنه قيل فإنه يئتم قلبه ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء

ولما أتى أن يقول إذا جعلتم الرهن مقام الشاهد عند عدمه لأن العادة تقتضي أن الناس إنما يرهنون في الديون المساوي قيمته لها فيبغى أن تعتبروا القيمة يوم الرهن غير مرجح على زيادتها ونقصانها يوم القضاء وعند ذلك يتخاذب أطراف الكلام في أن مقتضى إقامته مقام الشاهد هو المعنى المتقدم أو غيره وليس غرضنا إلا أن الآية ترشد إلى إقامته مقام الشهادة في الجملة وأما تفاصيل المسألة فذلك من حظ الفقه (قال محمود وأما القبض فلا بد من اعتباره الخ) قال أحمد رحمه الله ليس بين مالك والشافعي خلاف في صحة الارتهان بالإيجاب والقبول دون القبض ولكنه عند مالك رضى الله عنه يصح بذلك ويلزم الرهن بالمعقد تسليمه للرهن وعنده الشافعي لا يلزم بالمعقد ولكن للقبض عند مالك اعتبار في الابتداء والدوام ولا يشترط الشافعي كثيراً من أحكامه عند مالك وذلك أنهما لو تقاررا على القبض ثم قام الغرماء انتفع بالرهن عند الشافعي وأما به ولم ينتفع به عند مالك وكان أسوة الغرماء فيه حتى ينضاف إلى الشهادة عليهما بالقبض معيانة البينة لذلك لأنه يتهمهما بالتواطئ على إسقاط حق الغرماء فلا يعتبر إقرارهما إلا بالنضمام المعانة فالقبض من هذا الوجه أدخل في الاعتبار على رأى مالك منه على رأى الشافعي هذا في الابتداء وأما في الدوام فاللك رضى الله عنه يشترط بقاءه في يد المرتهن حتى لو عاد إلى يد الراهن بأن أودعه المرتهن إياه أو أجره منه أو أعاره إياه إعارة مطلقة فقد خرج من الرهن ولو قام الغرماء وهو يد الراهن بوجه من الوجوه المذكورة كان أسوة الغرماء فيه والشافعي رضى الله عنه لا يشترط دوام القبض على هذا الوجه بل للراهن عند الشافعي أن ينتفع بالرهن ولو كره المرتهن إذا لم يكن الانتفاع مضرراً بالرهن كسكنى الدار واستخدام العبد وله أن يستوفى منافعه بنفسه على الصحيح عنده المنصوص عليه في الآم ولا يؤثر ذلك في الرهن بطلاً ولا خلافاً فقد علمت أن القبض أدخل في الاعتبار على مذهب مالك ابتداء ودواماً والآية تعضده فإن الرهن في اللغة هو الدوام أنشد أبو علي فالخبز واللحم لهم راهن ۝ وقهوة راووقها ساكب ولعل القائل باشتراط دوام الرهن في يد المرتهن تمسك بما في لفظ الرهن من اقتضاء الدوام وله في ذلك متمسك وما طوالت في حكاية مذهب مالك في القبض إلا لأن المفهوم من كلام الزمخشري إطراح القبض عند مالك لأنه فهم من قول أصحابه إن القبض لا يشترط في صحة الرهن ولا في لزومه أنه غير معتبر عنده بالكلية والله أعلم

(قوله المديونين لحسن ظنه به) لعله مسموع شاذ والقياس المديونين وكذلك المديون قياسه المدين

بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمِلَّةِئِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ

وَأَتَمَّ خبر مقدم والجملة خبر إن (فإن قلت) هلا اقتصر على قوله فإنه آثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الآثمة لا القلب وحده (قلت) كتمان الشهادة هو أن يضمرها ولا يتكلم بها فلما كان إثماً مقترباً بالقلب أسند إليه لأن إسناده الفعل إلى الجارحة التي يعمل بها أبلغ ألا تراك تقول إذا أردت التوكيد هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي ولأن القلب هو رئيس الأعضاء والمضغة التي إن صلت صلت الجسد كله وإن فسدت فسدت الجسد كله فكأنه قيل فقد تمكن الإثم في أصل نفسه وملك أشرف مكان فيه ولئلا يظن أن كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولأن أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح وهي لها كالأصول التي تشعب منها ألا ترى أن أصل الحسنات والسيئات الإيمان والكفر وهما من أفعال القلوب فإذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من معاصم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أ كبر الكبائر الإشراف بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرئ قلبه بالنصب كقوله سقه نفسه وقرأ ابن أبي عبله آثم قلبه أي جعله آثماً (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) يعني من السوء (يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) لمن استوجب المغفرة بالتوبة مما أظهر منه أو أضمره (ويعذب من يشاء) ممن استوجب العقوبة بالإصرار ولا يدخل فيما يخفيه الإنسان الوسواس وحديث النفس لأن ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه تلاها فقال لئن آخذنا الله بهذا لهلكن ثم بكى حتى سمع نسيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لاني عبد الرحمن قد وجد المسلمون منها مثل ما وجد فنزل لا يكلف الله وقرئ فيغفر ويعذب مجزومين عطفاً على جواب الشرط ومرفوعين على فهو يغفر ويعذب (فإن قلت) كيف يقرأ الجازم (قلت) يظهر الراء ويدغم الباء ومدغم الراء في اللام لاحن مخطئ خطأ فاحشاً وراويه عن أبي عمرو مخطئ مرتين لأنه يلحن وينسب إلى أعلم الناس بالعربية ما يؤذن بجهل عظيم والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة والسبب في قلة الضبط قلة الدراية ولا يضبط نحو هذا إلا أهل النحو وقرأ الأعشى يغفر بغير فاء مجزوماً على البدل من يحاسبكم كقوله متى تأتانا تلتم بنا في ديارنا ۝ تجد حطبا جزلا وناراً تأججا

ومعنى هذا البدل التفصيل لجملة الحساب لأن التفصيل أوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل أو بدل الاشتمال كقوله ضربت زيداً رأسه وأحب زيداً عقله وهذا البدل واقع في الأفعال وقوعه في الاسماء لحاجة القائلين إلى البيان (والمؤمنون) إن عطف على الرسول كان الضمير الذي التنوين نائب عنه في كل راجعاً إلى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكورين ووقف عليه وإن كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين ووجد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكان يجوز أن يجمع كقوله وكلّ أتوه داخرين ۝ وقرأ ابن عباس وكتابه

قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله (قال محمود نقل عن ابن عباس أنه قرأ وكتابه الخ) قال أحمد وقد قال مالك إن التمر أخرى يا ستغراق الجنس من التور فإن التمر استرسل على الجنس لا بصيغة لفظية والتورير رده إلى نخيل الوجدان ثم الاستغراق بعده

(قوله أي آمنه الناس) الظاهر أنه من الإفعال بالكسر لا من المفاعلة أي جعل الناس البعض وهو الدائن بحيث يأمن البعض الآخر وهو المدين وذلك بأن وصفوا له المدين بالأمانة الخ فصار الدائن بحيث يأمن المدين (قوله آثم قلبه أي جعله آثماً) يحتمل أنه بمد الهمزة من الأفعال وأنه بتشديد التاء من التفعيل فليحذر (قوله حتى سمع نسيجه) في الصحاح نسيج الباكى نسيجاً ونسيجاً إذا غص بالبكاء في حلقة من غير انتحاب (قوله ورسله من المذكورين) لعل قلبه سقطاً تقديره أي كل من المذكورين

رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفَ عَنَّا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

يريد القرآن أو الجنس وعنه الكتاب أكثر من الكتب ( فإن قلت ) كيف يكون الواحد أكثر من الجمع ( قلت ) لأنه إذا أريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة في وحدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء فأمّا الجمع فلا يدخل تحته إلا ما فيه الجنسية من الجموع ( لا تفرق ) يقولون لا تفرق عن أبي عمرو ويفرق بالياء على أن الفعل لكل وقرأ عبد الله لا يفرقون و ( أحد ) في معنى الجمع كقوله تعالى فامنكم من أحدهن حاجزين ولذلك دخل عليه بين ( سمعنا ) أجبنا ( غفرانك ) منصوب بإضمار فعله يقال غفرانك لا كفرانك أي نستغفرك ولا نكفرك وقرئ وكتبه ورسله بالسكون ۝ الوسع ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه أي لا يكفها إلا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى الطاقة والمجهود وهذا إخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر لأنه كان في إمكان الإنسان وطاقته أن يصلح أكثر من الجنس وبصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة وقرأ ابن أبي عملة وسعها بالفتح ( لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر لا يؤاخذ بذنبا غيرها ولا يثاب غيرها بطاعتها ( فإن قلت ) لم خص الخير بالكسب والشر بالاكتساب ( قلت ) في الاكتساب احتمال فلما كان الشر مما تشبهه النفس وهي منجذبة إليه وأماره به كانت في تحصيله أعمل وأجد فعملت لذلك مكتسبة فيه ولما لم تكن كذلك في باب الخير وصفت بما لا دلالة فيه على الاعمال ۝ أي لا تؤاخذنا بالنسيان أو الخطأ إن فرط منا ( فإن قلت ) النسيان والخطأ متجاوز عنهما فامعني الدعاء بترك المؤاخذة بهما ( قلت ) ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما هما مسبيان عنه من التفريط والإغفال ألا ترى إلى قوله وما أنسانيه إلا الشيطان والشيطان لا يقدر على فعل النسيان وإنما يوسوس فتكون وسوسته سبباً للتفريط الذي منه النسيان ولأنهم كانوا متقين الله حق تقاته فما كانت تفرط منهم فرطة إلا على وجه النسيان والخطأ فكان وصفهم بالدعاء بإيدانا ببراءة ساحتهم عما يؤاخذون به كأنه قيل إن كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ به فما فهم سبب مؤاخذة إلا الخطأ والنسيان ويجوز أن يدعو الإنسان بما علم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته والاعتداد بالنعمة فيه ۝ والإصر العيب الذي يأصر حامله أي يحبس مكانه لا يستقل به لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك وقرئ أصاراً على الجمع وفي قراءة أبي ولا تحمل علينا بالتشديد ( فإن قلت ) أي فرق بين هذه التشديد والتي في ولا تحملنا ( قلت ) هذه للبالغ في حمل عليه وتلك لنقل حمله من مفعول واحد إلى مفعولين ( ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ) من العقوبات النازلة بمن قبلنا طلبوا الإحفاء عن التكليفات الشاقة التي كلفها من قبلهم ثم عانزل عليهم من العقوبات على تفريطهم في المحافظة عليها

بصفة الجمع وفي صيغة الجمع مضطرب وهذا الكلام من الإمام لو ظفروه بقول ابن عباس هذا لأشهر الفرضية في الاستسهاديه على صحة مقاله هذه فلا نعيده ۝ قوله تعالى «ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا» ( قال محمود فإن قلت النسيان والخطأ متجاوز عنهما الخ ) قال أحمد ولا ورود لهذا السؤال على قواعد أهل السنة لا نقول إنما ارتفعت المؤاخذة بهذين بالسمع كقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن أمتي الخطأ والنسيان ۝ وإذا كان كذلك فلعل رفع المؤاخذة بهما كان إجابة لهذه الدعوة فقد نقل أن الله تعالى قال عند كل دعوة منها قد فعلت وإنما ألزم الزمخشري ورود السؤال على قواعد القدرية الذاهبين إلى استحالة المؤاخذة بالخطأ والنسيان عقلاً لأنه من تكليف ما لا يطيق وهو مستحيل عديم تقريباً على قاعدة التحسين والتقبيح وكلها قواعد باطلة ومذاهب ماحلة فالتعالى يجعل لنا من إجابة هذه الدعوات أو فرض نصيب ويلهمنا المعتقد الحق والقول المصيب لأنه سميع مجيب وهو حسبنا ونعم الوكيل

## سورة آل عمران : مدنية

وآياتها ٢٠٠ نزلت بعد الأنفال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ يَكُنْ لِلَّهِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ

وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع من التكاليف وهذا تكرير لقوله ولا تحمل علينا إصراً (مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا) فن حق المولى أن ينصر عبده أو فإن ذلك عادتلك أو فإن ذلك من أمورنا التي عليك توليها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت وعنه عليه السلام من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وعنه عليه السلام أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتمن نبي قبلي وعنه عليه السلام أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألبي سنة من قراهما بعد العشاء الآخرة أجزأناه عن قيام الليل (فإن قلت) هل يجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة (قلت) لا بأس بذلك وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم من آخر سورة البقرة وخواتيم سورة البقرة وخواتيم البقرة وعن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما أنه رمى الحجر ثم قال من ههنا والذي لا إله غيره رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة وإذا قيل قرأت البقرة لم يشكل أن المراد سورة البقرة كقوله وأسأل القرية وعن بعضهم أنه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلوها فإن تعلوها بركة وتركتها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة

## ﴿سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ميم حقها أن يوقف عليها كما وقف على ألف ولا م وأن يبدأ ما بعدها كما تقول واحد اثنان وهي قراءة عاصم وأما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين أسقطت للتخفيف (فإن قلت) كيف جاز إلقاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لأن ثبات حركتها كتابتها (قلت) هذا ليس بدرج لأن ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت وإنما حذفت تخفيفاً وألقيت حركتها على الساكن قبلها ليدل عليها ونظيره قولهم واحد اثنان بإلقاء حركة الهمزة على الدال (فإن قلت) هلا زعمت أنها حركة لالتقاء الساكنين (قلت) لأن الالتقاء الساكنين لا يبالي به في باب الوقف وذلك قولك هذا إبراهيم وداود وإسحق ولو كان الالتقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لحرك الميمان في ألف لام ميم لالتقاء الساكنين ولما انتظر ساكن آخر (فإن قلت) إنما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في ميم لأنهم أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين فإذا جاء ساكن ثالث لم يمكن إلا التحريك فحركوا (قلت) الدليل على أن الحركة ليست ملاقة الساكن أنه كان يمكنهم أن يقولوا واحد اثنان بسكون الدال مع طرح الهمزة فيجمعوا بين ساكنين كما قالوا أصم ومديق فلما حركوا الدال علم أن حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير وليست لالتقاء الساكنين (فإن قلت) فواجه قراءة عمرو بن عبيد بالكسر (قلت) هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وما هي بمقولة (والتوراة والإنجيل) اسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الوري والجل ووزنهما بتفعلة وأفعيل إنما يصح بعد كونهما عربيين وقرأ الحسن الإنجيل بفتح الهمزة وهو دليل على العجمة لأن أفعيل بفتح



لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ

الهمزة عديم في أوزان العرب (فان قلت) لم قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والإنجيل (قلت) لأن القرآن نزل منجما ونزل الكتابات جملة ۝ وقرأ الاعمش نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب (هدى للناس) أى لقوم موسى وعيسى ومن قال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا فسرهم على العموم ۝ (فان قلت) ما المراد بالفرقان (قلت) جنس الكتب السماوية لأن كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها كأنه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة وأنزل ما يفرق به بين الحق والباطل من كتبه أو من هذه الكتب أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال «وآتينا داود زبوراً» وهو ظاهر أو كرر ذكر القرآن بما هو نعمت له ومدح من كونه فارقا بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيما لشأنه وإظهار لفضله (بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (ذر انتقام) له انتقام شديد لا يقدر على مثله منتقم (لا يخفى عليه شيء) في العالم فعبّر عنه بالسواء والأرض فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجازيهم عليه (كيف يشاء) من الصور المختلفة المتفاوتة ۝ وقرأ طائوس تصوركم أى صوركم لنفسه ولتعبدكم كقولك أثلت مالا إذا جعلته أثلة أى أصلا وتائلته إذا أثلته لنفسك وعن سعيد بن جبير ۝ ذا حجاج على من زعم أن عيسى كان ربا كأنه نبه بكونه مصورا في الرحم على أنه عبد كغيره وكان يخفى عليه ما لا يخفى على الله (محكمات) أحكمت عبارتها بأن

### (القول في سورة آل عمران)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ألم الله لا إله إلا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان (قال محمود فإن قلت لم قيل في القرآن نزل على صيغة فعل الخ) قال أحمد يريد لأن فعل صيغة مبالغة وتكثير فلما كان نزول القرآن منجما كان أكثر تنزيلا من غيره لتفرقه في مرار عديدة فعبّر عنه بصيغة مطابقة لكثرة تنزيلاته وعبر عن الكتابين بصيغة خلية عن المبالغة والتكثير والله أعلم (عاد كلامه) قال والفرقان يحتمل أن يراد به جميع الكتب السماوية لأنها تفرق بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما أفرد وأخر ذكره في قوله وآتينا داود زبوراً أو كرر ذكر القرآن بما هو نعمت له ومدح من كونه فارقا بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيما لشأنه وإظهارا لفضله والله أعلم ۝ قال أحمد وقد جعل الزمخشري سر التعبير عن نزول القرآن بصيغة فعل تفرقه في التنزيل كما تقدم آنفا ثم حمل الفرقان على أحد تأويلاته على القرآن والتعبير عنه بأفعل كغيره فإن يكن هذا والله أعلم فالوجه أنه لما عبر أولا عن نزوله الخاص به أتى بعبارة مطابقة لقصد الخصوصية فلما جرى ذكره ثانيا لينعت بصفة زائدة على اسم الجنس عبر عن نزوله من حيث الإطلاق اكتفاء بتميزه أولا وإجمالا لذلك في غير مقصوده ومن العبارة السائرة عن هذا المعنى الكلام يحتمل في غير مقصوده ويفضل في مقصوده ۝ قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ (قال محمود معناه له انتقام شديد الخ) قال أحمد وإنما باقى هذا التفعيم من التكثير وهو من علاماته مثله في قوله «فقل ربكم ذو رحمة واسعة» قوله تعالى منه آيات محكمات الآية (قال محمود المحكمات التي أحكمت عبارتها الخ) قال أحمد هذا كما قدمته عنه من تكلفه لتنزيل الآي على وفق ما يعتقد وأعوذ بالله من جعل القرآن تبعا للرأى أو ذلك أن معتقده لإحالة رؤية الله تعالى بناء على زعم القدرية من أن الرؤية تستلزم الجسمية والجهة فإذا ورد عليهم النص القاطع الدال على وقوع الرؤية كقوله إلى ربها ناظرة مالوا إلى جعله من المتشابه حتى يردوه بزعمهم إلى الآية التي يدعون أن ظاهرها يوافق رأيهم والآية

وَأَتَّبَعْ تَأْوِيلَهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو

حفظت من الاحتمال والاشتباه \* متشابهات مشتبهات محتملات (من أم الكتاب) أى أصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد إليها ومثال ذلك لا تدرکه الابصار إلى ربها ناظرة لا يأمر بالفحشاء أمرنا مترفها (فان قلت) فهلا كان القرآن كله محكما (قلت) لو كان كله محكما لتعلق الناس به لسهولة مأخذه ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق الذى لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به ولما فى المتشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ولما فى تقادح العلماء وإتباعهم القرائح فى استخراج معانيه ورده إلى المحكم من العوائد الجلية والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة فى كلام الله ولا اختلاف إذا رأى فيه ما يتناقض فى ظاهره وأهمه طلب ما يوفق بينه ويجريه على سنن واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة المتشابه المحكم ازداد طمأنينة إلى معتقده وقوة فى إيقانه (الذين فى قلوبهم زيغ) هم أهل البدع (فتبتعون ما تشابه منه) فيتعلقون بالمتشابه الذى يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق (اتباع الفتنة) طلب أن يقتنوا الناس عن دينهم ويضلوا (وأتبعاء تأويله) وطلب أن يأولوه التأويل الذى يشبهونه (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم) أى لا يهتدى إلا تأويله الحق الذى يجب أى يحمل عليه إلا الله وعباده الذين رسخوا فى العلم أى ثبتوا فيه وتمكنوا وعصوا فيه بضرس قاطع ومنهم من يقف على قوله إلا الله ويبتدئ والراسخون فى العلم يقولون ويفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية

قوله تعالى «لا تدرکه الابصار» وغرضنا الآن بيان وجوب الجمع بين الآيتين على الوجه الحق فتقول تحمل قوله لا تدرکه الابصار فى دار الدنيا وتحمل الرؤية على الدار الآخرة جمعاً بين الأدلة أو تقول الابصار وإن كانت ظاهرة العموم إلا أن المراد بها الخصوص أى لا تدرکه ابصار الكفار كقوله «كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون» أو تقول لا تعارض بين الآيتين فنقر كل واحدة منهما فى نصابها وبيان ذلك أن الابصار عام بالآلاف واللام الجنسية ولا يتم غرض القدرية هلى زعمهم إلا بالموافقة على عمومها وحينئذ يكون فى العموم مرادفة لدخول كل لأن كليهما أعنى المعرفة والجنس وكلا يفيد الشمول والإحاطة وإذا أثبت ذلك فالسلب داخل على الكلية والقواعد مستقرة على أن سلب الكلية جزئى لغة وتعللاً ألا ترى أن القائل إذا قال لا تنفق كل الدرام كان المفهوم من ذلك الإذن فى إنفاق البعض والنهى عن إنفاق البعض ومن حيث المعقول أن الكلية تسلب بسلب بعض الأفراد ولو واحداً وحينئذ يكون مقتضى الآية سلب الرؤية عن بعض الابصار وثبوتها لبعض الابصار وهذا عين مذهب أهل السنة لأنهم يثبتونها للوحدين ويسلبونها عن الكفار كما أنبأه قوله تعالى كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقد ثبت أن هذه الآية إما محمولة على إثبات الرؤية وإما باقية على ظاهرها دليلاً على ثبوتها على وفق السنة \* ولا يقال قد ثبت الفرق بين دخول كل على المعرفة تعريف الجنس وبين عدم دخولها ألا ترى أنهم يقولون إن قولنا الإنسان كاتب مهمل فى قوة الجزئى وأن قولنا كل إنسان حيوان كلئى لا جزئى \* لانا نقول إنما جارتنا القدرية على ما يلزمهم الموافقة فيه وهم قد وافقوا على تناول الابصار لكل واحد واحد من أفراد الجنس ولو لذلك لما تم لهم مرام وكفونا. ونة البحث فى ذلك وهذا القدر من الكلية المتفق عليها بين الفريقين لا يثبت لما سماه أهل ذلك الفن مهمل بل هذا هو الكلى عندهم والله الموفق وأما الآيتان الأخريان اللتان إحداهما قوله تعالى «إن الله لا يأمر بالفحشاء» والأخرى التى هى قوله تعالى «أمرنا مترفها ففسقوا فيها» فلا ينازع الرخصى فى تمثيل المحكم والمتشابه بهما \* قوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم (قال محمود معناه لا يهتدى إلى تأويله الخ) قال أحد روجه الله وقوله لا يهتدى إليه إلا الله عبارة قلقة ولم يرد إطلاق الاهتداء على علم الله تعالى مع أن فى هذه اللفظة إيهاماً إذا اهتداء لا يكون فى الإطلاق إلا عن جهل وضلال جل الله وعز حتى أن الكافر إذا أسلم أطلق أهل العرف عليه فلان المهتدى ذلك مقتضى اللغة فيه فإنه مطاوع هدى يقال هديته فاهتدى الإجماع منعقد

الْأَلْبَابِ ۖ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۖ كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاحْذَرُوا اللَّهَ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ قَدْ كَانَ لَكُمْ

ونحوه والأول هو الوجه ۖ ويقولون كلام مستأنف موضح لحال الراحمين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل (يقولون آمنا به) أى بالمشابه (كل من عند ربنا) أى كل واحد منه ومن المحكم من عنده أو بالكتاب كل من مشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذى لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه (وما يذكر إلا أولو الآل) مدح الراحمين بإلقاء الذهن وحسن التأمل ويجوز أن يكون يقولون حالا من الراحمين ۖ وقرأ عبدالله إن تأويله إلا عند الله ۖ وقرأ أبى ويقول الراحمون (لا تزغ قلوبنا) لا تبلى بلاما تزيع فيها قلوبنا (بعد إذ هديتنا) وأرشدتنا لدينك أو لا تمنعنا لإطافك بعد إذ لطفت بنا (من لذك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة وقرئ لا تزغ قلوبنا بالتاء والياء ورفع القلوب (جامع الناس ليوم) أى يجمعهم لحساب يوم أو لجزاء يوم كقوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع ۖ وقرئ جامع الناس على الأصل (إن الله لا يخلف الميعاد) معناه أن الإلهية تنافى خلف الميعاد كقولك إن الجواد لا يخيب سائله ۖ والميعاد الموعد ۖ قرأ على رضى الله عنه أن تغنى يسكون الياء وهذا من الجذ فى استئصال الحركة على حروف اللين ۖ من فى قوله (من الله) مثله فى قوله وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا والمعنى لن تغنى عنهم من رحمة الله أو من طاعة الله (شيئا) أى بدل رحمة وطاعته وبذل الحق ومنه ولا ينفع ذا الجذ منك الجدأ لا ينفعه جدّه وحظه من الدنيا بذلك أى بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفى معناه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ۖ وقرئ وقود بالضم بمعنى أهل وقودها ۖ والمراد بالذين كفروا من كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس هم قريظة والنضير ۖ الدأب مصدر دأب فى العمل إذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الإنسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم ويجوز أن ينصب محل الكاف بلن تغنى أو بالوقود أى لن تغنى عنهم مثل ما لم تغنى من أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم تقول إنك لنظلم الناس كدأب أيبك تريد كظلم أيبك ومثل ما كان يظلمهم وإن فلانا لمحارف كدأب أيبه تريد كما حورف أبوه (كذبوا بآياتنا) تفسير لدأبهم ما فعلوا وفعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم (قل للذين كفروا) هم مشركو مكة (ستغلبون) بمعنى يوم بدر وقيل هم اليهود ولما غلب رسول الله

على أن ما لم يرد إطلاقه وكان موهما لا يجوز إطلاقه على الله عز وجل ولذا أنكر على القاضى إطلاقه المعرفة على علم الله تعالى حيث حدّ مطلق العلم بأنه معرفة المعلوم على ما هو عليه فلان ينكر على الزمخشري إطلاق الالتهاد على علم الله تعالى أجدر وما أراها صدرت منه إلا وهما حيث أضاف العلم إلى الله تعالى وإلى الراحمين فى العلم فأطلق الالتهاد على الراحمين أو عقل عن كونه ذكرهم مضامين إلى الله تعالى فى الفعل المذكور والله أعلم ۖ قوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا (قال محمود معناه ربنا لا تبلى بلاما إلخ) قال أحمد أما أهل السنة فيدعون الله بهذه الدعوة غير محرقة لأنهم يوحدون حق التوحيد فيعتقدون أن كل حادث من هدى وزيف مخلوق لله تعالى وأما القدرية فعندهم أن الزيف لا يخلقه الله تعالى وإنما يخلقه العبد لنفسه فلا يدعون الله تعالى بهذه الدعوة إلا محرقة إلى غير

### (سورة آل عمران)

(قوله وإن فلانا لمحارف كدأب أيبه) فى الصحاح رجل محارف بفتح الراء أى محدود محروم وهو خلاف قولك مبارك

آيَةٍ فِي فِتْنَيْنِ فَتَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ

صلى الله عليه وسلم يوم بدر قالوا هذا والله النبي الأمي الذي بشرنا به موسى وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى تنظر إلى وقعة أخرى فلبسوا كان يوم أحد شكوا وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أني نبي مرسل فقالوا لا يفترئك أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة لئن قاتلتنا لعدت أما نحن الناس فزلت وقرئ سيغلبون ويحشرون بالياء كقوله تعالى «قل للذين كفروا إن ينهوا يغفر لهم» على قل لم قولي لك سيغلبون (فإن قلت) أي فرق بين القراءتين من حيث المعنى (قلت) معنى القراءة بالتاء الأمر بأن يخبرهم بما سيجرى عليهم من الغلبة والحشر إلى جهنم فهو إخبار بمعنى سيغلبون ويحشرون وهو الكائن من نفس المتوعد به والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الأمر بأن يحكي لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه كأنه قال أذ إليهم هذا القول الذي هو قولي لك سيغلبون ويحشرون (قد كان لكم آية) الخطاب لمشركي قريش (في فتنين التقاتل) يوم بدر (يرونهم مثليهم) يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريباً من ألفين أو مثلي عدد المسلمين ستائة ونيفاً وعشرين أراهم الله إياهم مع قاتلهم أضعافهم إياهم ويحبونهم لا يهابونهم ويحبونهم لا يهابونهم (فإن قلت) هذا مناقض لقوله في سورة الأنفال ويقللهم في أعينهم (قلت) قللوا أولاً في أعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين ونظيره من المحمول على اختلاف الأحوال قوله تعالى وفيه من مثلي يستل عن ذنبه إنس ولاجان وقوله تعالى وقفهم إنهم مسئولون وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القسوة وإظهار الآية وقيل يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين على ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى «فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين» بعد ما كفوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى «إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين» ولذلك وصف ضعفهم بالقلة لأنه قليل بالإضافة إلى عشرة الأضعاف وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم وقراءة نافع لا تساعد عليه وقرأ ابن مسرف يرونهم على البناء للفعول بالياء والتاء أي يريهم الله ذلك بقدرته وقرئ فتنه تقاتل وأخرى كافرة بالجزء على البدل من فتنين والنصب على الاختصاص أو على الحال من الضمير في التقاتل (رأى العين) يعني رؤية ظاهرة مكشوفة لاليس فيها مغايضة كسائر المعانيات (والله يؤيد بنصره) كما أيد أهل بدر

المراد بها كما أولها المصنف به وإن كما ندعو الله تعالى مضافاً إلى هذه الدعوة بأن لا يبتينا ولا يمنعنا لطفه آمين لأن الكل فعله وخلقه ولا موجود إلا هو وأفعاله التي نحن وأفعالنا منها قوله تعالى يرونهم مثليهم رأى العين (قال محمود معناه يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين الخ) قال أحمد وكذلك آيات الشفاعة المقدمة على رأى أهل السنة (عاد كلامه) قال وقيل يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين الخ قال أحمد إنما قال ذلك لأن الخطاب على قراءة نافع يكون للمسلمين أي يرونهم المسلمون ويكون ضمير المثلين أيضاً للمسلمين وقد جاء على لفظ الغيبة فيلزم الخروج في جملة واحدة من الحضور إلى الغيبة والاتلفات وإن كان سائفاً فصيحاً إلا أنه إنما يأتي في الأغلب في جملتين وقد جاء ههنا الكلام جملة واحدة لأن مثليهم مفعول ثان للرؤية ولو قال القائل ظننك يقوم على لفظ الغيبة بعد الخطاب لم يكن بذاك فهذا هو الوجه الذي باعد الزحشري به بين قراءة نافع وبين هذا التأويل إلا أنه يلزم مثله على أحد وجهيه المتقدمين آنفاً لأنه قال معناه على قراءة نافع يرون يامشركون المسلمين مثلي عددهم أو مثلي فتكم الكافرة فلي هذا الوجه الثاني

(قوله ولذلك وصف ضعفهم) لعل هذا في قوله تعالى «وإذ يريكهم إذ التقيتم في أعينكم قليلاً» أي وصف ضعف المسلمين وهو الستائة بالقلة مع أن ضعف الشيء أكثر منه فتدبر

يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۚ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ  
مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ ۚ  
قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ

بتكثيرهم في عين العدو (زين للناس) المزين هو الله سبحانه وتعالى للابتلاء كقوله «إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها  
لنبلوهم» ويدل عليه قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان والله زينها لهم لانا لانعلم أحدا أذم  
لها من خالقها (حب الشهوات) جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتاة محروصا على الاستمتاع بها  
والوجه أن يقصد تخسيسها فيسمى شهوات لأن الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذهبهم من اتبعها شاهد على نفسه بالهيمية  
وقال «زين للناس حب الشهوات» ثم جاء بالتفسير ليقرر أولافي النفوس أن المزين لم حبه ما هو إلا الشهوات لا غير  
سم يفسره بهذه الأجناس فيكون أقوى لتخسيسها وأدل على ذم من يستعظمها ويتالك عليها ويرجع طلبها على طلب ما عند الله  
والقنطار المال الكثير قيل ملء مسك ثور وعن سعيد بن جبيرة مائة ألف دينار ولقد جاء الإسلام يوم جامع بمكة مائة رجل قد طروا  
(المقنطرة) مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم ألف مؤلفة وبدرة مبدرة (المسومة) المعلقة من السومة وهي العلامة أو المظهمة  
أو المرعية من أسام الدابة وسومها (والأنعام) الأزواج الثمانية (ذلك) المذكور (متاع الحياة) (الذين اتقوا عند ربهم  
جنت) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك كما تقول هل أدلك على رجل عالم عندي رجل من صفته كيت وكيت  
ويجوز أن يتعلق اللام بخير واخص المتقين لأنهم هم المستغفون به وترفع (جنت) على هو جنت وتصرفه قراءة من قرأ جنت بالجز  
على البدل من خير (والله بصير) لعباد) يثبت ويعاقب على الاستحقاق أو بصير بالذين اتقوا بأحوالهم فلذلك أعد لهم الجنت (الذين  
يقولون) نصب على المدح أو رفع ويجوز الجزاء للصفة للمتقين أو للعباد. والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كالم في كل واحدة منها  
وقد مز الكلام في ذلك وخص الأسرار لأنهم كانوا يقدمون قيام الليل فيحسن طلب الحاجة بعده «إليه يصعد الكلم الطيب  
والعمل الصالح يرفعه» وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا نهارهم  
وهذا ليلهم شئت دلالة على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره وبما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد

يلزم الخروج من الخطاب إلى الغيبة في الجملة بعينها كما ألزمه هو على ذلك الوجه والله أعلم قوله تعالى «زين للناس حب  
الشهوات» الآية (قال محمود المزين هو الله تعالى الخ) قال أحد التزيين للشهوات يطلق ويراد به خلق حبها في القلوب  
وهو بهذا المعنى مضاف إلى الله تعالى حقيقة لأنه لا خالق إلا هو خالق كل شيء من جوهر ومن عرض قائم بالجوهر  
حب أو غيره محمود في الشرع أولا ويطلق التزيين ويراد به الخس على تعاطي الشهوات والأمر بها فهو بهذا الاعتبار  
لا يضاف إلى الله تعالى منه إلا الخس على بعض الشهوات المنصوص عليها شرعا كالنكاح المقترن بقصد التناسل واتباع  
السنة فيه وما يجري مجراه وأما الشهوات المحظورة فتزيينها بهذا المعنى الثاني مضاف إلى الشيطان تنزيلا لوسوسته ولتحسينه  
منزلة الأمر بها والخس على تعاطيها وكلام الحسن رضى الله عنه محمول على التزيين بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول فإنه  
يحاشا أن ينسب خلق الله إلى غير الله وإنما الزمخشري كثيرا ما يورد أمثال هذه العبارة الملتبسة تنزيلا لها على قواعد  
القدورية الفاسدة ففطن لها وبرئ قائلها من السلف الصالح عما يزعم الزمخشري النقل عنه والله الموفق (عاد كلامه)  
قال جعل الاعيان التي ذكرها شهوات الخ قال أحمد يريد إلحاقها بباب رجل صوم وفطر بما يوضع فيه المعنى موضع  
الاسم مبالغة

(قوله أو المظهمة أو المرعية) عبارة أبي السعود أو المظهمة التامة الخالق الله وفي الفخر قال القفال المظهمة المرعاة الجميلة المرتبة اه

وَرِضُونَ مِنَ اللَّهِ وَأَلَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ • الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ •  
الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَبْتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ • شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ • إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ

كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد في البيان والكشف وكذلك إقرار الملائكة أولى العلم بذلك واحتجاجهم عليه (قائماً بالقسط) مقياً للعدل فيما يقسم من الارزاق والآجال ويثيب ويعاقب وما يأمر به عباده من انصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم وانتصابه على أنه حال مؤكدة منه كقوله وهو الحق مصدقاً (فإن قلت) لم جاز لإفراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاءني زيد وعمرو راكباً لم يجوز هذا لعدم الإلباس كما جاز في قوله ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة أن تنصب نافلة حالاً عن يعقوب ولو قلت جاءني زيد وهند راكباً جاز لتبزيه بالكورة أو على المدح (فإن قلت) أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك الحمد لله الحميد إنما عشر الأنبياء لانورث إنا بنى نهشل لاندعى لأب (قلت) قد جاء نكرة كجاء معرفة وأنشد سيبويه فيما جاء منه نكرة قول الهذلي:

ويأوى إلى نسوة عطل • وشعساً مراضيع مثل السعال

(فإن قلت) هل يجوز أن يكون صفة للنفي كأنه قيل لا إله قائماً بالقسط إلا هو (قلت) لا يبعد فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف (فإن قلت) قد جعلته حالاً من فاعل شهد فهل يصح أن ينتصب حالاً عن هو في لا إله إلا هو (قلت) نعم لأنها حال مؤكدة والحال المؤكدة لا تستدعي أن يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك أنا عبد الله شجاعاً وكذلك لو قلت لارجل إلا عبد الله شجاعاً وهو أوجه من انتصابه عن فاعل شهد وكذلك انتصابه على المدح (فإن قلت) هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة وأولى العلم كما دخلت الوجدانية (قلت) نعم إذا جعلته حالاً من هو أو نصباً على المدح منه أو صفة للنفي كأنه قيل شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو وأنه قائم بالقسط وقرأ عبد الله القائم بالقسط على أنه بدل من هو أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو حنيفة قياً بالقسط (العزير الحكيم) صفتان مقترتان لما وصف به ذاته من الوجدانية والعدل يعني أنه العزيز الذي لا يغالبه إله آخر، الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في أفعاله (فإن قلت) ما المراد بأولى العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله (قلت) هم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد • وقرئ أنه بالفتح وإن الدين بالكسر على أن الفعل واقع على أنه بمعنى شهادته على أنه أو بآنه وقوله (إن الدين عند الله الإسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للجملة الأولى (فإن قلت) ما فائدة هذا التوكيد (قلت) فائدته أن قوله لا إله إلا هو توحيد وقوله قائماً بالقسط تعديل فإذا أردفه قوله إن الدين عند الله الإسلام فقد آذن أن الإسلام هو العدل والتوحيد هو الدين عند الله وما عداه فليس عنده في شيء من الدين وفيه أن من ذهب إلى تشبيه أو ما يؤدى إليه كإجازة الرؤية أو ذهب إلى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الإسلام وهذا بين جلي كما ترى وقرئنا مفتوحين على أن الثاني بدل من الأول كأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الإسلام والبدل هو المبدل منه في المعنى فكان يياناً صريحاً لأن دين الله هو التوحيد والعدل

(قوله والبراهين القاطعة وهم علماء العدل) تليح بالمعتزلة حيث سموا أنفسهم أهل العدل والتوحيد لكن الإنصاف التعميم حتى يشمل أهل السنة والجماعة (قوله فقد آذن أن الإسلام هو العدل) تعسف لا يقتضيه النظم الكريم لكن دعى إليه التعصب وقوله وفيه أن من ذهب الخ تورك على أهل السنة مبنى على ذلك وتحقيقه في علم التوحيد وبالجملة فالعدل والتوحيد لم ينحصرا في مذهب المعتزلة (قوله وقرئنا مفتوحين على أن الثاني) الضمير عائد إلى قوله تعالى أنه لا إله إلا هو وقوله إن الدين اه

أَتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِنَائِتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ه فَإِنْ

وقرئ الأول بالكسر والثاني بالفتح على أن الفعل واقع على أن وما بينهما اعتراض مؤكد وهذا أيضا شاهد على أن دين الإسلام هو العدل والتوحيد فترى القراءات كلها متعاضدة على ذلك وقرأ عبدالله أن لا إله إلا هو وقرأ أنى إن الدين عند الله الإسلام وهي مقوية لقراءة من فتح الأولى وكسر الثانية وقرئ شهداء الله بالنصب على أنه حال من المذكورين قبله وبالرفع على هم شهداء الله (فإن قلت) فعلام عطف على هذه القراءة والملائكة وأولو العلم (قلت) على الضمير في شهداء وجزاء لوقوع الفاصل بينهما ه (فإن قلت) لم كثر قوله لا إله إلا هو (قلت) ذكره أولا للدلالة على اختصاصه بالوحدانية وأنه لا إله إلا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانيا بعد ما قرن بإثبات الوحدانية إثبات العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كأنه قال لا إله إلا هذا الموصوف بالصفتين ولذلك قرن به قوله العزيز الحكيم لتضمنهما معنى الوحدانية والعدل (الذين أتوا الكتاب) أهل الكتاب من اليهود والنصارى ه واختلافهم أنهم تركوا الإسلام وهو التوحيد والعدل (من بعد ما جاءهم العلم) أنه الحق الذي لا يحيد عنه فثبت النصارى وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالوا كذابا حق بأن تكون النبوة فينا من قريش لأنهم أميون ونحن أهل كتاب وهذا تحوير لله (بغيا بينهم) أى ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بهذه وبهؤلاء بذهب لإحسانا بينهم وطلبنا منهم للرياسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناسا يطؤون أعقابهم لاشبهة في الإسلام وقيل هو اختلافهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هو اختلافهم في الإيمان بالأنبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بيسى وقيل هم اليهود واختلافهم أن موسى عليه السلام حين احتضراستودع التوراة سبعين حبرا من بنى إسرائيل وجعلهم أمناه عليها واستخاف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف أبناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسدا على حظوظ الدنيا والرياسة وقيل هم النصارى واختلافهم في أمر عيسى بعد ما جاءهم

ه قوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو إلى قوله إن الدين عند الله الإسلام ( قال محمود رحمه الله إن قلت ما فائدة تكرار لا إله إلا هو الخ ) قال أحد رحمه الله وهذا التكرار لما قدمته في نظيره مما صدر الكلام به إذا طال عهد ذلك أن الكلام مصدر بالتوحيد ثم أعقب التوحيد تعداد الشاهدين به ثم قوله قائما بالقسط وهو التنزيه فطال الكلام بذلك فجدد التوحيد تلو التنزيه ليلي قوله إن الدين عند الله الإسلام ولولا هذا التجديد لكان التوحيد المتقدم كالمنقطع في الفهم عما أريد إيصاله به والله أعلم قال وفيه أن من ذهب إلى تشبيه الخ ه قال أحد هذا تعريض بخروج أهل السنة من رتبة الإسلام بل تصرح وما ينقم منهم إلا أن صدقوا وعاد الله عباده المكثمين على لسان نبيهم الكريم صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بأنهم يرون ربهم كالقمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ولأنهم وحدوا الله حق توحيده فشهدوا أن لا إله إلا هو ولا خالق لهم ولا فعالم إلا هو واقتصروا على أن نسبوا لأنفسهم قدر تقارن فعلهم لخالق لها ولا تأثير غير التمييز بين أفعال الاختيارية والاضطرارية وتلك المعبر عنها شرعا بالكسب في مثل قوله تعالى بما كسبت أيديكم هذا إيمان القوم وتوحيدهم لا كقوم يغيرون في وجه النصوص فيجدون الرؤية التي يظهر أن جحدهم لها سبب في حرمانهم إياها ويجعلون أنفسهم الحسية شريكه لله في مخلوقاته فيزعمون أنهم يخلقون لأنفسهم ماشاؤا من الأفعال على خلاف مشيئة ربهم محادة ومعاندة لله في ملكه ثم بعد ذلك يستترون بتسمية أنفسهم أهل العدل والتوحيد والله أعلم بمن اتقى ولجبر خير من إشرارك إن كان أهل السنة مجبرة فأنا أول المجبرين ولو نظرت أيها المخشرون بعين الإنصاف إلى جهالة القدرية وضلالها لا نبعث إلى حدائق السنة وظلالها ولخرجت عن مزلق البدع ومزالها ولكن كره الله أنبعاثهم ولعلبت أى الفريقين احق بالأمن وأولى بالدخول في أولى العلم المقرونيين في التوحيد بالملائكة

(قوله واقع على إن وما بينهما) أى على إن الدين الخ (قوله تركوا الإسلام وهو التوحيد والعدل) مبنى على ما قاله آتفا

حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَاسَلْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَمَا مَعْزُوضُونَ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمْسَنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّبَهُم

العلم أنه عبد الله ورسوله (فإن حاجوك) فإن جادلوك في الدين (فقل أسلمت وجهي لله) أي أخلصت نفسي وجلت لله وحده لم أجعل فيها لغيره شركا بأن أعبد وأدعوه إلها معه يعني أن ديني التوحيد وهو الدين القديم الذي ثبتت عندهم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشيء بديع حتى نجادلوني فيه ونحوه قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا فهو دفع للحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو حق اليقين الذي لا لبس فيه فما معنى الحاجة فيه (ومن اتبعن) عطف على التاء في أسلمت وحسن للفواصل ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه (وقل للذين أوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى (والأُمِّيِّين) والذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (أأسلمتم) يعني أنه قد أتاكم من اليقينات ما يوجب الإسلام ويقضى حصوله لاحالة فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا إلا سلكته هل فهمتها لا أم لك ومنه قوله عزّ وجلّ فإهل أنتم منتبون بعد ما ذكر الصوارف عن الخبر والميسر وفي هذا الاستفهام استقصار وتعبير بالمعاند وقلة الإنصاف لأن المنصف إذا نجلت له الحجة لم يتوقف إذعانه للحق والمعاند بعد تجلي الحجة ما يضرب أسدادا بينه وبين الإذعان وكذلك في هل فهمتها توبيخ بالبلادة وكافة القريحة وفي فهل أنتم منتبون بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد على تعاطي المنهى عنه (فإن أسلموا فقد اهتدوا) فقد نفخوا أنفسهم حيث خرجوا من الضلال إلى الهدى ومن الظلمة إلى النور (وإن تولوا) لم يضروك فإنك رسول منبه عليك إلا أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى ۝ قرأ الحسن يقتلون النبيين وقرأ حمزة ويقتلون الذين يأمرؤن وقرأ عبد الله وقالتوا وقرأ أبي يقتلون النبيين والذين يأمرؤن وهم أهل الكتاب قتل أولوهم الانبياء وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا خول قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله وعن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا أبا عبيدة قلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنان عشر رجلا من عباد بني إسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار (في الدنيا والآخرة) لأن لهم اللعنة والخزى في الدنيا والعذاب في الآخرة ۝ (فإن قلت) لم دخلت الفاء في خبر إن (قلت) لتضمن اسمها معنى الجزاء كأنه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم وإن لا تغير معنى الابتداء فكأن دخولها كلا دخول ولو كان مكانها ليت أو لعل لا تمتنع إدخال الفاء لتغير معنى الابتداء (أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أجبار اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وأفرا من التوراة ومن إما للتبعض وإما للبيان أو حصلوا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم (يدعون إلى كتاب الله) وهو التوراة (ليحكم بينهم) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم فقال لهم

المشرفين بعطفهم على اسم الله عزّ وجلّ اللهم ألهمنا على اقتفاء السنة شكرك ولا تؤمننا مكرك إنه لا يأمن من مكر الله

(قوله وفي هذا الاستفهام استقصار) أي عدا المخاطب قاصرا (قوله يضرب إسدادا بينه وبين الإذعان) لعله إسدادا أي حجا



فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ۖ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ  
قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُوتَى الْمُلْكُ مِنْ تَشَاءَ وَتَنْزِعُ الْمُلْكُ مِمَّنْ تَشَاءَ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ

نعيم بن عمر والحارث بن زيد على أي دين أنت قال على ملة إبراهيم قالاً إن إبراهيم كان يهودياً قال لهما إن يئتنا وبينكم  
التوراة فهلوا إليها فأبوا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وعن الحسن وقادة كتاب الله القرآن لأنهم قد علموا  
أنه كتاب الله لم يشكوا فيه (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بأن الرجوع إلى كتاب الله واجب (وهم  
معرضون) وهم قوم لا يزال الإعراض ديدنهم وقرئ ليحكم على البناء للفعول والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف  
والتعادي بين من أسلم من أحبارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا إلى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو  
التوراة ليحكم بين الحق والمطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم يسلموا وذلك أن قوله ليحكم بينهم يقتضي أن  
يكون اختلافاً واقعاً فيما بينهم لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذلك) التولى والإعراض بسبب تسهيلهم  
على أنفسهم أمر العقاب وطعمهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت المجبرة والحشوية (وغيرهم في دينهم  
ما كانوا يفترون) من أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم كما غرت أولئك شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كبارهم  
(فكيف إذا جمعناهم) فكيف يصنعون فكيف تكون حالهم وهو استعظام لما أعد لهم وتمويل لهم وأنهم يقعون  
فيما لا حيلة لهم في دفعه والتخلص منه وأن ما حدثوا به أنفسهم وسهلوه عليها تعلل بباطل وتطمع بما لا يكون وروى  
إن أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الأشهاد ثم يأمرهم إلى  
النار (وهم لا يظلمون) يرجع إلى كل نفس على المعنى لأنه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفس تريد ثلاثة أناس ۚ  
الميم في (اللهم) عوض من ياولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالناء في القسم وبدخول  
حرف الداء عليه وفيه لام التعريف ويقطع همزته في يا الله وبغير ذلك (مالك الملك) أي تملك جنس الملك فتصرف  
فيه تصرف الملاك فيما يملكون (توتى الملك من تشاء) تعطى من تشاء النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمتك  
من الملك وتنزع الملك ممن تشاء النصيب الذي أعطيته منه فالملك الأول عام شامل والمكان الآخران خاصان  
بعضان من الكل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال  
المنافقون واليهود هيهات هيهات من ابن محمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك وروى أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما خطب الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق

إلا القوم الخاسرون فليس ينجي من الخوف إلا الخوف والله ولي التوفيق ۚ قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار  
إلا أياماً معدودات وغيرهم في دينهم ما كانوا يفترون (قال محمود ذلك التولى والإعراض بسبب طمعهم في الخروج من  
النار بعد أيام قلائل كما طمعت الحشوية والمجبرة وغيرهم في دينهم ما كانوا يفترون) قال أحد رحمه الله هذا أيضاً  
تعريض بأهل السنة في اعتقادهم تفويض العفو عن كبار المؤمنين الموحد إلى مشيئة الله تعالى وإن مات مصراً عليها  
إيماناً بقوله تعالى «إن الله لا يغير أن يشرك به ويغير ما دون ذلك لمن يشاء» وتصديقاً بالشفاعة لأهل الكبائر  
وينقم عليهم ذلك حتى يجعلهم أصلاً يقيس عليهم اليهود القائلين لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات فانظر إليه كيف  
أشحن قلبه ببضائهم لأهل السنة وشفاقاً وكيف ملأ الأرض من هذه النزغات نفاقاً فالحمد لله الذي أهل عبيده  
الفقير إلى التورك عليه لأن أخذ من أهل البدعة بئار السنة فأصمى أفتدتهم من قواطع البراهين بمقامات الآسنة

(قوله كما طمعت المجبرة والحشوية) تورك على أهل السنة حيث ذهبوا إلى أن من دخل النار من أهل الكبائر المؤمنين  
يخرج بالشفاعة أو يعفو الله كأنطق به الأحاديث (قوله فكيف يصنعون فكيف تكون) لعله أو فكيف

يَدُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ \* لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ \* قُلْ إِنْ تُخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلِمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

صخرة كاللؤلؤ العظيم لم تعمل فيها المغائر فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فأخذ المولى من سلمان فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتها لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم وكبر وكبر المسلمون وقال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أبواب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لي منها القصور الحجر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لي قصور صنعاء وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تعجبون يمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لاستطيعون أن تبرزوا فزلت \* (فإن قلت) كيف قال (يدك الخير) فذكر الخير دون الشر (قلت) لأن الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة فقال يدك الخير تؤتيه أوليائك على رغم من أعدائك ولأن كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كما يتأمله الملك ونزعه \* ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحي والميت في إخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على أن من قدر على تلك الأفعال العظيمة المحيرة للأفهام ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم وفي بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فإن العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكم توبوا إلى أعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكررنا يولى عليكم \* نهوا أن يولوا الكافرين لقراءة بينهم أو صداقة قبل الإسلام أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاشروا وقد كثر ذلك في القرآن ومن يتولهم منهم فإنه لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تتجدد قوما يؤمنون بالله الآية والمحبة في الله والبغض في الله باب عظيم وأصل من أصول الإيمان (من دون المؤمنين) يعني أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شيء يقع عليه اسم الولاية يعني أنه منسلخ من ولاية الله رأساً وهذا أمر معقول فإن موالاة الولي وموالاة غدوه متنافيان قال

تود عديّ ثم تزعم أنني \* صديقك ليس النوك عنك بعازب

(إلا أن تتقوا منهم تقاة) إلا أن تخافوا من جهنم أمراً يجب اتقاؤه \* وقرئ تقية قيل للثقة تقاة وتقية كقولهم ضرب الأمير لمضروبه رخص لهم في موالاتهم إذا خافهم والمراد بتلك الموالاة مخالفة ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قهر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن وسطاً وامش جانباً (ويحذركم الله نفسه) فلا تتعرضوا لسخطه بموالاة أعدائه وهذا وعيد شديد ويجوز أن يضمن تتقوا معنى تحذروا وتخافوا فيعدي بمن وينصب تقاة وتقية على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته (إن تخنخوا ما في صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله (يعلمه) ولم يخف عليه وهو الذي (يعلم ما في السموات وما في الأرض) لا يخفى عليه منه شيء

(قوله ليس النوك عنك بعازب) أي الحق

قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَدِيهِ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

قط فلا يخفى عليه سرهم وعانكم والله على كل شيء قدير) فهو قادر على عقوبتكم وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لأن نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الذوات متصفة بعلم ذاتي لا تختص بمعلوم دون معلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها أن تحذر وتنتق فلا يجسر أحد على قبيح ولا يقصر عن واجب فإن ذلك مطلع عليه لا محالة فلا حق به العقاب ولو علم بهض عيد السلطان أنه أراد الاطلاع على أحواله فوكل همه بما يورد ويصدر ونصب عليه عيونا وبث من يتجسس عن بواطن أموره لاخذ حذره وتيقظ في أمره وانتق كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم أن العالم الذات الذى يعلم السر وأخفى مهين عليه وهو آمن اللهم إنا نعوذ بك من أغترارنا بسترنا (يوم تجد) منصوب بتودد والضمير في بينه لليوم أى يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرها وشرها حاضرين تمنى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهوله أمدأ بعيداً ويجوز أن ينتصب يوم تجد بمضمر نحو اذكر ويقع على ما عملت وحده ويرتفع وما عملت على الابتداء وتودد خبره أى والذى عملته من سوء تودد هى لوتباعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون مباشرة لارتفاع تودد (فإن قلت) فهل يصح أن تكون شرطية على قراءة عبدالله وذت (قلت) لا كلام في صحته ولكن الحمل على الابتداء والخبر أوقع في المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم وأثبت لموافقة قراءة العامة ويجوز أن يعطف وما عملت على ما عملت ويكون تودد حالاً أى يوم تجد عملها محضراً وأداة تباعد ما بينها وبين اليوم أو عمل السوء محضراً كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا حاضراً يعنى مكتوباً في صحفهم يقرؤنه ونحوه فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه ۝ والامد المسافة كقوله تعالى ياليت بيني وبينك بعد المشرفين ۝ وكثر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله رؤوف بالعباد) يعنى أن تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدره من الرأفة العظيمة بالعباد لأنهم إذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك إلى طلب رضاه واجتناب سخطه وعن الحسن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذوراً لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى إن ربك لئومغفرة وذو عقاب أليم ۝ محبة العباد لله مجاز عن إرادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده أن يرضى عنهم ويحمد فعلهم والمعنى إن كنتم تريدون لعبادة الله على الحقيقة (فاتبعوني) حتى يصح ما تدعونه من إرادة عبادته يرض عنكم ويغفر لكم وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقاً من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه وإذا رأيت من يذكر محبة الله ويصفق يديه مع ذكرها ويطرب وينعر ويصق فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه ونعرتة وصعقته إلا لانه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستماحة معشقة فسيهاها الله بجھله ودعارته ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصورهما وربما رأيت المنى قد ملأ إزار ذلك المحب عند صعقته وحمى العامة على حواله قد ملؤا أروانهم بالدموع لمسارقتهم من حاله ۝ وقرئ تجبون ويحبكم ويحبكم من حبه يحبه قال أحب أبا ثروان من حب تمره ۝ وأعلم أن الرفق بالجار أرفق والله لولا تمره ما حبيته ۝ ولا كان أدنى من عيد ومشرق

(قوله فما بال من علم أن العالم الذات) من إضافة الوصف إلى مرفوعه كالحسن الوجه يعنى أن علمه بذاته لا يعلم زائد على ذاته كعلم الحوادث وهذا عند المعتزلة (قوله ويقع على ما عملت وحده) أى يقع فعل الوجدان على ما عملت من خير وحده (قوله وينعر ويصق) فى الصحاح النعرة صوت فى الخيشوم وينال ما كانت فتنة إلا نمر فيها فلان أى نهض

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ  
وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ  
عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي

(فإن تولوا) (يحتمل أن يكون ماضيا وأن يكون مضارعا بمعنى فإن تولوا ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم  
(آل إبراهيم) إسماعيل وإسحق وأولادهما و (آل عمران) موسى وهرون ابنا عمران بن بصهر وقيل عيسى ومريم بنت  
عمران بن ماثان وبين العمرايين ألف وثمانمائة سنة و (ذرية) بدل من آل إبراهيم وآل عمران (بعضها من بعض)  
يعنى أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من بصهر وبصهر  
من قاهث وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من إسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان بن  
سليمان بن داود بن إيشابن يهوذا بن يعقوب بن إسحق وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل  
بعضها من بعض في الدين كقوله تعالى المناقون والمناقات بعضهم من بعض (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء  
أو يعلم أن بعضهم من بعض في الدين أو سميع عليم لقول امرأة عمران ونيتها و (إذ) منصوب به وقيل بإضمار اذكر  
وامرأة عمران هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذ وقوله (إذ قالت  
امرات عمران) على أثر قوله وآل عمران بما يرجع أن عمران هو عمران بن ماثان جدة عيسى والقول الآخر يرجحه  
أن موسى يقرن إبراهيم كثيرا في الذكر (فإن قلت) كانت لعمران بن بصهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون  
وللعمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك أن عمران مذهب أبو مريم البتول دون عمران أبي مريم التي هي أخت موسى  
وهرون (قلت) كفى بكفالة ذكر يادليلا على أنه عمران أبو البتول لأن زكريا بن آذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد  
وقد تزوج زكريا بنته إيشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى ابني خالة ۝ روي أنها كانت عاقرا لم تلد إلى أن عجزت فبينا  
هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخا له فتحركت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم إن لك على نذرا شكرا إن رزقتني  
ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمته لحملت بمريم وملك عمران وهي حامل (محزرا) معتقلا  
لخدمة بيت المقدس لا يدلى عليه ولا أستخدمة ولا أشغله بشيء وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم وروى أنهم  
كانوا ينذرون هذا النذر فإذا بلغ الغلام خير بين أن يفعل وبين أن لا يفعل وعن الشعبي محزرا مخلصا للعبادة وما كان  
التحرير إلا للغلمان وإنما بنت الأمر على التقدير أو طلبت أن ترزق ذكرا (فلما وضعتها) الضمير لما في بطنى وإنما

۝ قوله تعالى إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين (قال محمود رحمه الله آل عمران موسى  
وهرون الخ) قال أحمد رحمه الله وبما يرجح هذا القول الثاني أن السورة تسمى آل عمران ولم تشرح قصة عيسى ومريم  
في سورة أبسط من شرحها في هذه السورة وأما موسى وهارون فلم يذكر من قصتهما في هذه السورة فدل ذلك على أن عمران  
المذكور ههنا هو أبو مريم والله أعلم ۝ قوله تعالى إذ قالت امرأة عمران إلى قوله فلما وضعتها (قال محمود الضمير عائد  
إلى ما في بطنى الخ) قال أحمد الضمير في قوله وضعتها يتناول إذا مناسبت إليها الوضع والانوثة فالحال واقعة عليها من  
حيث الجهة العامة وتلك الجهة كونها شيئا وضع لا لخصوص نسبة الانوثة إليها وقد مر هذا البحث بعينه عند قوله تعالى  
فإن لم يكونا رجلين (عاد كلامه) قال وإنما أرادت بقولها وضعتها أنى التحسر والتأسف الخ ۝ قال أحمد هذا التأويل

(قوله ابن ماثان بن سليمان بن داود) قوله ابن سليمان أى من نسله وقوله ابن يهوذا أى من نسله كما صرح به الفخر  
الرازى وذكر أبو السعود بين ماثان وسليمان نحو خمسة عشر جدأ وبين إيشا ويهوذا تسعة جدود

وَضَعْتُهَا أَنْتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ وَلَيْسَ الذِّكْرُ كَالْأُنْثَى وَإِنِّي سَمِيتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ

أنت على المعنى لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله أو على تأويل الحبله أو النفس أو النسمة (فإن قلت) كيف جازا انتصاب (أنثى) حالا من الضمير في وضعها وهو كقولك وضعت الاتى أنثى (قلت) الاصل وضعته أنثى وإنما أنت لتأنيث الحال لأن الحال وذا الحال لشيء واحد كما أنت الاسم في ما كانت أمتك لتأنيث الخبر ونظيره قوله تعالى فإن كانتا اثنتين وأما على تأويل الحبله أو النسمة فهو ظاهر كأنه قيل إني وضعت الحبله أو النسمة أنثى (فإن قلت) فلم قالت إني وضعتها أنثى وما أرادت إلى هذا القول (قلت) قالته تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها فتعزنت إلى ربها لأنها كانت ترجو وتقدر أن تلد ذكرا ولذلك نذرتة محزرا لاسدانة (ولتكلمها بذلك على وجه التحسر والتعزّن قال الله تعالى) والله أعلم بما وضعت (تعظيما لموضوعها ونجها لئلا يقدر ما وهب لها منه ومعناه والله أعلم بالشيء الذي وضعت وما علق به من عظام الأمور وأن يجعله وولده آية للعالمين وهي جاهلة بذلك لاتعلم منه شيئا فلذلك تحسرت وفي قراءة ابن عباس والله أعلم بما وضعت على خطاب الله تعالى لها أى أنك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلو قدره وقرئ وضعت بمعنى ولعلّ الله تعالى فيه سرا وحكمة ولعلّ هذه الأنثى خير من الذكر تسلية لنفسها (فإن قلت) فما معنى قوله (وليس الذكرك كالانثى) (قلت) هو بيان لما في قوله والله أعلم بما وضعت من التعظيم للموضوع والرفع منه ومعناه وليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت لها واللام فيهما للمهد (فإن قلت) علام عطف قوله (وإني سميتها مريم) (قلت) هو عطف على إني وضعتها أنثى وما بينهما جملتان معترضان كقوله تعالى وإنه لقسم لو تعلمون عظيم (فإن قلت) فلم ذكرت تسميتها مريم لربها (قلت) لأن مريم في لغتهم بمعنى العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب إليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وأن يصدق فيها ظنها ألا ترى كيف أتبعته طلب الإعاذة لها ولولدها من الشيطان وإغوائه وما يروى من الحديث ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهلّ صارخا من مس الشيطان إياه إلا مريم وابنها فالله أعلم بصحته فإن صح فعناه أن كل مولود يطمع الشيطان في إغوائه إلا مريم وابنها فإنهما كانا معصومين وكذلك كل من كان في صفتها كقوله تعالى لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين واستهلاله صارخا من مسه تخيل وتصوير لطمعه فيه كأنه يمسّه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويته ونحوه من التخيل قول ابن الرومي

على أنه من كلام الله تعالى لا حكاية عنها وقد ذكر أهل التفسير تأويلا آخر وهو أن يكون هذا القول قولها حكاة الله تعالى عنها أعني قوله وليس الذكرك كالانثى ويرشد إليه عطف كلامها عليه وهو قوله وإني سميتها مريم الخ ويوردون على هذا الوجه أن قياس كونه من قولها أن يكون وليست الأنثى كالمذكر فإن مقصودها تقيص الأنثى بالنسبة إلى الذكر والعادة في مثله أن ينفي عن الناقص شبهه بالكامل لا العكس وقد وجد الأمر في ذلك مختلفا فلم يثبت لي عين ما قالوه ألا ترى إلى قوله تعالى لستن كأحد من النساء فتنى عن الكامل شبه الناقص مع أن الكمال لأزواج النبي عليه الصلاة والسلام ثابت بالنسبة إلى عموم النساء وعلى ذلك جاءت عبارة امرأة عمران والله أعلم ومنه أيضا فمن يخلق كمن لا يخلق (عاد كلامه) قال وفائدة قولها وإني سميتها مريم أن مريم في لغتهم العابدة الخ (قال أحد) أما الحديث فذكر في الصحاح متفق على صحته فلا محيص له إذا عن تعطيل كلامه عليه السلام بتحميله لا يحتمله جنوحا إلى اعتزال منزهة عن فلسفة منزهة في إلحاد ظلمات بعضها فوق بعض وقد قدمت عند قوله تعالى لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المسّ ما فيه كفاية وما أرى الشيطان إلا طعن في خواصر القدرية حتى يقرها ووكر في قلوبهم حتى حمل الزخشرى وأمثاله أن يقول في كتاب الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام بما يتخيل كما قال في هذا الحديث ثم نظره بتخيل ابن الرومي في شعره جرأة وسوء أدب ولو كان معنى ما قاله صحيحا لكانت هذه العبارة واجبا أن تحتجب ولو كان الصراخ غير واقع من المولود لا يمكن على بعد أن يكون تمثيلا وما هو واقع مشاهد فلا وجه لخله على التخيل إلا الاعتقاد الوبي وارتكاب الهوى الويل

الرَّجِيمِ ۝ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ إِنِّي لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ هُنَالِكَ دَعَا

لما تؤذن الدنيا به من صروفها ۝ يكون بكاء الطفل ساعة يولد

وأما حقيقة المس والنخس كما يتوهم أهل الحشو فكلما ولوسلط إبليس على الناس ينخسهم لامتلات الدنيا صراخا وعباطا بما ييلونها به من نخسه ( فتقبلها ربها ) فرضى بها في النذر مكان الذكر ( بقبول حسن ) فيه وجهان أحدهما أن يكون القبول اسم ماتقبل به الشيء كالسقوط والدود لما يسقط به ويلد وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها شيء في ذلك أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة ۝ وروى أن حنة ولدت مريم لفتها في خرقه وحملتها إلى المسجد ووضعها عند الأحبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالحنيفة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو مائان رؤس بني إسرائيل وأحبارهم وملوكهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندي خالتها فقالوا لا حتى تقترع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر فالتقوا فيه أقلامهم فارتفع فلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم فتسكفها والثاني أن يكون/مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذى قبول حسن أى بأمر ذى قبول حسن وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معنى فتقبلها فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استعجله وتقصاه بمعنى استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الأمر إذا أخذه بأوله وعنوانه قال القطان

وخير الأمر ما استقبلت منه ۝ وليس بأن تتبعه اتباعا

ومنه المثل وخذ الأمر بقوابله أى فأخذها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن ( وأنبتها نباتا حسنا ) مجاز عن التربة الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها ۝ وقرئ وكفلها زكريا وعملها ( وكفلها زكريا ) بتشديد الفاء ونصب زكريا الفعل لله تعالى بمعنى وضئها إليه وجعله كافلا لها وضائما لمصلحتها ويؤيدها قراءة أبى وأكفلها من قوله تعالى فقال أكفلنيها وقرأ مجاهد فتقبلها ربها وأنبتها وكفلها على لفظ الأمر في الأفعال الثلاثة ونصب ربها ندعوا بذلك أى فاقبلها ياربها وربها واجمل زكريا كافلا لها ۝ قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد أى غرفة يصعد إليها يسلم وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب وروى أنه كان لا يدخل عليها إلا هو وحده وكان إذا خرج غلق عليها سبعة أبواب ( وجد عندها رزقا ) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء ( أنى لك هذا ) من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت في غير حينه والأبواب مغلقة عليك لاسيلا الداخل به إليك ( قالت هو من عند الله ) فلا تستبعد قيسل/تكلمت وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهو فى المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جاع فى زمن قحط فأهدت له فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لحم أثرته بها فرجع بها إليها وقال هلمى يا بنية فكشفت عن الطبق فإذا هو بماء خبز ولحمأ فبست وعامت أنها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم أنى لك هذا فقالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه

( قوله أنا أحق بها عندي خالتها ) قوله خالتها يعنى زوجته أشاع أخت حنة لك تقدم أنها أخت مريم وقال صلى الله عليه وسلم فى يحيى وعيسى هما ابنا خالة وفى أبى السعود قيل فى تأويل ذلك أن الأخت كثيرا ما تطلق على بنت الأخت لجرى الحديث على ذلك وقيل أن أشاع أخت حنة من الأم وأخت مريم من الأب بأن نكح عمران أم حنة فولدت إيشاع ثم نكح حنة ربيته فولدت مريم بناء على حل نكاح الراتب عندهم ( قوله ونصب زكريا الفعل لله تعالى ) لعله والفعل

زَكَرِيَّا رَبِّهِ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَدَافَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً

الصلاة والسلام الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني إسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته فأكلوا عليه حتى شبعوا وبنى الطعام كما هو فأوسعت فاطمة على جيرانها (إن الله يرزق) من جملة كلام مريم عليها السلام أو من كلام رب العزة عز من قائل (بغير حساب) بغير تقدير لمكبرته أو تفضلاً بغير محاسبة ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق (هناك) في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان لما رأى حال مريم في كرامتها على الله وميزانها رغب في أن يكرن له من إشباع ولد مثل ولد أختها حنة في النجابة والكرامة على الله وإن كانت عاقراً عجزاً فقد كانت أختها كذلك وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (ذرية) ولداً والذرية يقع على الواحد والجميع (سميع الدعاء) يجيبه ۝ قرئ فداده الملائكة وقيل ناداه جبريل عليه السلام وإنما قيل الملائكة على قولهم فلان يركب الخيل (إن الله يبشرك) بالفتح على بأن الله وبالكسر على إرادة القول أو لأن النداء نوع من القول وقرئ يبشرك ويبشرك من بشره وأبشره ويبشرك بفتح الياء من بشره ۝ ويحيى إن كان أعجماً وهو الظاهر ففتح صرفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى وإن كان عربياً فالتعريف ووزن الفعل كي عمر (مصدقاً بكلمة من الله) مصدقاً بعيسى مؤمناً به قيل هو أول من آمن به وسمى عيسى كلمة لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير سبب آخر وقيل مصدقاً بكلمة من الله مؤمناً بكتاب منه وسمى الكتاب كلمة كما قيل كلمة الخويصرة لقصيدته ۝ والسيد الذي يسود قومه أى يفوقهم في الشرف وكان يحيى فائقاً لقومه وفائقاً للناس كلهم في أنه لم يركب سبباً قط وبأهله من سيادة والحصور الذى لا يقرب النساء حصراً لنفسه أى منعاً لها من الشهوات وقيل هو الذى لا يدخل مع القوم في الميسر قال الاخطل وشارب مريح بالكأس نادى ۝ لا بالحصور ولا فيها بشار

فاستعير لمن لا يدخل في اللعب واللهو وقد روى أنه مر وهو طفل بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما للعب خلقت (من الصالحين) ناشئاً من الصالحين لأنه كان من أصلاب الأنبياء أو كائناً من جملة الصالحين كقوله وإنه في الآخرة لمن الصالحين (أنى يكون لى غلام) استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم (وقد بلغنى الكبر) كقولهم أدركته السن العالية والمعنى أثر في الكبر فأضعفني وكانت له تسع وتسعون سنقولا مرأته ثمان وتسعون (كذلك) أى يفعل الله ما يشاء من الأفعال الدجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولد بين الشيخ الفاني والعجوز العافر أو كذلك الله مبتداً وخبراً على نحو هذه الصفة الله ويفعل ما يشاء بيان له أى يفعل ما يريد من الأفاعيل الخارقة للعادات (آية) علامة أعرف الخيل لأناقى النعمة إذا

قوله تعالى هنا لك دعا زكريا ربه (قال محمود فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان الخ) قال أحد لا يليق بالنبي أن يقف عليه بجواز ولادة العاقر على مشاهدة مثله فإن العقل يقضى بجواز ذلك في قدرة الله تعالى وإن لم يقع نظيره وأحسن من هذه العبارة وأسلم أن يقال لما شاهد وقوع هذا الحادث كرامة لمريم امتد أمه إلى حادث يناسبه كرامة له والله أعلم

(قوله من بشره وأبشره ويبشرك بفتح) لعل هذه بدون ضمير الخطاب وإن كانت السابقة من بشره بفتح الياء أيضاً (قوله علامة أعرف الخيل) لعله أعرف بها الخيل

قَالَ آيَتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَآذَكَرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۖ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُومُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۖ يَمْرُومُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ۚ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمَن يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۚ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُومُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۚ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۚ

جاءت بالشكر (قال آيتك أن لا) تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام) وإنما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع إبقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولذلك قال واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والإبكار يعني في أيام عجزك عن تكليم الناس وهي من الآيات الباهرة (فإن قلت) لم يحبس لسانه عن كلام الناس (قلت) ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره توفراً منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذي طلب الآية من أجله كأنه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له آيتك أن تحبس لسانك إلا عن الشكر وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مشتقاً من السؤال ومنزاعاً منه (الإرمزاً) إلا إشارة بيد أو رأس أو غيرها وأصله التحرك يقال ارتمز إذا تحرك ومنه قيل للبحر الراموز وقرأ يحيى بن وثاب الإرمزاً بضمين جمع رموز كرسول ورسول وقرئ رمزاً بفتحين جمع راء كخادم وخدم وهو حال منه ومن الناس دفعة كقوله: متى ما تلقى فردين ترجف ۖ رواق أيتيك وتستطارا

بمعنى الإمتراء من كما يكلم الناس الآخرس بالإشارة ويكلمهم ۖ والعشي من حين نزول الشمس إلى أن تغيب و (الإبكار) من طلوع الفجر إلى وقت الضحى وقرئ والأبكار بفتح الهمزة جمع بكر كسحروا وسحار يقال أتيته بكرأ بفتحين (فإن قلت) الرمز ليس من جنس الكلام فكيف استثنى منه (قلت) لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاماً ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً (يامريم) روى أنهم كلوها شفاها معجزة لذكرها أو إرهاباً لنبوة عيسى (اصطفاك) أولاً حين تقبلك من أمك ورباك ۖ الكرامة السنية (وطهرتك) بما يستفد من الأفعال وبما قرفك به اليهود (واصطفاك) آخرأ (على نساء العالمين) والاسجود لكونهما من ۖ في أجماعه أو انظمتي نفسك ويسجد في صلاته ولا ير

ذكر يابو يحيى ومريم وعيسى سبهم معلوم بغير شبهة وترك في استماع الأنبياء من حفاظها وهو موهوم (قلت) ٥٥ سر وكانوا منكرين للوحي فلم يبق إلا المشاهدة وهي في غاية الاستبعاد والاستحالة ففيت على سبيل التهم بالمنكرين للوحي مع ۖ بأنه لا سماع له ولا قراءة ونحوه وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم (أفلامهم) أزالامهم وهي قداحهم التي طرحوها في النهر مقترعين وقيل هي الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركاً بها (إذ يختصمون) في شأنها تناقضا في التكفل بها ۖ (فإن قلت) أيهم يكفل بهم يتعلق (قلت) بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم كأنه قيل يلقونها ينظرون أيهم يكفل أوليعلوا أو يقولون (المسيح) لقب من الألقاب المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيحاً بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وجعلني مباركا أينما كنت وكذلك (عيسى) معرب من أيشوع ومشتقهما من

(قوله أن تحبس لسانك) لعله يحبس



قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ۝ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ مَا تَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَابْرِئُوا لَكُمْ وَالْأَبْرَصَ

المسح والعيس كالراقم في السماء ۝ (فإن قلت) إذ قالت بم يتعلق (قلت) هو بدل من وإذ قالت الملائكة ويجوز أن يدل من إذ يختصمون على أن الاختصاص والبشارة وقعا في زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا ۝ (فإن قلت) لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم (قلت) لأنّ الأبناء ينسبون إلى الآباء لا إلى الأمهات فأعلنت بنسبه إليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا إلى أمه وبذلك فضلت واصطفيت على سائر العالمين (فإن قلت) لم ذكر ضمير الكلمة (قلت) لأن المسمى بها مذكور (فإن قلت) لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم منها عيسى وأما المسيح والابن فلقب وصفة (قلت) الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويتميز من غيره فكأنه قيل الذي يعرف به ويتميز عن سواه بجمع هذه الثلاثة (وجها) حال من كلمة وكذلك قوله ومن المقرّين ويكلم ومن الصالحين أي يبشر به موصوفا بهذه الصفات وضح انتصاب الحال من النكرة لكونها موصوفة ۝ والوجهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة ۝ وكونه (من المقرّين) رفعه إلى السماء وصحبته للملائكة ۝ والمهد ما مهد للصبي من مضجعه سمي بالمصدرو (في المهد) في محل النصب على الحال (وكهلا) عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا وكهلا ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الأنبياء ۝ ومن بدع التفسير أن قولها (رب) نداء لجبريل عليه السلام بمعنى ياسيدي (ونعله) عطف على يبشر أو على وجهها أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ وقرأ عاصم ونافع ويعلمه بالياء (فإن قلت) غلام تحمل ورسولا ومصداقا من المنصوبات المتقدمة وقوله أني قد جئتكم ولما بين يدي يأتي حمله عليها (قلت) هو من المضائق وفيه وجهان أحدهما أن يضمر له وأرسلت على إرادة القول تقديره ونعله الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولا بأنني قد جئتكم ومصداقا لما بين يدي والثاني أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكأنه قيل وناطقا بأنني قد جئتكم وناطقا بأنني أصدق ما بين يدي وقرأ الزبيدي ورسول عطفاً على كلمة (أنني قد جئتكم) أصله أرسلت بأنني قد جئتكم لحذف الجار وانصب بالفعل (وأنني أخلق) نصب بدل من أني قد جئتكم أوجز بدل من آية أرفع على هي أني أخلق لكم وقرئ لي بالكسر على الاستئناف أي أقدر لكم شيئا مثل صورة الطير (فأنفخ فيه) الضمير للكاف أي في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير (فيكون طيراً) فيصير طيراً كسائر الطيور حياً طياراً وقرأ عبد الله فأنفخها قال كالمبرق تنعى ينفع الفحما ۝ وقيل لم يخلق غير الخفاش (الأكه) الذي ولد أعشى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الأمة أكه غير قتادة بن دعامه

۝ قوله تعالى «إن الله يبشرك بكلمة منه» اسمه المسيح عيسى ابن مريم (قال محمود إن قلت لم قيل عيسى بن مريم والخطاب لمريم الخ) قال أحمد ويحقق هذا الجواب قولها أني يكون لي ولد ولم يمسنني بشر فإنه لم يتقدم في وعد الله لها بالولد ما يدل على أنه من غير أب إلا أنه لما نسب إليها دلّ على أنها فهمت من ذلك كونه من غير أب والله أعلم (عاد كلامه) قال فإن قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم الخ (قال أحمد) وفي هذا التقرير خلاص من إشكال يوردونه فيقولون المسيح في الآية إن أريد به التسمية وهو الظاهر فما موقع قوله عيسى بن مريم والتسمية لا توصف بالنبوة وإن أريد بالمسيح المسمى بهذه التسمية لم يلتزم مع قوله اسمه ويحجب عن الإشكال بأن المسيح خبر عن قوله اسمه والمراد التسمية وأما عيسى ابن مريم فمجرد مبتدأ محذوف تقديره هو عيسى بن مريم ويكون الضمير عائداً إلى المسمى بالتسمية المذكورة منقطعاً عن قوله المسيح والذي قرره الزحشرى لا يرد عليه هذا الإشكال وهو حسن جداً والله أعلم

وَإِخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَابْنَيْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝  
وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ  
أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلَتْ  
وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ۝ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى إِنِّي

السدوسي صاحب التفسير وروى أنه ربما اجتمع عليه خمسون ألفاً من المرضى من أطاق منهم آتاه ومن لم يطق آتاه  
عيسى وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده ۝ وكرر (ياذن الله) دفعاً لوهم من توهم فيه اللاهوتية ۝ وروى أنه  
أحيا سام بن نوح وهم ينظرون فقالوا هذا سحر فأرنا آية فقال يا فلان خي لك كذا ۝ وقرئ تذخرون  
بالذال والتخفيف (ولاحل) رد على قوله بآية من ربكم أي جئتمكم بآية من ربكم ولا حل لكم ويجوز أن يكون مصدقا  
مردودا عليه أيضا أي جئتمكم بآية وجئتمكم مصدقا ۝ وما حرم الله عليهم في شريعة موسى الشحوم والثروب ولحوم الإبل  
والسمك وكل ذي ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك قيل أحل لهم من السمك والطير ما لا يصيبه له واختلفوا في إحلاله  
لهم السبت وقرئ حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو ما بين يدي من التوراة أو الله عز وجل أو موسى عليه السلام لأن  
ذكر التوراة دل عليه ولأنه كان معلوما عندهم وقرئ حرم بوزن كرم (وجئتمكم بآية من ربكم) شاهدة على صحته رسالتي  
وهي قوله (إن الله ربي وربكم) لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه وقرئ بالفتح على البدل من آية  
وقوله «فاتقوا الله وأطيعوا» اعتراض (فان قلت) كيف جعل هذا القول آية من ربه (قلت) لأن الله تعالى جعله له  
علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للظفر في أدلة العقل والاستدلال ويجوز أن يكون تكريرا لقوله  
جئتمكم بآية من ربكم أي جئتمكم بآية بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطير والإبراء والإحياء والإناء بالخفيات  
وبغيره من ولادتي بغير أب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك وقرأ عبدالله وجئتمكم بآيات من ربكم فاتقوا الله لما  
جئتمكم به من الآيات وأطيعوني فيما أدعوكم إليه ثم ابتداء فقال إن الله ربي وربكم ومعنى قراءة من فتح ولأن الله ربي  
وربكم فاعبدوه كقوله لإيلاف قريش فليعبدوا ويجوز أن يكون المعنى وجئتمكم بآية على أن الله ربي وربكم وما بينهما  
اعتراض (فلما أحس) فلما علم منهم (الكفر) علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس و (إلى الله) من صلة أنصاري  
مضمنا معنى الإضافة كأنه قيل من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله ينصرونني كما ينصرونني أو يتعلق بمحذوف حالا من  
الياء أي من أنصاري ذاهبا إلى الله ملتجئا إليه (نحن أنصار الله) أي أنصار دينه ورسوله ۝ وحواري الرجل صفوته  
وغالسته ومنه قيل للحضرىات الحواريات لخلوص ألوانهن ونظافتهن قال

فقل للحواريات يكيين غيرنا ۝ ولا تبكنا إلا الكلاب النواج

وفي وزنه الحوالى وهو الكثير الحيلة ۝ وإنما طلبوا شهادته بإسلامهم تأكيداً لإيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم القيامة  
لقومهم وعليهم (مع الشاهدين) مع الأنبياء الذين يشهدون لأمتهم أو مع الذين يشهدون بالوحدانية وقيل مع أمة  
محمد صلى الله عليه وسلم لأنهم شهداء على الناس (ومكروا) الواو لكفار بنى إسرائيل الذين أحس منهم الكفر ومكروهم

(قوله في شريعة موسى الشحوم والثروب) الشحوم الرقيقة التي تغشى الكرش والامعاء أفاده في الصحاح  
(قوله ما لا يصيبه له) شوكة كالتى في رجل الديك أفاده الصحاح

مُتَوَفِّكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ تَخْتَلَفُونَ • فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ • وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَفُوتِهِمْ أَجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ •  
ذَلِكَ تَلَوُّهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ • إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ  
كُنْ فَيَكُونُ • الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ • فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا

أنهم وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) أن رفع عيسى إلى السماء وألقى شبهه على من أراد اغتياله حتى قتل (والله خير  
الماكرين) أقوام مكرًا وأنفذهم كيدا وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون المعاقب (إذ قال الله) ظرف لخبر الماكرين  
أو لمكر الله (إني متوفيك) أى مستوفى أجلك ومعناه إني عاصمك من أن يقتلك الكفار ومؤخرك إلى أجل كتبته  
لك ويميتك حتف أنفك لا قتلا بأيديهم (ورافعك إلى) إلى سماءى ومقر ملائكتى (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء  
جوارهم وخبث صحبتهم وقيل متوفيك قابضك من الأرض من توفيت مالى على فلان إذا استوفيته وقيل يميتك في وقتك  
بعد النزول من السماء ورافعك الآن وقيل متوفى نفسك بالنوم من قوله والتي لم تمت في منامها ورافعك وأنت تأثم  
حتى لا يلحقك خوف واستيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) يعلمونهم بالحجة وفى  
أكثر الأحوال بها وبالسيف ومتبعوه هم المسلمون لأنهم متبعوه فى أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع دون الذين  
كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فأحكم بينكم) تفسير الحكم قوله (فأعذبهم • ففوتهم أجورهم) وقرئ فيوفهم  
بالباء (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (تتلوه) (من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف  
ويحجز أن يكون ذلك بمعنى الذى وتتلوه صلته ومن الآيات الخبر ويحجز أن يتنصب ذلك بمضمر يفسره تتلوه (والذكر الحكيم)  
القرآن وصف بصفة من هو من سببه أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه (إن مثل عيسى) إن شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن  
آدم وقوله (خلقه من تراب) جملة مفسرة لماله شبه عيسى بآدم أى خلق آدم من تراب ولم يكن ثمناً ولا أم فكذلك حال عيسى  
(فإن قلت) كيف شبه به وقد وجد هو بغير أب ووجد آدم بغير أب وأم (قلت) هو مثله فى أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه  
دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لأن المماثلة مشاركة فى بعض الأوصاف ولأنه شبه به فى أنه وجد وجوداً خارجاً عن العادة  
المستمرة وهما فى ذلك نظيران ولأن الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرق للعادة من الوجود من غير أب فشبه الغريب  
بالأغرب ليكون أقطع للنخص وأحسم لمادة شبهته إذا نظر فيها هو أغرب مما استغربه وعن بعض العلماء أنه أنسر  
بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لأنه لا أب له قال فآدم أولى لأنه لا أبوين له قالوا كان يحيى الموتى قال لحزقيل أولى  
لأن عيسى أحيا أربعة نفر وأحيا حزقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يبرئ الأكف والأبرص قال فجر جيس أولى لأنه طبع  
وأحرق ثم قام سالماً • خلقه من تراب قدره جسداً من طين (ثم قال له كن) أى أنشأه بشراً كقوله ثم أنشأناه خلقاً  
آخر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق كقول أهل خير محمد والخميس •  
ونبه عن الامتراء وجلّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون متمرباً من باب التهييج لزيادة الثبات والطمأنينة وأن  
يكون لطفاً لغيره (فمن حاجك) من النصارى (فيه) فى عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أى من البينات الموجبة للعلم

(قوله أى مستوفى أجلك ومعناه إني عاصمك) مبنى على أن القتل يموت قبل استيفاء أجله وهو مذهب المعتزلة

(قوله فأعذبهم ففوتهم) هذا فى الذين كفروا وقوله ففوتهم الخ فى الذين آمنوا

نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلُ فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۖ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۚ

(تعالوا) هلموا والمراد المجيء بالرأى والعزم كما تقول تعال نفسك في هذه المسئلة (ندع أبناءنا وأبنائك) أى يدع كل منى ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه إلى المباحلة (ثم نبتهل) ثم نتباهل بأن نقول بهالة الله على الكاذب منا ومنكم والهلة بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وأبعده من رحمته من قولك أبهله إذا أهمله وناقه بأهل لاصرار عليها وأصل الابتاهل هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن التعاناه ۖ وروى أنهم لما دعاهم إلى المباحلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذارأيهم ياعبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم بامعشر النصارى أن محمدانى مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما بأهل قوم نيبا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فإن أيتهم إلا ألف دينكم والإقامة على ما أتمم عليه فوادهوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول إذا أنا دعوت فأمنوا فقال أسقف نجران يامعشر النصارى إني لأرى وجوها لوشاء الله أن يزيل جلال من مكانه لأزالها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الأرض نصراى إلى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن تقرك على دينك ونثبت على ديننا قال فإذا أيتهم المباحلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما لعلمهم فأبوا قال فإني أنا جزكم فقالوا مالنا بحرب العرب طاعة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن تؤدى إليك كل عام ألفى حلة ألف فى صفر وألف فى رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسى بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لا عنوا لمسخوا قردة وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادى ناراً ولا استأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه مرط من رجل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم فاطمة ثم على ثم قال «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت» (فإن قلت) ما كان دعاؤه إلى المباحلة إلا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وبين يكاذبه فما معنى ضم الأبناء والنساء (قلت) ذلك أكد فى الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرا على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال إن تمت المباحلة وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل وألصقهم بالقلوب وربما فدام الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن فى الحروب لتمتعهم من الحرب ويسمون الذادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق وقدمهم فى الذكر على الأنفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بأنهم مقدمون على الأنفس مفنون بها وفيه دليل لاشئ أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يرو أحد من موافق ولا مخالف أنهم أجابوا إلى ذلك (إن هذا) الذى قص عليك من نبأ عيسى (هو القصص الحق) قرئ بتحريك الهاء على الأصل وبالسكون لأن اللام تنزل من هو منزلة بعضه فخفف كما خفف عضد وهو إما فصل بين اسم إن وخبرها وإما مبتداً

(قوله لما له شبه) أى اللامر الذى لأجله كان ذلك التشبيه (قوله وناقه بأهل لاصرار عليها) فى الصحاح صررت الناقه شددت عليها الصرار وهو خط يشد فوق الخلف والتودية لتلايرضعها ولدها وفيه الخلف حلة ضرع الناقه وفيه التودية خشبة تشد عليه (قوله فقال أسقف نجران يامعشر النصارى) أى حبرهم عبد المسيح اه (قوله وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه) فى الصحاح الفلذ كيد البعير والجمع أفلاذ والفلذة القطعة من الكبد واللحم والمال وغيرها والجمع فلذ اه فقدر

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . هَاسِتُمْ هَؤُلَاءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ .

والفصل الحق خبره والجملة خبران (فإن قلت) لم جاز دخول اللام على الفصل (قلت) إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لأنه أقرب إلى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ ومن في قوله (وما من إله إلا الله) بمنزلة البناء على الفتح في لا إله إلا الله في إفادة معنى الاستغراق والمراد الرد على النصارى في تثليثهم (فإن الله عليم بالمفسدين) وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون (يا أهل الكتاب) قيل هم أهل الكتابين وقيل وفد نجران وقيل يهود المدينة (سواء بيننا وبينكم) مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والإنجيل وتفسير الكلمة قوله (ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا) ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) يعني تعالوا إليها حتى لا نقول عزيز ابن الله ولا المسيح ابن الله لأن كل واحد منهما بعضنا بعضا بشر مثلنا ولا نطيع أحبارنا فيما أحدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع إلى ما شرع الله كقوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا ألا ليعبدوا لها واحدا وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدكم بارسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك وعن الفضيل لا أبالي أطلعت مخلوقا في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة . وفري كلمة بسكون اللام . وقرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء (فإن تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) أي لزمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بأنا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال أو صراع أو غيرهما اعترف بأني أنا الغالب وسلم لي الغلبة ويجوز أن يكون من باب التعريض ومعناه اشهدوا واعترفوا بأنكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره . زعم كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قبيلى لم إن اليهودية إنما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الإنجيل وبين إبراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعد عهده بأزمة متطاولة (أفلا تعقلون) حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال (ها أتم هؤلاء) ها للتنبيه وأتم مبتدأ وهؤلاء خبره و (حاججتم) جملة مستأنفة مينة للجملة الأولى يعني أتم هؤلاء الأشخاص الحق وبيان حماقتكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم (فيما لكم به علم) مما نطق به التوراة والإنجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكر له في كتابكم من دين إبراهيم وعن الأخفش ها أتم هو آتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام التعجب من حماقتهم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته (والله يعلم) علم ما حاججتم فيه (وأنتم) جاهلون به . ثم أعلمهم بأنه يرى من دينكم وما كان إلا (حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كما لم يكن منكم أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لإشراكهم به عزيراً والمسيح (إن أولى الناس بإبراهيم) إن أحصهم به وأقربهم منه من الولي وهو القرب (للذين اتبعوه) في زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصاً (والذين آمنوا) من أمته وقرئ وهذا النبي

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۖ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۖ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبُسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهُ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبَعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ۖ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ

بالنصب عطفاً على الهاء في اتبعوه واتبعوا هذا النبي وبالجر عطفاً على إبراهيم (ودت طائفة) هم اليهود دعوا حذيفة وعماراً ومعاذاً إلى اليهودية (وما يضلون إلا أنفسهم) وما يعود وبال الإضلال لإلا عليهم لأن العذاب يضاعف لهم بضالهم وإضلالهم أو وما يقدرّون على إضلال المسلمين وإنما يضلون أمثالهم من أشياعهم (آيات الله) بالتوراة والإنجيل وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطق به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها وشهادتهم اعترافهم بأنها آيات الله أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول (وأنتم تشهدون) نعتهم في الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعاً وأنتم تعلمون أنها حق ۖ قرئ تلبسون بالتشديد وقرأ يحيى بن وثاب تلبسون بفتح الباء أي تلبسون الحق مع الباطل كقوله كلابس ثوبي زور وقوله ۖ إذا هو بالجد ارتدى وتأزرا ۖ (وجه النهار) أوله قال من كان مسروراً بمقتل مالك ۖ فليأت نسوتنا بوجه نهار

والمعنى أظهروا الإيمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (واكفروا) به في آخره لعلمهم يشكون في دينهم ويقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم إلا لأمر قديين لم يرجعوا برجعكم وقيل تواطأ اثناعشر من أحرار يهود خيبر وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار من غير اعتقاد واكفروا به آخر النهار وقولوا إنا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك المبعوث وظهر لنا كذبه وبطلان دينه فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقيل هذا في شأن القبلة لما صرفت إلى الكعبة قال كعب بن الأشرف لأصحابه آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة وصلوا إليها في أول النهار ثم اكفروا به في آخره وصلوا إلى الصخرة لعلمهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا فيرجعون (ولا تؤمنوا) متعلق بقوله أن يؤتى أحد وما بينهما اعتراض أي ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لأهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسراً تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا تنفثوه إلا إلى أشياعكم وحدثهم دون المسلمين ثلاثين يوماً ودون المشركين ثلاثين يوماً إلى الإسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لأحد لأنه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير أتباعكم إن المسلمين يحاجوكم يوم القيامة بالحق ويغالونكم عند الله تعالى بالحجة (فإن قلت) فما معنى الاعتراض (قلت) معناه أن الهدى هدى الله من شاء أن يلطف به حتى يسلم أو يزيد ثباته على الإسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وزيفكم تصديقكم عن المسلمين

ۖ قوله تعالى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم (قال محمود أويحاجوكم معطوف على أن يؤتى الخ) قال أحد وفي هذا الوجه من الإعراب إشكال وهو وقوع أحد في الواجب لأن الاستفهام هنا إنكار واستفهام الإنكار في مثله إثبات إذ حاصله أنه أنكر عليهم ووبخهم على ما وقع منهم وهو إخفاء الإيمان بأن النبوة لا تخص بنى إسرائيل لأجل العلتين المذكورتين فهو إثبات محقق ويمكن أن يقال روعيت صيغة الاستفهام وإن لم يكن المراد حقيقة فحسن لذلك دخول أحد في سياقه والله أعلم (قال محمود والضمير في يحاجوكم لأحد لأنه في معنى الجمع الخ) قال أحد أي حيث كان نكرة في سياق النفي كما وصفه بالجمع في قوله فما منكم من أحد عنه حاجزين

مَنْ يَشَاءِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ

والمشركين وكذلك قوله تعالى (قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء) يريد الهداية والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله إلا لمن تبع دينكم على معنى ولا تؤمنوا هذا الإيمان الظاهر وهو إيمانهم وجه النهار إلا لمن تبع دينكم إلا لمن كانوا تابعين لدينكم من أسلموا منكم لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ولأن إسلامهم كان أغبط لهم وقوله أن يؤتى معناه لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلم ذلك ودبرتموه لا شيء آخر يعنى أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلم ما قلم والدليل عليه قراءة ابن كثير أن يؤتى أحد بزيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ بمعنى إلا أن يؤتى أحد (فإن قلت) فما معنى قوله أو يحاجوكم على هذا (قلت) معناه دبرتم ما دبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما يتصل به عند كفركم به من حاجتهم لكم عند ربكم ويجوز أن يكون هدى الله بدلا من الهدى وأن يؤتى أحد خبر إن على معنى قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حججكم ۝ وقرئ أن يؤتى أحد على إن النافية وهو متصل بكلام أهل الكتاب أى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم يعنى ما يؤتون مثله فلا يحاجونكم ويجوز أن ينتصب أن يؤتى بفعل مضمر يدل عليه قوله ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كأنه قيل قل إن الهدى هدى الله فلا تنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لأن قولهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم إنكار لأن يؤتى أحد مثل ما أوتوا ۝ عن ابن عباس (من إن تأمنه بقطار) هو عبدالله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتى أوقية ذهباً فأذاه إليه و(من إن تأمنه بدينار) فنحاص بن عازوراء استودعه رجل من قريش ديناراً فجحدته وخانه وقيل المأمونون على الكثير النصارى لغلبة الأمانة عليهم والخائنون فى القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم (إلا ما دمت عليه قائماً) إلا مدة دوامك عليه بإصاحب الحق قائماً على رأسه متوكلاً عليه بالمطالبة والتعنيف أو بالرفع إلى الحاكم وإقامة البينة عليه ۝ وقرئ يؤده يكسر الهاء والوصل ويكسر ها بغير وصل ويسكونها وقرأ يحيى بن وثاب ثمنه بكسر التاء ودمت بكسر الدال من دام يدام (ذلك) إشارة إلى ترك الأداء الذى دلّ عليه لم يؤده أى تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم (ليس علينا فى الأميين سبيل) أى لا يتطرق علينا عتاب وذم فى شأن الأميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلناهم من حبس أموالهم والإضرار بهم لأنهم ليسوا على ديننا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم ويقولون لم يجعل لهم فى كتابنا حرمة وقيل بايع اليهود رجلاً من قريش فلما أسلموا تقاضوهم فقالوا ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هذ نزلها كذب أعداء الله ما من شيء فى الجاهلية إلا وهى تحت قدنى إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر وعن ابن عباس أنه سأل رجل فقال إن انصيب فى الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال تقول ليس علينا فى ذلك بأس قال هذا كما قال أهل الكتاب ليس علينا فى الأميين سبيل إنهم إذا أدوا الجزية لم يحلّ لكم أكل أموالهم إلا بطيبة أنفسهم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم أن ذلك فى كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) إثبات لما نفوه من السبيل عليهم فى الأميين أى بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهد) جملة مستأنفة مقررة للجملة التى سبقت بلى مسدها والضمير فى بعده راجع إلى من أوفى على أن كل من أوفى بما عاهد عليه واتفق الله فى ترك الخيانة والغدر فإن الله يحبه (فإن قلت) فهذا عام بخيل أنه لو وفى أهل الكتاب بعهودهم وتركوا الخيانة لكسبوا حبة الله (قلت) أجل لأنهم إذا وفوا بالهود وفوا أول شيء بالعهد الأعظم وهو ما أخذ عليهم فى كتابهم من الإيمان

وَأَيُّهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَخَلِقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ

برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله في ترك الحياة لا تقوه في ترك الكذب على الله وتحريف كله ويجوز أن يرجع الضمير إلى الله تعالى على أن كل من وفى بعهد الله واتقاه فإن الله يحبه ويدخل في ذلك الإيمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء (فإن قلت) فإن الضمير الراجع من الجزاء إلى من (قلت) عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير وعن ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ونظراهما من مسلمة أهل الكتاب (يشترون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوه عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم (وإيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمن به ولننصرنه (ثمنا قليلا) متاع الدنيا من التروس والارتشاء ونحو ذلك وقبل نزلت في أبي رافع ولبابه ابن أبي الحقيق وحیی بن أخطب حرقوا التوراة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على ذلك وقبل جاءت جماعة من اليهود إلى كعب بن الأشرف في سنة أصابتهم بئارين فقال لهم هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت أن أمركم وأكسوكم فخرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه علينا فريدا حتى تلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا إليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالنعت الذى نعت لنا ففرح ومارهم وعن الأشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أؤيمينه فقلت إذن يحلف ولا يبالي فقال من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وقيل نزلت في رجل أقام سلعة في السوق خلف لقد أعطى بها مالم يعطه والوجه أن نزولها في أهل الكتاب وقوله بعهد الله يقوى رجوع الضمير في بعهد إلى الله (ولا ينظر إليهم) مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر إلى فلان تريد نفي اعتداده به وإحسانه إليه (ولا يزكّيهم) ولا يثنى عليهم (فإن قلت) أى فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه (قلت) أصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية لأن من اعتد بالإنسان التفت إليه وأعاره نظر عينه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجردا لمعنى الإحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر (لفريقا) هم كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحیی بن أخطب وغيرهم (يلوون ألسنتهم بالكتاب) يفتلون بها بقراته عن الصحيح إلى المحرف وقرأ أهل المدينة يلوون بالشدید كقولهم لو وارؤسهم وعن مجاهد وابن كثير يلوون ووجه أنها قلبا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها (فإن قلت) لإلام يرجع الضمير في (لتحسبوه) (قلت) إلى ما دلّ عليه يلوون ألسنتهم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب وقرئ ليحسبوه بالياء بمعنى يفعلون ذلك ليحسبه المسلمون من الكتاب (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على أنهم لا يعرضون ولا يورون وإنما يصرون بأنه في التوراة هكذا وقد أنزله الله تعالى على موسى كذلك لقرط جراتهم على الله وقساوة قلوبهم وبأسهم من الآخرة وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف غيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ما كتبوه فغلطوه بالكتاب الذى عندهم (ما كان لبشر) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى وقيل إن أبارافع القرظى والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك وتتخذك ربا فقال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثنى ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على



يُؤْتِيهِ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۝ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ

بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله (والحكم) والحكمة وهي السنة (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا والرباني منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون كما يقال رباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته وعن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الأئمة وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم (بما كنتم) بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للأهل أوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعي من جهد نفسه وكذروحه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة جساء توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها ۝ وقرئ تعلمون من التعليم وتعلمون من التعلم (تدرسون) تقرأون وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون على أن أدرس بمعنى درس كأكرم وكرم وأنزل ونزل وتدرسون من التدريس ويجوز أن يكون معناه ومعنى تدرسون بالتخفيف تدرسونه على الناس كقوله لتقرأ على الناس فيكون معناها معنى تدرسون من التدريس وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شيء وأن السبب بينه وبين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة إليه إلا للتمسكين بطاعته ۝ وقرئ ولا يأمركم بالنصب عطفًا على ثم يقول وفيه وجهان أحدهما أن تجعل لا مزيدة لنا كيد معنى النفي في قوله ما كان لبشر والمعنى ما كان لبشر أن يستنبه الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الاندفاع ثم يأمر الناس بأن يكونوا عباداً له ويأمرهم (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) كما تقول ما كان يد أن أكرمه ثم يهينني ولا يستخف بي والثاني أن تجعل لا غير مزيدة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة ، واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسيح فلما قالوا له أنتخذك رباً قيل لهم ما كان لبشر أن يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادته وبهاكم عن عبادة الملائكة والأنبياء والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام أظهر وتصرها قراءة عبدالله ولن يأمركم والضمير في ولا يأمركم وأياهم لبشر وقيل لله والهمزة في يأمركم للإنكار (بعد إذ أنتم مسلمون) دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له (ميثاق النبيين) فيه غير وجه أحدهما أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك والثاني أن يضيف الميثاق إلى النبيين إضافته إلى الموثق لا إلى الموثق عليه كما تقول ميثاق الله وعهد الله كأنه قيل وإذ أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أئمتهم والثالث أن يراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو إسرائيل على حذف المضاف والرابع أن يراد أهل الكتاب وأن يراد على زعمهم تهكيبهم لأنهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لأننا أهل الكتاب ومنا كان النبيون وتدل عليه قراءة أبي وابن مسعود وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ۝ واللام في (لما آتيتكم) لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وفي لتؤمنن لام جواب القسم وما يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنن ساذ مسد جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة بمعنى الذي آتيتكموه لتؤمنن به وقرئ لما آتيناكم وقرأ حمزة لما آتيتكم بكسر اللام

۝ قوله تعالى وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة إلى قوله لتؤمنن به (قال محمود اللام في لما آتيتكم لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى القسم الخ) قال أحمد يريد على أن قوله رسول فاعل جاء لأنه لا يخلو من الضمير وإلا فهذا القول صحيح على أن يكون الفاعل مضمراً أو رسول خبر الموصول ولم يراد المخشري إلا الأول وهو ظاهر الآية (عاد كلامه) قال مجيباً عن السؤال قلت بلى الخ. قال أحد يريد أن الكلام وإن خلا من العائد إلا أنه في معنى كلام يتحقق فيه العائدة فيجوز دخوله في الصلة والله أعلم

(قوله بسبب كونكم عالمين) تفسير لقراءة تعلمون من العلم

رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ

ومعناه لأجل إتيان إياكم ببعض الكتاب والحكمة ثم لحجى رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على أن ما مصدرية والفعالان معهما أعنى آتيتكم وجاءكم في معنى المصدرين واللام داخله للتعليل على معنى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه لأجل أنى آتيتكم الحكمة وأن الرسول الذى آمركم بالإيمان به ونصرته هو افاق لكم غير مخالف ويجوز أن تكون ما موصولة (فإن قلت) كيف يجوز ذلك والعطف على آتيتكم وهو قوله ثم جاءكم لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصفة لأنك لا تقول الذى جاءكم رسول مصدق لما معكم (قلت) بلى لأن ما معكم فى معنى ما آتيتكم فكانه قيل الذى آتيتكم وجاءكم رسول مصدق له وقرا سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له وجب عليكم الإيمان به ونصرته وقيل أصله لمن ما فاستقلوا اجتماع ثلاث ميمات وهى الميمان والنون المنقلة ميا بإدغامها فى الميم فخذفوا أحدا ما فصارت لما ومعناه لمن أجل ما آتيتكم لتؤمنن به وهذا نحو من قراءة حمزة فى المعنى (إصرى) عهدى وقرئ إصرى بالضم وسمى إصرى لأنه مما يؤصر أى يشد ويعقد ومنه الأصار الذى يعقده ويجوز أن يكون المضموم لغة فى أصر كعبر وعبر وأن يكون جمع إصار (فاشهدوا) فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار (وأنا على ذلكم) من إقراركم وتشاهدكم (من الشاهدين) وهذا توكيد عليهم وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل الخطاب للدلائكة (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق والتوكيد (فأولئك هم الفاسقون) أى المتمردون من الكفار ۝ دخلت حمزة الإنكار على الفاء العاطفة جملة على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله ييغون ثم توسطت الحمزة بينهما ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره (أ) يتولون (فغير دين الله ييغون) وقدم المفعول الذى هو غير دين الله على فعله لأنه أهم من حيث أن الإنكار الذى هو معنى الحمزة متوجه إلى المعبود بالباطل وروى أن أهل الكتاب اختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه السلام وكل واحد من الفريقين ادعى أنه أولى به فقال صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين برى من دين إبراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك ولأناخذ بدينك فنزلت وقرئ ييغون بالياء وترجعون بالياء وهى قراءة أبى عمرو لأن الباغي هم المتولون والراجعون جميع الناس وقرئ بالياء معا وبالطاء معا (طوعا) بالنظر فى الأدلة والإنصاف من نفسه (وكرها) بالسيف أو بما ينة ما يلجى إلى الإسلام كتنق الجبل على بنى إسرائيل وإدراك الفرق فرعون والإشفاء على الموت فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال بمعنى طائعين ومكرهين ۝ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه وعن من معه بالإيمان فلذلك وحد الضمير فى (قل) وجمع فى (آمنا) ويجوز أن يؤمر بأن يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك إجلالا من الله لقدر نبيه ۝ (فإن قلت) لم عدى أنزل فى هذه الآية بحرف الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء (قلت) لوجود المعنيين جميعا لأن الوحي ينزل من فوق وينهى إلى الرسل فجاء تارة بأحد المعنيين وأخرى بالآخر ومن قال إنما قيل علينا لقوله قل والينا لقوله قولوا تفرقة بين الرسول والمؤمنين لأن الرسول يأتيه الوحي على طريق الاستعلاء ويأتيهم على وجه الانتهاء فقد تعسف ألا ترى إلى

أَحَدٌ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ \* وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَإِنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ \*  
كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ \* أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ \* خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ  
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ \* إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ

قوله بما أنزل إليك وأنزلنا إليك الكتاب وإلى قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (ونحن له مسلمون) موحدون مخلصون  
أنفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتها ثم قال (ومن يبتغ غير الإسلام) يعني التوحيد وإسلام الوجه لله تعالى (دينا فلن  
يقبل منه \* من الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران مطلقا من غير تقييد للشعاع وقرئ (ومن يبتغ غير الإسلام  
بالإدغام) (كيف يهدي الله قوما) كيف يلفظ بهم وليسوا من أهل اللطف لما علم الله من تصميمهم على كفرهم ودل  
على تصميمهم بأنهم كفروا بعد إيمانهم وبعد ما شهدوا بأن الرسول حق وبعد ما جاءتهم الشواهد من القرآن وسائر  
المعجزات التي تثبت بثبوت النبوة وهم اليهود كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا مؤمنين به وذلك حين عاينوا  
ما يوجب قوة إيمانهم من البينات وقيل نزلت في رهط كانوا أسلموا ثم رجعوا عن الإسلام ولحقوا بمكة منهم طعمة  
ابن أبيرق ووحوش بن الأسلت والحريث بن سويد بن الصامت \* (فإن قلت) علام عطف قوله (وشهدوا) (قلت)  
فيه وجهان أن يعطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل لأن معناه بعد أن آمنوا كقوله تعالى «فأصدق وأكن»  
وقول الشاعر \* ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب \* ويجوز أن تكون الواو للعال بإضمار قد بمعنى كفروا وقد  
شهدوا أن الرسول حق (والله لا يهدي) لا يلفظ بالقوم الظالمين المعاندين الذين علم أن اللطف لا ينفعهم (إلا الذين  
تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحو) ما أسدوا أو ودخلوا في الصلاح قبل نزلت في الحريث  
ابن سويد حين ندم على رذته وأرسل إلى قومه أن سلوا هل لي من توبة فأرسل إليه أخوه الجللاس بالآية فأقبل إلى المدينة  
فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته (ثم ازدادوا كفرا) هم اليهود كفروا بعيسى والإنجيل بعد إيمانهم بموسى  
والتوراة ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد والقرآن أو كفروا برسول الله بعد ما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم ازدادوا  
كفرا بإصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وفتنتهم المؤمنين وصدتهم عن الإيمان به  
وسخريتهم بكل آية نزل وقيل نزلت في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة ازديادهم الكفر أن قالوا نقيم بمكة نترقب بمحمد  
ريب المنون وإن أردنا الرجعة نأقننا بإظهار التوبة (فإن قلت) قد علم أن المرتد كيف ازداد كفرا فإنه مقبول التوبة إذا  
تاب فما معنى (لن تقبل توبتهم) (قلت) جعلت عبارة عن الموت على الكفر لأن الذي لا تقبل توبته من الكفار هو  
الذي يموت على الكفر كأنه قيل إن اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا ماتون على الكفر داخلون في جملة من لا تقبل  
توبتهم (فإن قلت) فلم قيل في إحدى الآيتين لن تقبل بغير فاء وفي الأخرى فلن يقبل (قلت) قد أؤذن بالفاء أن الكلام  
بنى على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع قبول القدية هو الموت على الكفر وبترك الفاء أن الكلام مبتدأ وخبره لا دليل  
فيه على التسبب كما تقول الذي جاءني له درهم لم يجعل الحبي سببا في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم (فإن قلت)  
لحين كان معنى لن تقبل توبتهم بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسبا عن ارتدادهم وازديادهم الكفر  
لما في ذلك من قساوة القلوب وركوب الرين وجزءه إلى الموت على الكفر (قلت) لأنه كم من مرتد ازداد للكفر يرجع إلى  
الإسلام ولا يموت على الكفر (فإن قلت) فأى فائدة في هذه الكناية أعني أن كفى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة (قلت)

فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ \* لَنْ

الفائدة فيها جلية وهي التغليظ في شأن أولئك الفريق من الكفار وإبراز حالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة التي هي أغاظ الأحوال وأشدّها ألترى أن الموت على الكفر إنما يخاف من أجل اليأس من الرحمة (ذهبا) نصب على التمييز وقرأ الأعمش ذهب بالرفع ردا على ملء كما يقال عندى عشرون نفسا رجالا \* (فإن قلت) كيف موقع قوله (ولو اقتدى به) (قلت) هو كلام محمول على اللغنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى بملء الأرض ذهبا ويجوز أن يراد ولو اقتدى بمثله كقوله ولو أن للذين ظلموا مافى الأرض جميعا ومثله معه والمثل يحذف كثيرا فى كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربه وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ولا هيثم الليلة للبطى وقضية ولا أبا حسن لها تريد ولا مثل هيثم ولا مثل أبى حسن كما أنه يراد فى نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا تريد أنت وذلك أن المثلين يسد أحدهما مسدا لآخر فكأن فى حكم شيء واحد وأن يراد فلن يقبل من

قوله تعالى وإن الذين كفروا ماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا ولو اقتدى به \* (قال محمود رحمه الله إن قلت كيف موقع قوله ولو اقتدى به الخ) قال أحمد لم يبين تطبيق لفظ الآية على هذا التقدير الذى ذهب إليه بوجه ونحن نبين السبب الباعث له على إخراج الكلام عن ظاهره ثم نقرر وجهها يطابق الآية وذلك أن هذه الواو المصاحبة للشرط تستدعى شرطا آخر يعطف عليه الشرط المقترنة به ضرورة والعادة فى مثل ذلك أن يكون المنطوق به منها على المسكوت عنه بطريق الأولى مثاله قولك أكرم زيدا ولو أساء فهذه الواو عطفقت المذكور على محذوف تقديره أكرم زيدا لو أحسن ولو أساء إلا أنك نهيت بإيجاب إكرامه إن أساء على أن إكرامه إن أحسن بطريق الأولى ومنه كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم معناه والله أعلم لو كان الحق على غيركم ولو كان عليكم ولكنه ذكر ما هو أسعر عليهم فأوجه تنبيه على ما هو أسهل وأولى بالوجوب فإذا تبين مقتضى الواو فى مثل هذه المواضع وجدت آية آل عمران هذه مخالفة لهذا النمط ظاهرا لأن قوله ولو اقتدى به يقتضى شرطا آخر محذوفا يكون هذا المذكور منها عليه بطريق الأولى وهذه الحال المذكورة وهي حالة اقتداءهم بملء الأرض ذهبا هي حالة أجدد الحالات بقبول الفدية وليس وراءها حالة أخرى تكون أولى بالقبول منها فلذلك قدر الكلام بمعنى أن يقبل من أحد منهم فدية ولو اقتدى بملء الأرض ذهبا حتى تبين حالة أخرى يكون الاقتداء الخاص بملء الأرض ذهبا هو أولى بالقبول منها فإذا اتنى حيث كان أولى فلأن يتقنى فيما عدا هذه الحالة أولى فهذا كله بيان للباعث له على التقدير المذكور وأما تنزيل الآية عليه فمفسر جدا فالأولى ذكر وجه يمكن تطبيق الآية عليه على أسهل وجه وأقرب مأخذ إن شاء الله فنقول بقبول الفدية التى هى ملء الأرض ذهبا يكون على أحوال منها أن يؤخذ منه على وجه القهر فدية عن نفسه كما تؤخذ الدية قهرا من مال القاتل على قول ومنها أن يقول المقتدى فى التقدير أقدى نفسى بكذا وقد لا يفعل ومنها أن يقول هذا القول وينجز المقدر الذى يفدى به نفسه ويحملة حاضرا عتيذا وقد يسلبه مثلامن يأمن منه قبول فديته وإذا تعددت الأحوال فالمراد فى الآية أبلغ الأحوال وأجدرها بالقبول وهو أن يفدى بملء الأرض ذهبا اقتداء محققا بأن يقدر على هذا الأمر العظيم ويسلبه وينجزه اختيارا ومع ذلك لا يقبل منه فجرد قوله أبذل المال وأقدر عليه أو ما يجرى هذا المجرى بطريق الأولى فيكون دخول الواو والحالة هذه على بابها تنبيه على أن ثم أحوالا أخر لا ينفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة إلى الحالة المذكورة وقد ورد هذا المعنى مكشوفاً فى قوله تعالى إن الذين كفروا لو أن لهم مافى الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم والله أعلم وهذا كله نسجيل بأنه لا يحصى ولا يختص لهم من الوعيد وإلا فن المعلوم أنهم أعجز عن الفلاس فى ذلك اليوم ونظير هذا التقدير من الأمثلة أن يقول القاتل لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها إلى فى يدى هذه فأقل هذا النظر فإنه من السهل الممتنع والله ولى التوفيق (عاد كلامه) قال ويجوز أن يكون معنى الكلام ولو اقتدى بمثله الخ قال أحمد وعلى هذا النمط يجرى الكلام على التأويل المتقدم لانه نه بعدم قبول مثلى ملء الأرض ذهبا على عدم قبول منها مرة واحدة بطريق الأولى

تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُتَفَقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُتَفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ \* كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \* قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا

أحدهم ملء الأرض ذهباً كان قد تصدق به ولو اقتدى به أيضاً لم يقبل منه وقرئ فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً على البناء للفاعل وهو الله عز وجل ونصب ملء ومل أرض بتخفيف الهمزة (لن تنالوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر ولن تكونوا أبراراً وقيل لن تنالوا بر الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا مما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها كقولها أنفقوا من طيبات ما كسبتم وكان السلف رحمهم الله إذا أجوا شيئاً جاءه الله وروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله إن أحب أموالى إلىى برحاضها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله ﷺ بخ بخ ذاك مال راجح وأمال رائج وإنى أرى أن تجعلها فى الأقرين فقال أبو طلحة ففعل يا رسول الله ففقسها فى أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه فى سبيل الله فحمل عليها رسول الله ﷺ أسامة بن زيد فكان زيداً ووجد فى نفسه وقال إنما أردت أن أنصدق به فقال رسول الله ﷺ أما إن الله تعالى قد قبلها منك وكتب عمر رضى الله عنه إلى أبى موسى الأشعرى أن يبتاع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى فلما جاءت أعجبه فقال إن الله تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فأعتقها ونزل بأبى ذر ضيف فقال للراعى انتنى بخير إبل فجاء بناقاة مهزولة فقال خنتنى قال وجدت خير الإبل فخلها فذكرت يوم حاجتكم إليه فقال إن يوم حاجتى إليه يوم أوضع فى حفرك وقرأ عبدالله حتى تنفقوا بعض ما تحبون وهذا دليل على أن من فى مما تحبون للتبعض ونحوه أخذت من المال \* ومن فى (من شئ) لتبين ما تنفقوا أى من أى شئ كان طيباً تحبونه أو خبيثاً تكرهونه (فإن الله) عليم بكل شئ تنفقونه فجازيكم بحسبه (كل الطعام) كل المطعومات أو كل أنواع الطعام \* والحل مصدر يقال حل الشئ حلاً كقولك ذلت الدابة ذلاً وعز الرجل عزاً وفى حديث عائشة رضى الله عنها كنت أطيعه لحله وحرمة ولذلك استوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لا من حل لهم \* والذى حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الإبل وألبانها وقيل العروق كان به عرق النساء فذره شئى أن يحرم على نفسه أحب الطعام إليه وكان ذلك أحبه إليه فخرمه وقيل أشارت عليه الأطباء باجتنابه ففعل ذلك بإذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء والمعنى أن المطاعم كلها لم نزل حلالاً لبني إسرائيل من قبل لإزال التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها لظلمهم وبغيتهم لم يحرم منها شئ قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذى حرمه أبوم إسرائيل على نفسه فقبوه على تحريمه وهو رد على اليهود وتكذيب لهم حيث أرادوا برامة ساحتهم بما نعى عليهم فى قوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم إلى قوله تعالى عذاباً أليماً وفى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحورهما إلى قوله ذلك جزيناهم ببغيتهم وجحدوا ما غاظمهم واشتازوا منه وامتعضوا مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم ببغيتهم وظلمهم فقالوا لسا بأول من حرمت عليه وما هو إلا تحريم قديم كانت محزمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بنى إسرائيل وهلم إلى أن انتهى التحريم إلينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا ورضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغى والظلم والصد عن سبيل الله وأكل الربا وأخذ أموال الناس بالباطل وما عذد من مساريهم التى كلما ارتكبوا منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر بأن يحاجهم بكتابهم ويكتبهم مما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيتهم لا تحريم قديم كما يدعونه فروى أنهم لم يحسروا على إخراج التوراة وبتوا وانقلبوا أصاغرين وفى ذلك الحجة البينة على صدق النبي ﷺ وعلى جواز النسخ الذى ينكرونه (فمن افتري على الله الكذب) بزعمه أن ذلك كان

(قوله واشتازوا منه وامتعضوا) أى غضبوا منه وشق عليهم . أفاده الصحاح

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ۚ فِيهِ آيَاتٌ يَتَذَكَّرُ مِنْهَا إِبْرَاهِيمُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ

محزما على بنى إسرائيل قبل إنزال التوراة من بعد ما لمهمهم من الحجة القاطعة ( فأولئك هم الظالمون ) المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون إلى البينات ( قل صدق الله ) تعريض بكذبهم كقوله ذلك جزيناكم بيغيهم وإن الصادقون أى ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون ( فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفا ) وهى ملة الإسلام التى عليها محمد ومن آمن معه حتى تنخلصوا من اليهودية التى ورطتكم فى فساد دينكم ودنياكم حيث اضطرتكم إلى تحريف كتاب الله التسوية أغراضكم وألزمكم تحريم الطيبات التى أحلها الله لإبراهيم ولمن تبعه ( وضع للناس ) صفة بيت والواضع هو الله عز وجل تدل عليه قراءة من قرأ وضع للناس بتسمية الفاعل وهو الله ومعنى وضع الله بيتا للناس أنه جعله متعبدا لهم فكأنه قال إن أول متعبد للناس الكعبة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن علي رضي الله عنه أن رجلا قال له أهو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى والرحمة والبركة وأول من بناه إبراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هدم فبنته العبالقة ثم هدم فبناه قريش وعن ابن عباس هو أول بيت حجج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض خلقه قبل الأرض بألأى عام وكان زبدة بيضاء على الماء فدحيت الأرض تحته وقيل هو أول بيت بناه آدم فى الأرض وقيل لما أهبط آدم قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا قبلك بألأى عام وكان فى موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فرفع فى الطوفان إلى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات ( الذى بيكة ) البيت الذى بيكة وهى علم للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان فيه نحو قولهم النيط والنيط فى اسم موضع بالدناء ونحوه من الاعتقاب أمر راتب وراثم وحى مغمطة ومغمطة وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكة إذا زحمة لازدحام الناس فيها وعن قتادة بيك الناس بعضهم بعضا الرجال والنساء يصلى بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك إلا بمكة كأها سميت بيكة وهى الزحمة قال إذا الشرب أخذته الآكه ۚ نخله حتى بيك بكة

وقيل بيك أعناق الجبارة أى تدفها لم يقصدها جبار إلا قصمه الله تعالى ( مباركا ) كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب وانتصابه على الحال من المستكن فى الظرف لأن التقدير للذى بيكة هو والعامل فيه المقدر فى الظرف من فعل الاستقرار ( وهدى للعالمين ) لأنه قبلتهم ومتعبد لهم ( مقام إبراهيم ) عطف بيان لقوله آيات بينات ( فإن قلت ) كيف صح بيان الجماعة بالواحد ( قلت ) فيه وجهان أحدهما أن يجعل

قوله تعالى فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا ( قال محمود إن قلت كيف صح بيان الجماعة بالواحد الخ ) قال أحمد ونظير هذا التأويل ما تقدم لى عند قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم قال محمود فيما تقدم والذى صدر منهم أمنية واحدة فوجه جمعها وبينت فيها هذا بعينه وهو أن الشيء الواحد متى أريد تمكينه وأمتيازه عن غيره من صفة جمع أفاد الجمع فيه ذلك وقد لاح لى الآن فى جمع الامانى ثم وجه آخر وذلك أن كل واحد منهم صدرت منه هذه الامنية فجمعها بهذا الاعتبار تنبها على تعددها بتعدد العجب أن الجمع فى مثل هذا هو الأصل وأن الأفراد إنما يقع فيه على نوع مامن الاختصار ومنه كذا فى بعض بطونكم تصحوا ( عاد

( قوله وحى مغمطة ومغمطة ) فى الصحاح أغمطت عليه الحى لغة فى أغبط أى دامت اه من موضعين ( قوله إذا الشرب أخذته الآكه ) فى الصحاح الآكه شدة الحر الذى لا ريج فيه

وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالته على قدرة الله ونزوة إبراهيم من تأثير قدمه في حجر صلد كقوله تعالى إن إبراهيم كان أمة والثاني اشتماله على آيات لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها إلى السبعين آية وإلانة بعض الصخر دون بعض آية وإبقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة أوف سنة آية ويجوز أن يراد فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن من دخله لأن الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والأربعة ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات كأنه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما ونحوه في طي الذكر قول جرير

كانت حنيفة أثلاثا فثلاثهم ٥ من العبيد وثلك من موالها

ومنه قوله عليه السلام حنب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة وقرأ ابن عباس وأبي ومجاهد وأبو جعفر المدني في رواية قتيبة آية بينة على التوحيد وفيها دليل على أن مقام إبراهيم واقع وحده عطف بيان (فإن قلت) كيف أجزت أن يكون مقام إبراهيم وإلأمن عطف بيان الآيات وقوله ومن دخله كان آمنا جملة مستأنفة إما ابتدائية وإما شرطية (قلت) أجزت ذلك من حيث المعنى لأن قوله ومن دخله كان آمنا دل على أمن داخله فكأنه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن داخله ألا ترى أنك لو قلت فيه آية بينة من دخله كان آمنا صح لأنه في معنى قولك فيه آية بينة أمن من دخله (فإن قلت) كيف كان سبب هذا الأثر (قلت) فيه قولان أحدهما أنه لما ارتفع ببناء الكعبة وضعف إبراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر ففاصت فيه قدماء وقيل إنه جاء زائرا من الشام إلى مكة فقالت له امرأة لإسماعيل انزل حتى يغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر فبق أثر قدميه عليه ٥ ومعنى ومن دخله كان آمنا معنى قوله أو لم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب مامسته حتى يخرج منه وعند أبي حنيفة من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زنا فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج وقيل آمنا من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على آلله وسلم على ثنية الحجون وأيسر بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (من استطاع) بدل من الناس وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسرا استطاعة بالزاد والراحلة وكذا عن ابن عباس وابن عمر وعليه أكثر العلماء وعن ابن الزبير هو على قدر القوة ومذهب مالك أن الرجل إذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجد الزاد والراحلة من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا زاد له ولا راحلة وعن الضحاك إذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع وقيل له في ذلك فقال إن كان لبعضهم ميراث بمكة أ كان يتركه بل كان ينطلق إليه ولو جوا فكذلك يجب عليه الحج ٥ والضمير في (إليه) للبيت أول الحج وكل مأتى إلى الشيء فهو سبيل إليه وفي هذا الكلام أنواع

كلامه ( قال الوجه الثاني اشتماله على آيات لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها إلى السبعين آية وإلانة بعض الصخر دون بعض آية وإبقاؤه دون سائر آيات الانبياء آية وحفظه مع كثرة عدوه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة أوف سنة آية ويجوز أن يريد مقام إبراهيم وأمن من دخله وكثيراً سواهما والله أعلم قوله تعالى الله على الناس حج البيت الآية (قال محمود وفي هذا الكلام أنواع من التوكيد منها قوله والله على الناس

اللَّهُ غَنَىٰ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۖ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا

من التوكيد والتشديد منها قوله والله على الناس حج البيت يعنى أنه حق واجب لله في رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج من عهده ومنها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه من استطاع اليه سبيلا وفيه ضربان من التأكيد أحدهما أن الإبدال تنبيه للمراد وتكرير له والثاني أن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال إيراد له في صورتين مختلفتين ومنها قوله (ومن كفر) مكان ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا ونحوه من التغليظ من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك مما يدل على المفت والسخط والخذلان ومنها قوله (عن العالمين) وإن لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه برهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لاحالة ولأنه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذى وقع عبارة عنه وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود قالوا الحج إلى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله والله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال إن الله كتب عليكم الحج فاجموا فأمنت بهملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا الا تؤمن به ولا نصلى اليه ولا نحج فأنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحجوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحجوا حجوا قبل أن يمنع البرجانبه وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلا نفقت وعن عمر رضى الله عنه لو ترك الناس الحج عاما واحدا ما نظروا وقرئ حج البيت بالكسر (والله شهيد) الواو للحال والمعنى لم تكفروا بآيات الله التى دللتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والحال أن الله شهيد على أعمالكم فجازيكم عليها وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر بآياته ۝ قرأ الحسن تصدون من أضده (عن سبيل الله) عن دين حق علم أنه سبيل الله الذى أمر بسلوكه وهو الإسلام وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدمه عنه ويمنعون من أراد الدخول فيه بجهدهم وقيل أنت اليهود الأوس والخزرج فذكروهم ما كان بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا لمثلها (تبغونها عوجا) تطلبون لها اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة (فإن قلت) كيف تبغونها عوجا وهو حال (قلت) فيه معنيان أحدهما أنكم تلبسون على الناس حتى توهموهم أن فيها عوجا بقولكم إن شريعة موسى لا تنسخ وتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والثاني أنكم تتبعون أنفسكم في إخفاء الحق وإتفاء ما لا يأتى لكم من وجود العوج

أى في رقابهم لا ينفكون عنه (الح) قال أحمد قوله إن المراد بمن كفر من ترك الحج وعبر عنه بالكفر تغليظا عليه فيه نظر فإن قاعدة أهل السنة توجب أن تارك الحج لا يكفر بمجرد تركه قولوا أحدا فيتعين حمل الآية على تارك الحج جاحدا لوجوبه وحينئذ يكون الكفر راجعا إلى الاعتقاد لا إلى مجرد الترك وأما الزمخشري فيستحل ذلك لأن تارك الحج بمجرد الترك يخرج من رتبة الإيمان ومن اسمه ومن حكمه لأنه عنده غير مؤمن ومخلد تخليد الكفار وعلى قاعدة السنة يتعين المصير إلى ما ذكرناه هذا إن كان المراد بمن كفر من ترك الحج ويحتمل أن يكون استئناف وعيد للكافر فيبقى على ظاهره والله أعلم ۝ قوله تعالى «يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا» الآية (قال محمود أى تطلبون لها اعوجاجا (الح) قال أحمد وفي تقديره الجار مع ضمير المفعول حيث قال تطلبون لها اعوجاجا تنقيص من المعنى وأتم من إعرابه معنى أن تجعل الهاء هى المفعول به وعوجا حال وقع فيها المصدر الذى هو عوجا موقع الاسم وفي هذا الإعراب من المبالغة أنهم يطلبون أن تكون الطريقة المستقيمة نفس العوج على طريقة المبالغة في مثل رجل صوم ويكون ذلك أبلغ في ذمهم وتوبيخهم والله أعلم

(قوله فإن قلت كيف تبغونها عوجا) لعله كيف قال تبغونها أولعله كيف يبغونها



الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَرِينَ ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

فيما هو أقوم من كل مستقيم (وأنتم شهداء) أنها سبيل الله التي لا يصدعها الاضال. هل أو وأنتم شهداء بين أهل دينكم عدول يشقون بأقوالكم ويستشهدونكم في عظام أمورهم وهم الأحبار (وما الله بغافل) وعيد وحل تغونها نصب على الحال ۝ قيل مرشاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلس لم يتحدثون فغاضه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال مالنا معهم إذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا من اليهود أن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعث وينشدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار وكان يوما اقتلت فيه الأوس والخزرج وكان الظرفية للأوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتفاضلوا وقالوا السلاح فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال أندعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعرف القوم أنها نزغة الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح وبكوا وعانق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما كان يوم أقبح أولًا وأحسن آخرًا من ذلك اليوم (وكيف تكفرون) معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجب والمعنى من أين يتطرق إليكم الكفر والحال أن آيات الله وهي القرآن المعجز (تتلى عليكم) على لسان الرسول غضة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ويعظمكم ويزيغ شبهكم (ومن يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه ويجوز أن يكون حثا لهم على الاتباع إليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم (فقد هدى) فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول إذا جئت فلانا فقد أفلحت كأن الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصله ومعنى التوقع في قضاها لأن المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده (حق تقاته) واجب نقواه وما يحق منها وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ونحوه (فانقوا الله ما استطعتم) يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا وعن عبدالله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وروى مرفوعا وقيل هو أن لا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه وقيل لا يتق الله عبد حتى تقاته حتى يحزن لسانه والتقاء من اتقى كالثؤدة من تأد (ولا تموتن) معناه ولا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدركم الموت كما تقول لمن نستعين به على لقاء العدو لا تأتي إلا وأنتم على حصان فلا تنهت عن الإتيان ولكنك تنهت عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الإتيان ۝ قولهم اعتصمت بحبله يجوز أن يكون تمثيلا لاستظهاره به ووثوقه بحبائمه بامتسك المتدلى من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه وأن يكون الحبل استعارة لعهد والاعتصام لوثوقه بالعهد أو ترشيعا لاستعارة الحبل بما يناسبه والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه أو واجتمعوا على التمسك بعهد إلى عبادته وهو الإيمان والطاعة أو بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين لا تقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم (ولا تفرقوا) ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويحاربه أو ولا تحذو ما يكون عنه التفرق ويحول معه الاجتماع والألفة التي أنتم عليها بما يباه جامِعكم والمؤلف بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالإسلام

(قوله يوم بعث) بعث بالضم يوم وقعة للأوس والخزرج (قوله فقال أندعون الجاهلية) في الشباب على اليساوى أنه محزف والرواية أبدعوى الجاهلية أى تأخذون بها (قوله على لسان الرسول غضة طرية) في الصحاح شيء غرض أى طرى وكل ناضر غرض نحو الشباب وغيره وفيه شيء طرى أى غرض بين الطراوة

وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \* وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ

كانوا في الجاهلية بينهم الإحن والعداوات والحروب المتواصلة فألف الله بين قلوبهم بالإسلام وقذف فيها المحبة فتحابوا وتوافقوا وصاروا (إخوانا) متراحين متناحيين مجتمعين على أمر واحد قد نظم بينهم وأزال الاختلاف وهو الأخوة في الله وقبلهم الأوس والخزرج كانوا أخوين لأب وأم فوقعت بينهما العداوة وتطاوت الحروب مائة وعشرين سنة إلى أن أطفا الله ذلك بالإسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر (فأنقذكم منها) بالإسلام والضمير للحفرة أول النار أول الشفا وإنما أنت لإضافته إلى الحفرة وهو منها كما قال \* كما شرقت صدر القناة من الدم \* وشفا الحفرة وشفتها حرفها بالتذكير والتأنيث ولا مها واو إلا أنها في المذكر مقلوبة وفي المؤنث محذوفة ونحو الشفا والشفة الجانب والجانبية (فان قلت) كيف جعلوا على حرف حفرة من النار (قلت) لوماتوا على ما كانوا عليه وقموا في النار فثلك حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقعود على حرفها مشفين على الوقوع فيها (كذلك) مثل ذلك البيات البليغ (يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) إرادة أن تردادوا هدى (ولتكن منكم أمة) من التبعية لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من

قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها (قال محمود الضمير للشفا وهو مذكور وإنما أنه للإضافة الخ) قال أحمد ويجوز عود الضمير إلى الحفرة فلا يحتاج إلى تأويله المذکور كما تقول أكرمت غلام هند وأحسنيت إليها والمعنى على عوده إلى الحفرة أتم لأنها التي يستلزم بالإقناذ منها حقيقة وأما الامتنان بالإقناذ من الشفا فلا يستلزمه الكون على الشفا غالبا من الهوى إلى الحفرة فيكون الإقناذ من الشفا إقناذاً من الحفرة التي يتوقع الهوى فيها فإضافة المنة إلى الإقناذ من الحفرة تكون أبلغ وأوقع مع أن اكتساب التأنيث من المضاف إليه قد عدّه أبو علي في التعليل من ضرورة الشعر خلاف رأيه في الإيضاح نقله ابن يسعون وما حمل الزحشرى على إعادة الضمير إلى الشفا إلا أنه هو الذي كانوا عليه ولم يكونوا في الحفرة حتى يمت عليهم بالإقناذ منها وقد بينا في أدراج هذا الكلام ما يسوغ الامتنان عليهم بالإقناذ من الحفرة لأنهم كانوا صائرين إليها غالبا لولا الإقناذ الرباني ألا ترى إلى قوله عليه السلام المرتع حول الحى يوشك أن يقع فيه وإلى قوله تعالى آمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم وانظر كيف جعل تعالى كون البيان على الشفا سببا مؤديا إلى انهياره في نار جهنم مع تأكيد ذلك بقوله هار والله أعلم \* قوله تعالى ولتكن منكم أمة الآية (قال محمود من التبعية الخ) قال أحمد وفي هذا التبعية وتنكير أمة تنبيه على قلة العاملين بذلك وأنه لا يخاطب به إلا الخواص ومن هذا الأسلوب قوله تعالى اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغدا وإنما وجه الخطاب على نفس منكرة تنبيه على قلة الناظر في معاده وكذلك قوله وتعيها أذن واعية حتى ورد في التفسير أن المراد أذن واحدة مخصوصة وهي أذن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (عاد كلامه) قال وقوله يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر صدر الكلام بالدعاء الخ قال أحمد عطف الخاص على العام يؤذن بمزيد اعتناء بالخاص لا محالة إذا اقتصر على بعض متناولات العام كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وكقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان وكقوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وشبه ذلك لأن الإقناذ على تخصيص ما يفرد بالذكر يفيد تميزا عن غيره من بقية المتناولات وأما هذه الآية فقد ذكر بعد العام فيها جميع ما يتناولها إذ الخير المدعو إليه إما فعل مأمور أو ترك منهى لا يعدو واحدا من هذين حتى يكون تخصيصها بميزها عن بقية المتناولات فالأولى في ذلك

وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا

فروض الكفايات ولأنه لا يصلح له إلا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يباشر فإن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وربما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فهناك عن غير منكر وقد يغفل في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة وينكر على من لا يزيد له إنكاره إلا تماديا أو على من الإنكار عليه عبث كالإنكار على أصحاب المآصر والجلادين وأضرابهم وقيل من اللينين بمعنى وكونوا أمة تأمرهم بكفوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون (وأولئك هم المفلحون) هم الأخصاء بالفلاح دون غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه - مثل وهو على المنبر من خير الناس قال : أمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر وأقامهم لله وأوصلهم . وعنه عليه السلام : من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه . وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شئنا الفاسقين وغضب الله غضب الله له وعن حذيفة يأتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الخمر أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري إذا كان الرجل محبيا في جيرانه محمودا عند إخوانه فاعلم أنه مداهن والأمر بالمعروف تابع للأمر به إن كان واجبا فواجب وإن كان ندبا فندب وأما النهي عن المنكر فواجب كله لأن جميع المنكر تركه واجب لا تصافه بالقيح (فإن قلت) ما طريق الوجوب (قلت) قد اختلف فيه الشيخان فعند أبي على السمع والعقل وعند أبي هاشم السمع وحده (فإن قلت) ما شرائط النهي (قلت) أن يعلم الناهي أن ما ينكره قبيح لأنه إذا لم يعلم لم يأمن أن ينكر الحسن وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعا لأن الواقع لا يحسن النهي عنه وإنما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله وأن لا يغلب على ظنه أن المنهى يزيد في منكراته وأن لا يغلب على ظنه أن نية لا يؤثر لأنه عبث (فإن قلت) فما شروط الوجوب (قلت) أن يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو أن يرى الشارب قد تهايا لشرب الخمر بإعداد آلاته وأن لا يغلب على ظنه أنه إن أنكر لحقته مضرة عظيمة (فإن قلت) كيف يباشر الإنكار (قلت) يتدبى بالسبل فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب لأن الغرض كف المنكر قال الله تعالى فأصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا (فإن قلت) فمن يباشره (قلت) كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه وقد أجمعوا أن من رأى غيره تاركا للصلاة وجب عليه الإنكار لأنه معلوم قبحه لكل أحد وأما الإنكار الذي بالقتال فالإمام وخلفاؤه أولى لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها (فإن قلت) فمن يؤمر وينهى (قلت) كل مكلف وغير المكلف إذا هم بضرب غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤخذون بالصلاة ليرتادوا عليها (فإن قلت) هل يجب على مرتكب المنكر أن ينهى عما يرتكبه (قلت) نعم يجب عليه لأن ترك ارتكابه وإنكاره واجبان عليه فتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر وعن السلف مروا بالخير وإن لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول لا أقول ما لا أفعل فقال وأينا يفعل ما يقول وذال الشيطان لو ظفر بهذه منكم فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر (فإن قلت) كيف قيل يدعون إلى الخير ويأمرهم بالمعروف (قلت) الدعاء إلى الخير عام في التكليف من الأفعال والتروك والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص للحيء بالعام ثم عطف عليه الخاص لإيداننا بفضل كقوله والصلاة

أن يقال فائدة هذا التخصيص ذكر الدعاء إلى الخير عاما ثم مفصلا وفي تنبيه أن الذكر على وجهين ما لا يخفى من العناية والله أعلم إلا أن يثبت عرف يخص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ببعض أنواع الخير فإذا كان يتم مراد الزمخشري وما أرى هذا العرف ثابتا والله أعلم

(قوله كالإنكار على أصحاب المآصر) جمع مآصر وهو المحبس أي السجن أفاده الصحاح (قوله على ظنه إن أنكر لحقته مضرة) لعله أنه إن أنكر

مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْيُسْرَى وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ \* وَأَمَّا الَّذِينَ أَيْضَتْ وُجُوهُهُمْ فِى رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ \* وَاللَّهُ مَافِ السَّمَوَاتِ وَمَافِ الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ \* كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمْ

الوسطى (كالذين تفرقوا واختلفوا) وهم اليهود والنصارى (من بعد ما جاءهم اليات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهى كلمة الحق وقيل هم مبتدعوا هذه الأمة وهم المشبهة والمجبرة والحشوية وأشباههم (يوم تبيض وجوه) نصب بالظرف وهو لهم أوبياضهم اذكر قرئ تبيض وتسود بكسر حرف المضارعة وتبياض وتسود واليباض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق وسم بيباض اللون وإسفاره وإشرائه وايضت صحيفته وأشرقت وسعى النور بين يديه وبيمينه ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكمدته وأسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة من كل جانب فعوذ بالله وبسعة رحمته من ظلمات الباطل وأدله (أكفرتم) فيقال لهم أكفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكتاب وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والأنصار وتسود وجوه بنى قريظة والنضير وقيل هم المرتدون وقيل أهل البدع والأهواء وعن أبى أمامة هم الخوارج ولما رآهم على درج دمشق دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء شرقتى تحت أديم السماء وخير قتلى تحت أديم السماء الذين قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب أئمتى تقول به برأيتك أم شئ سمعته من رسول الله ﷺ قال بل سمعت من رسول الله ﷺ غير مرة قال فما شأنك دمعت عينك قال رحمه الله قال رحمه الله لم كانوا من أهل الاسلام فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ يديه فقال إن بأرضك منهم كثير أقاعدك الله منهم وقيل هم جميع الكفار لإعراضهم عما أوجبه الإقرار حين أشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى (ففى رحمة الله) فى نعمته وهى الثواب المخلد (فإن قلت) كيف موقع قوله (هم فيها خالدون) بعد قوله (فى رحمة الله) قلت) موقع الاستئناف كأنه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله) الواردة فى الوعد والوعيد (تتلوها عليك) ملتبسة (بالحق) والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه (وما الله يريد ظلماً) فيأخذ أحداً بغير جرم أو يزيد فى عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن ونكر ظلماً وقال (للعالمين) على معنى ما يريد شيثان من الظلم لأحد من خلقه فسبحان من يحلم عن يصفه بإرادة القبانح والرضا بها (كان عبارة عن وجود الشئ فى زمان ماض على سبيل الإبهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً ومنه قوله تعالى (كنتم خير أمة) كأنه قيل وجدتم خير أمة وقبل كنتم فى علم الله خير أمة وقيل كنتم فى الامم قبلكم وذكرين بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت) أظهرت وقوله (تأمرن) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم (وتؤمنون بالله) جعل الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إيماناً بالله لأن من آمن ببعض ما يجب

(قوله وهم المشبهة والمجبرة والحشوية) إن أراد بهم أهل السنة ومن وافقهم كعادته فقد أفرط فى التعصب للمعتزلة (قوله فسبحان من يحلم عن يصفه بإرادة القبانح) يريد أهل السنة القائلين ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن كما أجمع عليه السلف

الْفٰسِقُوْنَ ۝ لَنْ يَضُرُّوْكُمْ اِلَّا اَذٰى وَاِنْ يَقْتُلُوْكُمْ يُولٰٓئِكَمُ الْاَدْبَارُ ثُمَّ لَا تُنصِرُوْنَ ۝ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلٰتُ اَيْنَ مَا تُنْفِتُوْا اِلَّا بِحَبْلٍ مِّنْ اِلٰهٍ وَحَبْلٍ مِّنْ النَّاسِ وَبَآءُ وَاَبْغَضَ مِنْ اِلٰهٍ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِبَآيَتِ اِلٰهٍ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَاَكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ۝ لَيْسَ سَوَآءٌ مِّنْ اَهْلِ

الإيمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بإيمانه فكأنه غير مؤمن بالله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً والدليل عليه قوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) مع إيمانهم بالله (لكان خيراً لهم) لكان الإيمان خيراً لهم مما هم عليه لأنهم إنما آثروا دينهم على دين الإسلام حياً للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحفظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لأجله مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من إتياء الأجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر (لن يضروكم إلا أذى) إلا ضرراً مقتصراً على أذى بقول من طعن في الدين أو تهديداً ونحو ذلك (وإن يقاتلوكم يولوهم الأديار) منهزمين ولا يضروكم بقتل أو أسر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لأنهم كانوا يؤذونهم بالنهْي بهم وتوبيخهم وتفضيلهم وتهديدهم بأنهم لا يقدر أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يبالى به مع أنه وعدم الغلبة عليهم والانتقام منهم وإن عاقبة أمرهم الخذلان والذل (فإن قلت) هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون (قلت) عدل به عن حكم الجزاء إلى حكم الإخبار ابتداء كأنه قيل ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فإن قلت) فأى فرق بين رفعه وجزمه في المعنى (قلت) لو جزم لكان نفي النصر مقيداً بمقاتلتهم كتولية الإديار وحين رفع كان نفي النصر وعداً مطلقاً كأنه قال ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية إنهم يخذلون متف عنهم النصر والقوة لا ينهضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم أمر وكان كما أخبر من حال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع ويهود خيبر (فإن قلت) فما الذى عطف عليه هذا الخبر (قلت) جملة الشرط والجزاء كأنه قيل أخبركم أنهم إن يقاتلوكم ينهزموا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فإن قلت) فما معنى التراخي في ثم (قلت) التراخي في المرتبة لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأديار (فإن قلت) ماموقع الجملتين أعنى منهم المؤمنون ولن يضروكم (قلت) هما كلامان واردان على طرق الاستطراد عند إجراء ذكر أهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فإن من شأنه كيت وكيت ولذلك جاء من غير عاطف (بجمل من الله) في محل النصب على الحال بتقدير لا معتمدين أو متمسكين أو ملتجئين بحبل من الله وهو استثناء من أعم عام الأحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعنى ذمة الله وذمة المسلمين أى لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهى التجاؤم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية (وباؤا بغضب من الله) استوجبه (وضربت عليهم المسكنة) كما يضرب البيت على أهله فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤاء بغضب الله أى ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء ثم قال (ذلك بما عصوا) أى ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم أن الكفر وحده ليس بسبب في استحقاق سخط الله وأن سخط الله يستحق بركوب المعاصي

٥ قوله تعالى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون (قال محمود إن قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون الخ) قال أحمد وهذا من الترقى في الوعد عما هو أدنى إلى ما هو أعلى لأنهم وعدوا بتولية عدوهم الأدبار عند المكافحة ثم ترقى الوعد إلى ما هو أتم في النجاح من أن هؤلاء لا ينصرون مطلقاً ويزيد هذا الترقى بدخول ثم دون الواو فإنها تستعار ههنا للترخي في الرتبة لافي الوجود كأنه قال ثم ههنا ما هو أعلى في الامتتان وأسمع في رتب الإحسان وهو أن هؤلاء

الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ \* يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ \* وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ  
يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ  
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ

كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيأتهم أغرقوا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل \* الضمير  
في ( ليسوا ) لأهل الكتاب أى ليس أهل الكتاب مستوين \* وقوله ( من أهل الكتاب أمة قائمة ) كلام مستأنف  
ليبين قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمرسون بالمعروف بيانا لقوله كنتم خيرا أمة \* أمة قائمة مستقيمة عادلة من قولك أقت  
العود فقام بمعنى استقام وهم الذين أسلموا منهم \* وعبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود لأنه  
أبين لما يفعلون وأدل على حسن صورة أمرهم وقيل غنى صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها وعن ابن مسعود  
رضي الله عنه أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال  
أما أنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية \* وقوله ( يتلون ) و ( يؤمنون ) في محل  
الرفع صفتان لأمة أى أمة قائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين  
ومن الإيمان بالله لأن إيمانهم به كلاً إيمان لإشراكهم به عزيراً وكفروهم ببعض الكتب والرسول دون بعض ومن الإيمان  
باليوم الآخر لأنهم يصفونه بخلاف صفته ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأنهم كانوا مداهنين ومن المسارعة  
في الخيرات لأنهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها \* والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لأن من رغب في الأمر  
سارع في توليه والقيام به وآثر الفور على التراخي ( وأولئك ) الموصوفون بما وصفوا به ( من ) جملة ( الصالحين ) الذين  
صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم واستحقوا ثناء عليهم ويجوز أن يريد بالصالحين المسلمين ( فلن تكفروه ) لما جاء  
وصف الله عز وعل بالشكر في قوله « والله شكور حلیم » في معنى توفية الثواب في عنه نقيض ذلك ( فإن قلت ) لم عدى  
إلى مفعولين وشكر وكفر لا يتعديان إلا إلى واحد تقول شكر النعمة وكفرها ( قلت ) ضمن معنى الحرمان فكأنه  
قيل فلن تكفروه بمعنى فلن تحرموا جزاءه \* وقرئ يفعلوا ويكفروه بالياء والتاء ( والله عليم بالمتقين ) بشارة للمتقين  
بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده إلا أهل التقوى \* الصر الریح الباردة نحو الصرصر قال

لأنعدل أنما بين تضربهم \* نكباء صر بأصحاب الحلات

كما قالت لبلى الأخيلية ولم تغلب الخصم الآلاد وتلا الجفان سديفا يوم نكباء صرصر  
( فإن قلت ) فامعنى قوله ( كمثل ريح فيها صر ) ( قلت ) فيه أوجه أحدها أن الصر في صفة الریح بمعنى الباردة فوصف  
بها القفرة بمعنى فيها قفرة صر كما تقول برد بارد على المبالغة والثاني أن يكون الصر مصدراً في الأصل بمعنى البرد فجى به  
على أصله والثالث أن يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومن قولك أن ضعيفي فلان في الله

قوم لا ينصرون ألبتة والله أعلم \* قوله تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم  
ظلموا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون ( قال أبو القاسم محمود الصر الریح الباردة الخ ) قال أحمد  
كلها أوجه وجيهة وهذا الأخير أحسنها وتوجهها لكن لم يبين الزحشرى وجه الظرفية في الأمثلة المذكورة ونحن نبينها  
فتقول إذا قلت مثلاً إن ضعيفي زيد في عمرو بعد الله كاف فتقولك كاف أثبت منكراً مجرداً من القيود المشخصة المخصصة ثم جعلت  
المعين الذي هو عمرو محلاً له فتشخصت ذلك المطلق المجرد بهذا المعين فهى ظرفية صحيحة إذ كل مقيد ظرف لمطلقه إذ المطلق

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكْتَهُمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ مَنْ دُونَكُمْ لَا يَالُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ

كاف وكافل قال ۝ وفي الرحمن للضعفاء كافي ۝ شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله بالزرع الذي حسه البرد فذهب خطا ما وقيل هو ما كانوا يتقربون به إلى الله مع كفرهم وقيل ما أنفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضاع عنهم لأنهم لم يبلغوا بإتفاقه ما أنفقوه لأجله وشبه بحرث (قوم ظلموا أنفسهم) فأهلك عقوبة لهم على معاصيهم لأن الإهلاك عن نخط أشد وأبلغ (فإن قلت) الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدواه وضياعه بالحرث الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعل ما ينفقون بمنلا بالريح (قلت) هو من التشبيه المركب الذي مر في تفسير قوله كمثل الذي استوقد ناراً ويجوز أن يراد مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك الريح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح وهو الحرث وقرئ تنفقون بالتاء (وما ظلمهم الله) الضمير للمتقين على معنى وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفاقهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول أو لأصحاب الحرث الذين ظلموا أنفسهم أي وما ظلمهم الله بإهلاك حرثهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن بالتشديد بمعنى ولكن أنفسهم يظلمونها ولا يجوز أن يراد ولكنه أنفسهم يظلمون على إسقاط ضمير الشأن لأنه لا يمكن أن يجر في الشعر ۝ بطانة الرجل ووليجه خصيصه وصفه الذي يفرض إليه بشقوره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعارى وعن النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز تعلقه بلا تتخذوا وبيطانة على الوصف أى بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لا يالونكم خبالاً) يقال ألا فى الأمر يالو إذا قصر فيه ثم استعمل معدى إلى مفعولين فى قولهم لا ألوك نصحا ولا

بعض المتقيد فتنه لهذه النكته فإنها لطيفة والله الموفق (قال محمود فإن قلت الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدواه الخ) قال أحمد أما إيراد السؤال فلا ترضى صيغته لما فيها من حيف بالأدب إذ جزم السائل المقدر بأن كلام الله تعالى غير مطابق لمراعاة واللائق بالسؤال الوارد عن كتاب الله تعالى أن يذكر بصيغته الاسترشاد الصريحة لا بصيغة الاعتراض المحضة والعبارة الصحيحة أن يقال فما وجه مطابقة الكلام للغرض ولا ينبغي التساهل في ذلك فإن أحدا لو أورد سؤالاً على كلام إمام معتبر بمرأى منه ومسمع تحيل في أنواع التلطف في إيراده وبعد عن أمثاله هذه العبارة ولعل الاعتراض على ذلك الإمام يكون وارداً لا يمكن عنه جواب فكيف يليق التسامح في إيراد الأسئلة على كتاب الله تعالى بصيغ الاعتراضات وإنما يستل عن كتاب الله تعالى بمرأى منه ومسمع على علم بأنه كلام لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فأجدره أن يتوفر في الاسترشاد وأن يتأدب في الإيراد ثم نعود إلى جواب الزمخشري الثاني وهو قوله أن المراد مثل إهلاك ما ينفقون فنقول لم يكشف الغطاء بهذا الجواب عن المطابقة المسؤل عنها والسؤال باق وذلك أن الريح المشبه بها ليست الإهلاك وإنما هي المهلكة ولا مطابقة بين المصدر والاسم إلا بتأويل آخر وحينئذ يبعد هذا الوجه وأقرب منه أن يقول أصل الكلام والله أعلم مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل حرث قوم ظلموا أنفسهم فأصابته ريح فيها صر فأهلكته ولكن خولف هذا النظم في المثل المذكور لفائدة جليلة وهو تقديم ما هو أهم لأن الريح التي هي مثل العذاب ذكرها في سياق الوعيد والتهديد أهم من ذكر الحرث فقد تمت عناية بذكرها واعتماداً على أن الأفهام الصحيحة تستخرج المطابقة برز الكلام إلى أصله على أيسر وجه ومثل هذا في تحويل النظم لمثل هذه الفائدة قوله تعالى فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل إحداهما الآية ومثله أيضاً أعددت هذه الخشبة أن يميل الحائط فأدعاه والأصل أن تذكر إحداهما الأخرى إن

(قوله بشقوره ثقة به) في الصحاح الشقور بالضم الأمور اللاصقة بالقلب المهمة له الواحد شقر

الآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ هَآئِنَّمْ أَوْلَآءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا  
ءَامِنًا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ إِنْ  
تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسَوْهُمْ وَإِنْ تَصِبْكُمْ سَيِّئَةً يَفْرِحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ

ألوك جهدا على التضمين والمعنى لا أمنك نصحا ولا أنقصك الخيال الفساد (ودوا ما عتم) ودوا عنتكم على أن ما  
مصدرية والعنت شدة الضرر والمشقة وأصله انبهاض العظم بعد جبره أى تمنوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد  
الضرر وأبلغه (قد بدت البغضاء من أفواههم) لأنهم لا يتالكون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من السنهم  
ما يعلم به بغضهم للمسلمين وعن قتادة قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لاطلاع بعضهم بعضا على ذلك  
وفي قراءة عبدالله قد بدأ البغضاء (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الإخلاص في الدين وموالاته أوليائه الله  
ومعاداة أعدائه (إن كنتم تعقلون) ما بين لكم فعملتم به (فإن قلت) كيف موقع هذه الجمل (قلت) يجوز أن يكون  
لا يألونكم صفة للبطانة وكذلك قد بدت البغضاء كأنه قيل بطانة غير آليكم خبالا بادية بغضاؤهم وأما قد بينا فكلام  
مبتدأ وأحسن منه وأبلغ أن تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل لله عن اتخاذهم بطانة (ها) لأنبيه و (أتم)  
مبتدأ و (أولاء) خبره أى أتم أولاء الخاطئون في موالاته منافق أهل الكتاب وقوله (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان  
لخطئهم في موالاتهم حيث يذلون محبتهم لأهل البغضاء وقيل أولاء موصول تحبونهم صلته ۝ والواو في (وتؤمنون)  
للحال واتصافها من لا يحبونكم أى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك يبغيضونكم فما بالكم  
تحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم وفيه توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حكم ونحوه فإنهم يألمون  
كأنالون وترجون من الله ما لا يرجون ۝ ويوصف الغتاظ والنادم بعض الأنامل والبيان والإيهام قال الحرث بن ظالم المرى  
فاقتل أقواما لثاما أذلة ۝ يعضون من غيظ رؤس الأباهم

(قل موتوا بغيظكم) دعا عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الإسلام  
وعز أهله وما لهم في ذلك من الذل والخزى والنتاب (إن الله عليم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من  
الحق والبغضاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول أو خارج  
منها (فإن قلت) فكيف معناه على الوجهين (قلت) إذا كان دخلا في جملة المقول فعناه أخبرهم بما  
يسرونه من عضهم الأنامل غيظا إذا خلوا وقل لهم إن الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات  
الصدور فلا تظنوا أن شيئا من أسراركم يخفى عليه وإذا كان خارجا فعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من  
اطلاعي إياك على ما يسرون فإنى أعلم ما هو أخفى من ذلك وهو ما أخضره في صدورهم ولم يظهروه بالسنهم ويجوز أن  
لا يكون ثم قول وأن يكون قوله قل موتوا بغيظكم أمرا للرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء  
والاستبشار بوعد الله أن يهلكوا غيظا بإعزاز الإسلام وإذلالهم به كأنه قيل حدث نفسك بذلك ۝ الحسنة الرخاء  
والخصب والنصرة والغنيمة ونحوها من المنافع ۝ والسيئة ما كان ضد ذلك وهذا بيان لفرط معاداتهم حيث يحسدونهم  
على ما نالهم من الخير ويشمتون بهم فيما أصابهم من الشدة (فإن قلت) كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالإصابة

ضلت وأن أدمع بها الحائط إذا مال وأمثال ذلك كثيرة والله الموفق ۝ قوله تعالى إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصبكم  
سيئة يفرحوا بها (قال محمود إن قلت كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالإصابة الخ) قال أحد يمكن أن يقال المس  
أقل تمسكنا من الإصابة وكأنه أقل درجاتها فكأن الكلام والله أعلم إن تصبكم الحسنة أدنى إصابة تسؤهم ويحسدوكم  
عليها وإن تمسكت الإصابة منكم واتهى الأمر فيها إلى الحد الذى يرئى الشامت عندهم فما فهم لا يرون لكم ولا ينفكون  
عن حسدكم ولا في هذه الحال بل يفرحون ويسرون والله أعلم



بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ

(قلت) المس مستعار لمعنى الإصابة فكان المعنى واحداً ألا ترى إلى قوله إن تصيبك حسنة تؤمهم وإن تصيبك مصيبة ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً (وإن تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا) ما نهيتهم عنه من موالاتهم أو وإن تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتتقوا الله في اجتنابكم محارمه كنتم في كنف الله فلا يضركم كيدهم ۝ وقرئ لا يضركم من ضاره يضره ويضركم على أن ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد كقولك مدياً هذا وروى المفضل عن عاصم لا يضركم بفتح الراء وهذا تعليم من الله وإرشاد إلى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقد قال الحكماء إذا أردت أن تكبت من يحدك فازدد فضلاً في نفسك (إن الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما أنتم أهله وقرئ بالياء بمعنى أنه عالم بما يعملون في عداوتكم فمعاقبهم عليه ۝ (و) اذكر (إذ غدت من أهلك) بالمدينة وهو غدوه إلى أحد من حجرة عائشة رضي الله عنها روى إن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبدالله وأكثر الانصار يارسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا ولا دخلها علينا إلا أصابنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وإن رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يارسول الله اخرج بنا إلى هؤلاء الاكلب لا يرون أنا قد جئنا عنهم فقال صلى الله عليه وسلم إني قد رأيت في منامى بقرا مذبحه حولي فأولتها خيراً ورأيت في ذباب سبني ثلثاً فأولته هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعهم فقال رجال من المسلمين قد فاتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا إلى أعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فلبس لامته فلما رأوه قد لبس لامته ندموا وقالوا بئسما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه وقالوا اصنع يارسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي لنبى أن يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال فثنى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح إن رأى صدراً خارجاً قال تأخر وكان نزوله في عدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره إلى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضحوا عنا بالبلل لا يأتونا من ورائنا (تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ) تنزلهم وقرأ عبدالله للمؤمنين بمعنى تسوى لهم وتهيئ (مقاعداً للقتال) مواطن ومواقف وقد اتسع في قعد وقام حتى أجريا مجرى صار واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان ومنه قوله تعالى في مقعد صدق قبل أن تقوم من مقامك من مجلسك وموضع حكمك (والله سميع) لا أقوالكم علم بنياتكم وضمائركم (إذ همت) بدل من إذ غدت أو عمل فيه معنى سميع علم ۝ والطائفتان حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وهما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف وقيل في تسعمائة وخمسين والمشركون في ثلاثة آلاف وودعهم الفتح إن صبروا فانخزل عبدالله ابن أبي بلث الناس وقال يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصار فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو تعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنه أضمرنا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا والظاهر أنها ما كانت إلا همة وحديث نفس وكالاتخول النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يردّها صاحبها إلى الثبات والصبر ويوطئها على احتمال المكروه كما قال عمرو ابن الاطنابة أقول لها إذا جشأت وجاشت ۝ مكانك تحمدى أو تستريحي حتى قال معاوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضع رجلى في الركاب يوم صفين فما ثبت منى إلا قول عمرو بن الاطنابة

(قوله كأنما يقوم بهم القدح) في الصحاح القدح بالكسر السهم قبل أن يراش ويركب نصله

مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدْرَ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ۝ إِذْ يَقُولُ لِ الْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ ۝ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنْ

ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول (والله وليهما) ويجوز أن يراد والله ناصرهما ومتولى أمرهما فلهما تفشلا ولا تتوكلان على الله (فإن قلت) فما معنى ما روى من قول بعضهم عند نزول الآية والله ما يسرنا أن نألم بهم بالذي هممنابه وقد أخبرنا الله بأنه أولنا (قلت) معنى ذلك فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله وإنزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها لأنها لم تكن عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولهما ۝ والفشل الجبن والخور وقرأ عبد الله والله وليهم كقوله وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ۝ أمرهم ألا يتوكلوا إلا عليه ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه ۝ ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل عما يسرهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة وذلة ۝ والأذلة جمع قلة والذلان جمع الكثرة وجاء بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قليلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك أنهم خرجوا على التواضع يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم إلا فرس واحد وقتلهم أنهم كانوا ثلثائة وبضعة عشر وكان عدوهم في حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشك والشوكة وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرأ فسمى به (فاتقوا الله) في الثبات مع رسوله (لعلكم تشكرون) بتقواكم ما أنعم به عليكم من نصرته أو لعلكم ينعم الله عليكم نعمة أخرى تشكرونها فوضع الشكر موضع الإينعام لانه سبب له (إذ تقول) ظرف لنصركم على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أو بدل ثان من إذ غدوت على أن يقوله لهم يوم أحد (فإن قلت) كيف يصح أن يقول لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة (قلت) قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى عليهم فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك لم تنزل الملائكة ولو تموا على ما شرط عليهم لنزلت وإنما قدم لهم الوعد بنزل الملائكة لتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويشقوا بنصر الله ومعنى (ألن يكفيكم) إنكار أن لا يكفيهم الإمداد بثلاثة آلاف من الملائكة وإنما حجي بلى الذي هو لتأكيدهم للإشعار بأنهم كانوا القليلهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالأيسين من النصر و (بلى) إيجاب لما بعد لن بمعنى بلى يكفيكم الإمداد بهم فأوجب الكفاية ثم قال (أن تصبروا وتتقوا) يمددكم بأكثر من ذلك العدد مسوون للقتال (ويأتوكم) يعنى المشركين (من فورهم هذا) من قولك قفل من غزوته وخرج من فوره إلى غزوة أخرى وجاء فلان ورجع من فوره ومنه قول أبي حنيفة رحمه الله الأمر على الفور لأعلى التراخي وهو مصدر من فارت القدر إذا غلت فاستعير للسرعة ثم سميت به الحالة التي لا ريث فيها ولا تعريج على شيء من صاحبها فقيل خرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث والمعنى أنهم إن يأتوكم من ساعتهم هذه (يمددكم ربكم) بالملائكة في حال إتيانهم لا يتأخر نزولهم عن إتيانهم يريد أن الله يجعل نصرته ويسر فتحكم إن صبرتم واتقيتم ۝ وقرئ منزليين بالتشديد ومنزليين بكسر الزاى بمعنى منزليين النصر ومسوون بفتح الواو وكسرها بمعنى معلمي ومعلمي أنفسهم أو خيلهم قال الكلبي معلمي بعائهم صفر مرخاة على أكتافهم وعن الضحاك معلمي بالصوف الأبيض في نواصي الدواب وأذناها وعن مجاهد مجزوزة أذنا بخلهم وعن قتادة كانوا على خيل بلق وعن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأصحابه تسوموا فإن الملائكة قد تسومت (وما جعله الله) الهاء لأن يمددكم أى وما جعل الله إمدادكم بالملائكة لإبشاره لكم بأنكم تصرون (ولتطمئن

(قوله والشوكة وبدر) في الصحاح الشكة بالكسر السلاح والشوكة شدة البأس

الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُونَ قَتْلَهُمْ خَائِبِينَ \* لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَأِنَّهُمْ ظَالِمُونَ \*  
وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ \* وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ

به قلوبكم) كما كانت السكينة لبني إسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر إلا من عند الله) لأن عند المقاتلة إذا تكاثروا ولا من عند الملائكة والسكينة ولكن ذلك مما يقوى به الله وجاء النصر والطمع في الرحمة ويربط به على قلوب المجاهدين (العزیز) الذي لا يغالب في حكمه (الحكيم) الذي يعطى النصر ويمتنع لما يرى من المصلحة (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) ليهلك طائفة منهم بالقتل والأسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم (أو يكبتهم أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة) فيقبلوا خائبين غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً ويقال كبت بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه وقيل في قول أبي الطيب

\* لا كبت حاسدا وأرى عدوا \* هو من الكبد والرثة واللام متعلقة بقوله ولقد نصركم الله أوبقوله وما النصر إلا من عند الله (أو يتوب) عطف على ما قبله \* وليس لك من الأمر شيء اعتراض والمعنى أن الله مالك أمرهم فأما يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم إن أسلوا أو يعذبهم إن أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبد مبعوث لا نذارهم ومجاهدتهم وقيل إن يتوب منصوب بإضمار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الأمر أو على شيء أي ليس لك من أمرهم شيء أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وقيل أو بمعنى إلا أن كقولك لا لزمنك أو تعطيني حتى على معنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فنفرح بحالهم أو يعذبهم فتشفي منهم وقيل شجة عتبة بن أبي وقاص يوم أحد وكسر رباعيته لجعل يمسح الدم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فنزلت وقيل أراد أن يدعو عليهم فهناك الله تعالى لعله أن فيهم من يؤمن \* وعن الحسن (يعفو لمن يشاء) بالتوبة ولا يشاء أن يغفر إلا للذائبين (ويعذب من يشاء) ولا يشاء أن يعذب إلا المستوجبين للعذاب وعن عطاء يعفو لمن يتوب إليه ويعذب من لقيه ظالماً وإتباعه قوله أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون تفسير بين لمن يشاء وأنهم المتوب عليهم أو الظالمون ولكن أهل الإهواء والبعد يتصامون ويتعامون عن آيات الله فيخطون خطئاً عشاءاً ويطيئون أنفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء ويعذب من يشاء على الذنب الصغير \* (لأن تأكلوا الربوا أضغافاً مضاعفة) نهى عن الربا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم إذا بلغ الدين محله زاد في الأجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المديون (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حذيفة رحمه الله يقول هي أخوف آية في القرآن

\* قوله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (قال محمود معناه يغفر لمن يشاء بالتوبة الخ) قال أحمد هذه الآية واردة في الكفار ومعتقد أهل السنة أن المغفرة في حقهم مشروطة بالتوبة من الكفر والرجوع إلى الإيمان وليسوا محل خلاف بين الطائفتين وعندهم أن المؤمن التائب من كفره هو المعنى في قولهم يغفر لمن يشاء كما قاله الزمخشري وأما تسلفه من ذلك على تعميم هذا الحكم وتعديته إلى الموحدين فمن التعامى والتصام حقيقة وإلا فهو أحق من ذلك وأما نسبته إلى أهل السنة التعامى والتصام والهوى والبعدة والافتراء فانه حسيه في ذلك والسلام

(قوله بالتوبة ولا يشاء أن يغفر إلا) هذا عند المعتزلة (قوله ولكن عند أهل الإهواء والبعد يتصامون) يريد أهل السنة وتحقيق المبحث في علم التوحيد (قوله بالشئ الطفيف مال المديون) لعله المدين أو هو لغة شاذة

وَالرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۚ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۚ  
الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۚ وَالَّذِينَ  
إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاَسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا

حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه ۚ وقد أمد ذلك بما اتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته وطاعة رسوله ومن تأمل هذه الآية وأماها لم يحدث نفسه بالاطلاع الفارغة والتي على الله تعالى ۚ وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وإن قال الناس ما قالوا مالا يخفى على العارف الفطن من دقة مسلك التقوى وصعوبة إصابة رضا الله وعزة التوصل إلى رحمته وثوابه ۚ في مصاحف أهل المدينة والشام سارعوا بغير واو وقرأ الباقون بالواو وتنصره قراءة أبي وعبد الله وسابقوا ومعنى المسارعة إلى المغفرة والجنة الإقبال على ما يستحقان به (عرضها السموات والأرض) أى عرضها عرض السموات والأرض كقوله عرضها كعرض السماء والأرض والمراد وصفها بالسعة والبسطة فشبهت بأوسع ما عله الناس من خلقه وأبسطه وخص العرض لأنه في العادة أدنى من الطول للبالغة كقوله بطائنها من إستبرق . وعن ابن عباس رضى الله عنه كسبح سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض (في السراء والضراء) في حال الرخاء واليسر وحال الضيقة والعسر لا يتخلون بأن ينفقوا في كلتا الحالتين ماقدروا عليه من كثير أو قليل كما حكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق بيصلة وعن عائشة رضى الله عنها أنها تصدقت بحبة غنم أوفى جميع الأحوال لأنها لا تتخلو من حال مسرة ومضرة لا تمنعهم حال فرح وسرور ولا حال محنة وبلاء من المعروف وسواء عليهم كان الواحد منهم في عرس أوفى حبس فإنه لا يدع الإحسان واقتح بذكر الإنفاق لأنه أشق شيء على النفس وأدله على الإخلاص ولأنه كان في ذلك الوقت أعظم الأعمال للحاجة إليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين ۚ كظم القربة إذا ملأها وشد فاهها وكظم البعير إذا لم يجتر ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثر أو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على إنفاذه ملا الله قلبه أمنا وإيمانا وعن عائشة رضى الله عنها أن خادمها لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذى غيظ شفاء (والعافين عن الناس) إذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذه وروى ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم إلا من عفا وعن ابن عينة أنه رواه للرشد وقد غضب على رجل بفحله وعن النبي صلى الله عليه وسلم: إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله وقد كانوا كثيرا في الأمم التي مضت (والله يحب المحسنين) يجوز أن تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء (والذين) عطف على المتقين أى أعدت للمتقين وللمتأين وقوله أولئك إشارة إلى الفريقين ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك (فاحشة) فعلة متزايدة القبح (أو ظلموا أنفسهم). أو أذنبوا أى ذنب كان مما يؤخذون به وقيل الفاحشة الزنا وظلم النفس مادونه من القبله واللبسة ونحوهما وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة (ذكروا الله) تذكروا عقابه أو وعيده أو أنهى أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه (فاستغفروا لذنوبهم) فتابوا عنها لقبها نادمين عازمين (ومن يغفر الذنوب إلا الله) وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وإن التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وإنه لا مفرج للذنبين إلا الله وأما عدله يوجب المغفرة للتائب لأن العبد إذا جاء في الاعتذار والتصل بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطيب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وإن الذنوب

( قوله لقبها ونادمين عازمين ) لعله عازمين على عدم العود ( قوله بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو ) أما سمعاً

فباتفاق وأما عقلا فعند المعتزلة فقط

عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ أُولَٰئِكَ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۚ  
هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ۚ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ إِنَّ

وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم والمعنى أنه وحده معه مصححات المغفرة وهذه جملة معترضة بين المعطوف  
والمعطوف عليه (ولم يصروا) ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر  
وإن عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار (وهم يعلمون) حال من فعل الإصرار  
وحرف النبي منصب عليهما معاً والمعنى ليسوا بمن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وبالنهي عنها وبالوعيد عليها  
لأنه قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح وفي هذه الآيات بيان قاطع أن الذين آمنوا على ثلاث طبقات متقون وتائبون  
ومصرون وأن الجنة للمتقين والتائبين منهم دون المصرين ومن خالف في ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه ۚ قال (أجر  
العاملين) بعد قوله جزاؤهم لأنهما في معنى واحد وإنما خالف بين اللفظين لزيادة التنبيه على أن ذلك جزاء واجب  
على عمل وأجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون وروى أن الله عز وجل أوحى إلى موسى ما أقل حياء من يطمع  
في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يبخل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب  
وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الفرور وارتجاء الرحمة بمن لا يطاع حق وجهالة وعن الحسن رضي الله عنه يقول  
الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوى وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وعن رابعة البصرية رضي الله  
عنها أنها كانت تشدد ترجو النجاة ولم تملك مسالكها ۚ إن السفينة لا تجرى على اليبس

والمخصوص بالمدح مخدوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات (قد خلت من قبلكم سنن) يريد  
ما سنه الله في الأمم المكذبين من وقائعه كقوله وقتلوا تقتيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً  
سنة الله التي قد خلت من قبل (هذا بيان للناس) إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعني حثهم على النظر في سوء عواقب  
المكذبين قبلهم والاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم (وهدى وموعظة للمتقين) يعني أنه مع كونه بيانا وتنبيهاً  
للمكذبين فهو زيادة تثبيت وموعظة للذين اتقوا من المؤمنين ويجوز أن يكون قوله قد خلت جملة معترضة للبعث على الإيمان  
وما يستحق به ما ذكر من أجر العاملين ويكون قوله هذا بيان إشارة إلى المخلص وبين من أمر المتقين والتائبين والمصرين (ولا  
تهنوا ولا تحزنوا) تسلياً من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية من قلوبهم يعني ولا  
تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم أي لا يورثكم ذلك وهنا وجبنا ولا تبالوا به ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح (وأنتم  
الأعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد أو أنتم الأعلون  
شأننا لأن قتالكم لله ولإعلاء كلمته وقاتلهم للشيطان ولإعلاء كلمة الكفر ولأن قتالكم في الجنة وقتالهم في النار أو هي بشارة  
لهم بالعلو والغلبة أي وأنتم الأعلون في العاقبة وإن جندنا لهم الغالبون (إن كنتم مؤمنين) متعلق بالنهي بمعنى ولا تهنوا  
إن صح إيمانكم على أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالاة بأعدائه أو بالأعلون أي إن  
كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبركم به من الغلبة ۚ قرئ قرح بفتح القاف وضمها وهما لغتان كالضعف والضعف  
وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألها وقرأ أبو السمال قرح بفتححتين وقيل القرح والقرح كالطرد والطرده والمعنى إن

(قوله والتائبين منهم دون المصرين) يعني أن الإصرار كبيرة وفاعل الكبيرة يخلد في النار لكن هذا عند المعتبرة  
وخالف أهل السنة لأنه مؤمن عندهم والمؤمن لا يخلد فيها وتحقيقه في علم التوحيد (قوله وأجر مستحق عليه لا كما يقول  
المبطلون) يريد بهم أهل السنة حيث قالوا لا يجب على الله شيء (قوله والغلبة وأنتم الأعلون) لعله أي وأنتم

يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۚ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ۚ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ۚ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ

نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يثبطهم عن معاودتهم بالقتال فأتم أولى أن لا تضعفوا ونحوه فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وقيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) كيف قيل (قَرْحٌ مِثْلُهُ) وما كان قَرْحَهُمْ يوم أحد مثل قَرْحِ الْمُشْرِكِينَ (قلت) بلى كان مثله ولقد قتل يومئذ خلق من الكفار إلا ترى إلى قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون (وتلك الأيام) تلك مبتدأ والأيام صفته و(نداولها) خبره ويجوز أن يكون تلك الأيام مبتدأ وخبراً كما تقول هي الأيام تبلى كل جديد والمراد بالأيام أوقات الظفر والغلبة نداولها نصرها بين الناس ندبل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء كقوله وهو من آيات الكتاب

فِيَوْمَا عَلَيْنَا وَيَوْمَا لَنَا ۚ وَيَوْمَا نَسَاءُ وَيَوْمَا نَسْرُ

ومن أمثال العرب الحرب بحال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فكث ساعة ثم قال أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عمر فقال أبو سفيان يوم بيوم والأيام دول والحرب بحال فقال عمر رضى الله عنه لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار فقال إنكم تزعمون ذلك فقد خبنا إذن وخسرنا والمداولة مثل المعاورة وقال يرد الميأه فلا يزال مداولا ۚ في الناس بين تمثيل وسماح يقال داولت بينهم الشيء فتداولوه (وليعلم الله الذين آمنوا) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعلن محذوفاً معناه وليتميز الثابتون على الإيمان من الذين على حرف فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل بمعنى فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان منكم من غير الثابت وإلا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالآشياء قبل كونها وقيل معناه ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجوداً منهم الثبات والثاني أن تكون العلة محذوفة وهذا عطف عليه معناه وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله وإنما حذف الإيذان بأن المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ليسلمهم عما جرى عليهم وليصرهم أن العبد يسوءه ما يجري عليه من المصائب ولا يشعر أن الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه (ويتخذ منكم شهداء) وليكرم ناساً منكم بالشهادة يريد المستشهادين يوم أحد أو ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة بما يتبلى به صبركم من الشدائد من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس (والله لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعليل وبعض ومعناه والله لا يحب من هؤلاء الثابتين على الإيمان المجاهدين في سبيل الله المحصين من الذنوب والتمحيص التطهير والتصفية (ويمحق الكافرين) ويهلكهم يعني إن كانت الدولة على المؤمنين فللمؤمنين والاستشهاد والتمحيص وغير ذلك مما هو أصح لهم وإن كانت على الكافرين فليحقهم ومحو آثارهم (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار (ولما يعلم الله) بمعنى ولما تجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقة

ۚ قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية (قال محمود ولما تجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم الخ) قال أحمد التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم خاص بعلم الله تعالى لأنه يلزم من عدم تعلق علمه بوجود شيء ما عدم ذلك الشيء ضرورة أنه لا يعزب عن علمه شيء لعموم تعلقه فاستقام التعبير عن نفي الشيء بنفي تعلق العلم

(قوله الذين فيه وجهان أحدهما) لعلة الذين آمنوا (قوله أم منقطعة) هي المفسرة بيل والهمزة

فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۖ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ

لأنه متنفذ بانتفائه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيراً يريد ما فيه خير حتى يعلمه ولما بمعنى لم إلا أن فيها ضرباً من التوقع فدلّ على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقّعه فيما يستقبل وتقول وعدني أن يفعل كذا ولمّا تريد ولم يفعل وأنا أتوقع فعله وقرئ ولما يعلم الله بفتح الميم وقيل أراد النون الخفيفة ولما يعلن لخذفها (ويعلم الصابرين) نصب بإضمار أن والواو بمعنى اجمع كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن وقرأ الحسن بالجزم على العطف وروى عبد الوارث عن أبي عمرو ويعلم بالرفع على أن الواو للحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرأ وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهداً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيروا من كرامة الشهادة مانال شهداء بدرهم الذين أُلحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة يعني وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدّته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أي رأيتموه معاً يعني مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل إخوانكم وأقاربكم وشارقتم أن تقتلوا وهذا توبيخ لهم على تمنّيهم الموت وعلى ما تسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بإلحاحهم عليه ثم أنهم لم يثبتوا عنه (فإن قلت) كيف يجوز تمنّي الشهادة وفي تمنّيها نفي غلبة الكافر المسلم (قلت) قصد معنى الشهادة إلى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه إلى ذلك المتضمن كما أن من يشرب دواء الطيب النصرا في قاصد إلى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جرّ منفعة وإحسان إلى عدوّ الله وتنفيقا لصناعته ولقد قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه حين نهض إلى موته وقيل له ردكم الله

لكنني أسأل الرحمن مغفرة ۖ وضربة ذات فرع تقذف الزبداء ۖ أو طعنة بيدي حران بجمرة

بجمرة تنفذ الأحشاء والكبداء ۖ حتى يقولوا إذا متروا على جدتي ۖ أرشدك الله من غاروق قد رشنا

لما رمى عبد الله بن قنّة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه أقبل يريد قتله فذهب عنه صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قنّة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمداً وصرخ صارخ ألا أن محمداً قد قتل وقيل كان الصارخ الشيطان فقشا في الناس خبر قتله فأنكفؤا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك بأبائنا وأمّهاتنا أتنا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فنزلت وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبيّ يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبياً لما قتل ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم إني

القديم بوجوده المصحح للملازمة ولا كذلك علم آحاد المخلوقين فإنه لا يعبر عن نفي شيء بنفي شيء تعلق علم الخلق به لجواز وجود ذلك الشيء غير معلوم للخلق والزبحري يظهر من كلامه صحة هذا التعبير مطلقاً ويعتقد الملازمة المذكورة عامة فلذلك قال في قول فرعون ما علمت لكم من إله غيري أنه عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم لأنه من لوازمه وسيأتي بيان أن الزبحري وهم في هذا الموضع وإلا فهو يحاشي عن الوقوع في مثله اعتقاداً والله أعلم وإنما عبر فرعون بذلك تليسا على ملته وتسمياً لدعوى ألوهيته الكاذبة بأنه لا يعزب عن علمه شيء فلو كان إله سواه على دعواه لتعلق علمه به وهذا يعد من حماقات فرعون ودعواه الفارغة والله الموفق

(قوله النون الخفيفة ولما يعلن) لعله أي ولما (قوله في الخروج إلى المشركين) لعل قبله سقطا تقديره وكان رأيهم في الخروج (قوله وقيل له ردكم الله لكنني) لعله ردكم الله سالمين

أَعْقِبِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ \* وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابِ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ \* وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ \* وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ

أعذر إليك ما يقول هؤلاء وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه مر بأنصارى يتشخط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمداً قد قتل فقال إن كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم والمعنى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا وكما أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوعهم فعليكم أن تتمسكوا بدينه بعد خلوعه لأن الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة وإلزام الحججة لوجوده بين أظهر قومه (أفإن مات) الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسيب والهمزة لإنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به يجب أن يجعل سبباً للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا للانقلاب عنه (فإن قلت) لم ذكر القتل وقد علم أنه لا يقتل (قلت) لكونه مجوزاً عند المخاطبين (فإن قلت) أما علموه من ناحية قوله والله يعصمك من الناس (قلت) هذا مما يختص بالعلماء منهم ذوى البصيرة ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على أنه يحتمل العصمة من فتنه الناس وإذلالهم \* والانقلاب على الأعقاب الإدبار عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم به من أمر الجهاد وغيره وقيل الارتداد وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قول المنافقين ويجوز أن يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإسلامه (فلن يضرب الله شيئاً) فاضرب لنفسه لأن الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع (وسيجزي الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا كأئس بن النضر وأضرابه وسامح شاكرين لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا \* المعنى أن موت الأنفس محال أن يكون إلا بمشيئة الله فأخرجه مخرج فعل لا ينبغي لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأذن الله له فيه تمثيلاً ولأن ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له أن يقبض نفساً إلا بإذن من الله وهو على معنيين أحدهما تحريرهم عن الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو بإعلامهم أن الحذر لا ينفذ وأن أحداً لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خوض الممالك واقتحم المعارك والثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه وإسلام قومه له نهضة للمخلص من الحفظ والكلالة وتأخير الأجل (كتاباً) مصدر مؤكد لأن المعنى كتب الموت كتاباً (موجلاً) موقلاً له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا) تعريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد (نؤته منها) أى من ثوابها (وسنجزي) الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد وقرئ يؤته وسيجزي بالياء فيهما \* قرئ قاتل وقتل بالشدديد والفاعل ريبون أو ضمير النبي و (معه ريبون) حال عنه بمعنى قتل كائناً معه ريبون والقراءة بالشدديد تنصر الوجه الأول وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنى قتل في القتال والريون الربانيون وقرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس والضم والكسر من تغييرات النسب \* وقرئ فافوهوا بكسر الهاء والمعنى (فافوهوا) عند قتل النبي (وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) للعدو وهذا تعريض عما أصابهم من الوهن والانكسار عند الإرجاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين أرادوا أن

(قوله لأن الغرض من بعثة الرسل) لعله الرسول (قوله من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإسلامه) أى تركه للعدو



أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَاتَّخَذَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ  
خَيْرُ النَّاصِرِينَ ۝ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ  
وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ۝ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ

يعتصموا بالمنافق عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان (وما كان قولهم إلا) هذا القول وهو إضافة الذنوب والإصراف إلى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضمها لها واستقصاراً والدعاء بالاستغفار منها مقدماً على طلب تثبيت الأقدام في مواطن الحرب والنصرة على العدو ليكون طلبهم إلى ربهم عن زكاه وطهارة وخضوع وأقرب إلى الاستجابة (فأتاهم الله ثواب الدنيا من النصرة والغنيمة والعز وطيب الذكر ۝ وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المعتقد به عنده تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (إن تطيعوا الذين كفروا) قال علي رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم وعن الحسن رضي الله عنه إن تستصحبوا اليهود والنصارى وتقبلوا منهم لأنهم كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشبه في الدين ويقولون لو كان نبياً حقاً لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوماً له ويوماً عليه وعن السدي إن تستكبنوا لأبي سفيان وأصحابه وتسانمهم (يردوكم) إلى دينهم وقيل هو عام في جميع الكفار وإن على المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء ولا ينزلوا على حكمهم ولا على مشورتهم حتى لا يستجروهم إلى موافقتهم (بل الله مولاكم) أي ناصركم لا تحتاجون معه إلى نصرة أحد وولايته وقرئ بالنصب على بل أطيعوا الله مولاكم (سنلقي) قرئ بالزور والياء ۝ والرعب يسكون العين وضما قيل قذف الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهزموا إلى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا إلى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً قلنا منهم ثم تركناهم ونحن فاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك أتى الله الرعب في قلوبهم فأمسكوا (بما أشركوا) بسبب إشرائهم أي كان السبب في إلقاء الله الزعب في قلوبهم إشرائهم به (مالم ينزل به سلطاناً) آلهة لم ينزل الله بإشرائهم حجة (فإن قلت) كان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الإشراك (قلت) لم يكن أن هناك حجة إلا أنها لم تنزل عليهم لأن الشرك لا يستقيم أن يقوم عليه حجة وإنما المراد نفي الحجة ونزولها جميعاً كقوله ۝ ولا ترى الضب بها ينحجر ۝ (ولقد صدقكم الله وعده) وعدم الله النصر بشرط الصبر والثبات في قوله تعالى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ويحوز أن يكون الوعد قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب فلما فشلوا وتنازعوا لم يرجعهم وقيل لما رجعوا إلى المدينة قال ناس من

۝ قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله مالم ينزل به سلطاناً (قال محمود إن قلت أكان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الإشراك الخ) قال أحمد إنما يرد هذا السؤال لو أفهم ظاهر اللفظ أن ثم حجة وليس في ظاهره ما يفهم ذلك ولو كانت الآية كقول القائل بما أشركوا بالله مالم ينزل سلطاناً بإضافة السلطان إلى ما أشركوا به لكان للسائل مقال ولكان كقول القائل ۝ على لاحب لا يهتدى بناره ۝ فإنه بإضافة المنار إليه يوم أن فيه مناراً فيحتاج الناظر إلى حمله على معنى لا منار فيه فيهتدى به ولو أطلق الشاعر فقال على لاحب لا يهتدى فيه بمنار مثلاً لاستغنى عن تأويل الكلام وكذلك الآية غنية عن التأويل والله أعلم

(قوله ونحن فاهرون ارجعوا) لعله فاهرون والفاره الحاذق بالشيء ۝ أفاده الصحاح

(قوله فإن قلت كان هناك حجة) لعله أكان

مِّن بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّحْبُوبِينَ مِّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفْنَا عَنْهُمْ لَيْتِيْلَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنَهَا عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَابِكُمْ فَأَتَيْتُكُم عَمَّا بَغِمَ لَكُمْ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الْكَيْلِ لَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ مَّا تَعْمَلُونَ ۝ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ

المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ففزلت وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خاف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم ۝ يحسونهم أي يقتلونهم قتلا ذريعا ۝ حتى إذا فشلوا والفشل الجبن وضعف الرأي وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فما موقفنا وهنا وقال بعضهم لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله ومنكم من يريد الآخرة ونفر أعقابهم ينهبون وهم الذين أرادوا الدنيا فكفر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير رضي الله عنه وأقبلوا على المسلمين وحالت الرياح دبوراً وكانت صباحاً حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) يتفضل عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديب لهم أو أديب عليهم لأن الابتلاء رحمة كما أن النصر رحمة (فإن قلت) أين متعلق حتى إذا (قلت) محذوف تقديره حتى إذا فشلتم منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم (إذ تصعدون) نصب بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو يا ضمائر أذكروا الإصعاد الذهاب في الأرض والإبعاد فيه يقال سعد في الجبل وأصعد في الأرض يقال أصعدنا من مكة إلى المدينة وقرأ الحسن رضي الله عنه تصعدون يعني في الجبل وتعضد الأولى قراءة أبي إذ تصعدون في الوادي وقرأ أبو حنيفة تصعدون بفتح التاء وتشديد العين من تصعد في السلم ۝ وقرأ الحسن رضي الله عنه تلون بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها وقرأ يصعدون ويلون بالياء (والرسول يدعوكم) كان يقول إلىّ عباد الله إلىّ عباد الله أنا رسول الله من يكره له الجنة ۝ (في أخراكم) في ساقتم وجماعتكم الأخرى وهي المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم أي فجازاكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاكهم (ب) سبب (غم) أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له أو غما مضاعفا غما بعد غم وغما متصلا بغم من الاغتمام بما أرجف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنيمة والنصر لكيلا تحزنوا لتتمنوا على تجرع الغموم وتضروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار ويجوز أن يكون الضمير في فأنا بكم من رسول أي فأنا بكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرابعية والشجة وغيرهما غم ما نزل بكم فأنا بكم غما اغتمه لأجلكم بسبب غم اغتمتموه لأجله ولم يثربكم على عصيانكم ومخالفتكم لأمره وإنما فعل ذلك ليسليكم وينفس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما أصابكم من غلبة العدو ۝ وأنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وغلهم النوم وعن أبي طلحة رضي الله عنه غشنا العاس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يد أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه وما أحد إلا ويميل تحت جحفته وعن ابن الزبير رضي الله عنه لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف فأرسل الله علينا النوم والله إنني لأسمع قول معتب بن قشير والعاس يغشاني لو

مَنْ بَعْدَ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَقُتَلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى

كان لنا من الامر شي ما قتلنا ههنا ٥ والامنة الامن وقرئ امنة بسكون الميم كاهل المرة من الامن (نعاسا) بدل من امنة ويجوز أن يكون هو المفعول وامنة حالامنه مقدمة عليه كقولك رأيت راكبا رجلا ومفعولا له معنى نعستم امنة ويجوز أن يكون حالا من المخاطبين بمعنى ذوى امنة أو على أنه جمع آمن كبار وبرة (يغشى) قرئ بالياء والتاء رداعلى العاس أو على الامنة (طائفة منكم) هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم أنفسهم) ما بهم إلا هم أنفسهم لا هم الدين ولا هم الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين أو قد أوقعتهم أنفسهم وما حل بهم من الهموم والأشجان فهم في التشاكي والتباث (غير الحق) في حكم المصدر ومعناه يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به و (ظن الجاهلية) بدل منه ويجوز أن يكون المعنى يظنون بالله ظن الجاهلية وغير الحق تأكيد ليظنون كقولك هذا القول غير ما تقول وهذا القول لا فوك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق يريد الظن المختص بالملة الجاهلية ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية أى لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله (يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه (هل لنا من الامر من شيء) معناه هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط يعنون النصر والإظهار على العدو (قل إن الامر كله لله) ولأوليائه المؤمنين وهو النصر والغلبة كتب الله لأغلبنا أنا ورسلنا وإن جندنا لهم الغالبون يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) معناه يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شيء سؤال المؤمنين المسترشدين وهم فيما يظنون على النفاق يقولون في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكرين لقولك لهم أن الامر كله لله (لو كان لنا من الامر شيء) أى لو كان الامر كما قال محمد أن الامر كله لله ولأوليائه وأنهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة (قل لو كنتم في بيوتكم) يعنى من علم الله منه أنه يقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم (الذين) علم الله أنهم يقتلون (إلى مضاجعهم) وهى مصارعهم ليكون ما علم الله أنه يكون والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعلمه أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله وأن ما يتكبرون به في بعض الاوقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة وقيل معناه هل لنا من التدبير من شيء يعنون لم نملك شيئا من التدبير حيث خرجنا من المدينة إلى أحد وكان علينا أن نقيم ولا نبرح كما كان رأى عبد الله بن أبى وغيره ولو ملكنا من التدبير شيئا لما قتلنا في هذه المعركة قل إن التدبير كله لله يريد أن الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو أقمتم بالمدينة ولم تخرجوا من بيوتكم لما نجا من القتل من قتل منكم وقرئ كتب عليهم القتال وكتب عليهم القتال على البناء للفاعل ولبرز بالتشديد وضم الباء (وليبتلى الله) وليتحن ما في صدور المؤمنين من الإخلاص ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك لمصالح جمة للابتلاء والتمحيص (فإن قلت) كيف مواقع الجمل التي بعد قوله وطائفة (قلت) قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون صفة أخرى أو حال بمعنى قد أهمتهم أنفسهم ظانين أو استئناف على وجه البيان للجملة قبلها ويقولون بدل من يظنون (فإن قلت) كيف صح أن يقع ما هو مسألة عن الامر بدلا من الإخبار بالظن (قلت) كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جاز إبدائه قوله تعالى وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله الآية (قال محمود) إن قلت كيف صح أن يقع ما هو مسألة عن الامر (الح) قال أحمد

الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٥ يَسْأَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَآ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَمَآئِنًا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ وَلَئِنْ قَتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمُوهَا لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ٥ وَلَئِنْ مِتُّمُوهَا أَوْ قَتَلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ٥ فَبِمَا

منه ويخفون حال من يقولون وقل إن الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذوى الحال ويقولون بذل من يخفون والأجود أن يكون استثافاً (استزلم) طلب منهم الزلل ودعاهم إليه (ببعض ما كسبوا) من ذنوبهم ومعناه إن الذين انهزموا يوم أحد كان السبب في توليهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان فافترقوا دنوباً لذلك منعهم التأيد وتقوية القلوب حتى تولوا وقيل استزلال الشيطان إياهم هو التولى وإنما دعاهم إليه بذنوب قد تقدمت لهم لأن الذنب يجر إلى الذنب كما أن الطاعة تجر إلى الطاعة وتكون لطفاً فيها وقال الحسن رضى الله عنه استزلمهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة وقيل ببعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذى أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فجرهم ذلك إلى الهزيمة وقيل ذكركم تلك الخطايا فكرهوا لقاء الله معها فأخروا الجهاد حتى يصلحوا أمرهم ويجهادوا على حال مرضية (فإن قلت) لم قيل ببعض ما كسبوا (قلت) هو كقوله تعالى ويعفو عن كثير (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (إن الله غفور) للذنوب (حلیم) لا يعاجل بالعقوبة (وقالوا لإخوانهم) أى لأجل إخوانهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه ومعنى الآخرة اتفاق الجنس أو النسب (إذا ضربوا فى الأرض) إذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها (لو كانوا غزى) جمع غاز كعاف وعنى كقوله عنى الحياض أجون وقرئ بتخفيف الزاى على حذف الاء من غزاة (فإن قلت) كيف قيل إذا ضربوا مع قالوا (قلت) هو على حكاية الحال الماضية كقولك حين يضربون فى الأرض (فإن قلت) ما متعلق ليجمع (قلت) قالوا أى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون (حسرة فى قلوبهم) على أن اللام مثلها فى ليكون لهم عدواً وحزناً أو لا تكونوا بمعنى لا تكونوا مثلهم فى الطلق بذلك القول واعتقاده ليجمله الله حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم (فإن قلت) ما معنى إسناد الفعل إلى الله تعالى (قلت) معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد القاسد يضع الغم والحسرة فى قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فاعتقاده فعلهم وما يكون عنده من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله عز وجل كقوله «يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء» ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى مادد عليه النهى أى لا تكونوا مثلهم ليجمل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة فى قلوبهم لأن مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضاداتهم بما يغمهم ويغيظهم (والله يحيى ويميت) رد لؤلهم أى الأمر بيده قديحي المسافر والغازى ويميت المقيم والقاعد كما يشاء وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه قال عند موته مائى موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا ذا أوت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء (والله بما تعملون بصير) فلا تذكروا مثلهم وقرئ بالياء يعنى الذين كفروا (لمغفرة)

ويلاحظ هذا النظر فى قوله تعالى عن الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية فإن هذا السؤال استفهام والاستفهام لا يتصف بما يتصف به الخبر من الصدق ونقيضه ومع ذلك ورد قوله تعالى فى خطابهم أنبؤنى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين يعنى فى قولكم اتجعل فيها من يفسد فيها فأجرى استفهامهم مجرى الخبر لاستلزامه الإخبار بأن هذا النوع الإنسانى ليس بمعصوم عن الفساد وسفك الدماء إلا من عصمه الله تعالى منهم والله أعلم

(قوله وعنى كقوله عنى الحياض أجون) فى الصحاح العنى جمع عاف وهو الدارس والآجن الماء المنغير الطعم واللون وأجن الماء يأجن ويأجن أجناً وأجونا اه وجمع الآجن على أجون كالراكع على ركوع والشاهد على شهود

رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ لَئِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّكَ فِتْنَةٌ فَكَانَتْ خَلْقًا غَلِيظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ

جواب القسم وهو ساذ مسد جواب الشرط وكذلك لإلإ الله تحشرون كذب الكافرين أولاً في زعمهم أن من سافر من إخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لأنه سبب التفاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت والقتل في سبيل الله فإن ماتوا لونه من المغفرة والرحمة بالموت (في سبيل الله خير مما تجمعون) من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وعن ابن عباس رضى الله عنهما خير من طلاع الأرض ذهبه حمراء وقرئ بالياء أى يجمع الكفار (إلى الله تحشرون) إلى الرحيم الواسع الرحمة الميثب العظيم الثواب تحشرون ولو قوع اسم الله تعالى هذا الموقع مع تقديمه وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بالحقى ۝ وقرئ متم بضم الميم وكسرهما من مات يموت ومات يمات ۝ ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن ليه لهم ما كان إلا برحمة من الله ونحوه ۝ فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم ومعنى الرحمة ربطه على جأشه وتوفيقه المرفق والتلطف بهم حتى أنابهم غماً بنعم وآسام بالمباثة بعد ما خالفوه وعصوا أمره وانهمزوا وتركوه (ولو كنت فظاً) جافياً (غليظ القلب) قاسيه (لا تفتقروا من حولك) لتفتقروا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) فيما يخص بك (واستغفر لهم) فيما يخص بحق الله إتماماً للشفقة عليهم (وشاورهم في الأمر) يعنى في أمر الحرب ونحوه مما لم يزل عليك فيه وحى لتستظهر برأيهم ولما فيه من تطيب نفوسهم والرفع من أقدارهم وعن الحسن رضى الله تعالى عنه قد علم الله أنه ما به إليهم حاجة ولكنه أراد أن يستن به من بعده وعن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ما تشاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمرهم وعن أبي هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحداً أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كان سادات العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شق عليهم فأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه لئلا ينقل عليهم استبداده بالرأى دونهم وقرئ وشاورهم في بعض الأمر (فإذا عزمْتَ) فإذا قطعت الرأى على شئ بعد الشورى (فتوكل على الله) في إمضاء أمرك على الإرشد الأصلى فإن ما هو أصلى لك لا يعلمه إلا الله لا أنت ولا من تشاور وقرئ فإذا عزمْتَ بضم التاء بمعنى فإذا عزمْتَ لك على شئ وأرشدتكَ إليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحداً (إن ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم (وإن يخذلكم) كما خذلكم يوم أحد (فمن ذا الذى ينصركم) فهذا تنبيه على أن الأمر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه ونحوه ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده (من بعده) من بعد خذلانته أو هو من قولك ليس لك من يحسن إليك من بعد فلان تريد إذا جاوزته وقرأ عبيد بن عمير وإن يخذلكم من أخذله إذا جعله مخذولاً وفيه ترغيب فى الطاعة وفيما يستحقون به النصر من الله تعالى والتأييد وتحذير من المعصية وما يستوجبون به العقوبة بالخذلان (وعلى الله) وليخص المؤمنين بهم بالتوكل والتفويض اليه لعلهم أنه لا ناصر سواه ولأن إيمانهم يوجب ذلك ويقتضيه ۝ يقال غنّ شيئاً من المغنم غلولاً واغنّ إغلالاً إذا أخذه فى خفية يقال أغلّ الجازر إذا سرق من اللحم شيئاً مع الجلد والغل الحقد الكامن فى الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من بعثناه على عمل فغلّ شيئاً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقوله صلى الله عليه وسلم هدايا الولاة غلول وعنه ليس على المستعير غير المغل ضمان وعنه لا إغلال ولا إسلال ويقال أغله إذا وجده غالا كقولك أبخلته وأخمته ومعنى (وما كان لنبى أن يغل) وما صح له ذلك يعنى أن النبوة تنافى الغلول

(قوله خير من طلاع الأرض ذهباً) فى الصحاح طلاع الأرض ملؤها . والذهبة القطعة من الذهب

(قوله كقولك أبخلته وأخمته) فى الصحاح أخمته أى وجدته مفحماً لا يقول الشعر

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \* أَفَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَنَّهُمْ وَبَشِ الْمَصِيرُ \* هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ \* لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَنِي

وكذلك من قرأ على البناء المفعول فهو راجع إلى معنى الأول لأن معناه وما صح له أن يوجد غالاً ولا يوجد غالا إلا إذا كان غالاً وفيه وجهان أحدهما أن يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وينزهه وينزهه على عصمته بأن النبوة والغلول متنافيان مثلاً يظن به ظان شيئاً منه وأن لا يستريب به أحد كما زوى أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروى أنها نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية إخواننا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم بل ظنتم أننا نل ولا تقسم لكم والثاني أن يكون مبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلائع فغنمت غنائم فقسماها ولم يقسم للطلائع فنزلت يعني وما كان لني أن يعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظاً وتقبيحاً لصورة الأمر ولو قرئ أن يغل من أغلٍ بمعنى غلٍ لجاز (يأت بما غلٍ يوم القيامة) يأت بالشيء الذي غله بعينه يحمله كما جاء في الحديث جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وروى ألا لأعرفن أحدكم يأتي ببيعير له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً فقد بلغتك وعن بعض جفاة الأعراب أنه سرق ناقة مسك فليت عليه الآية فقال إذا أحملها طيبة الرج خفيفة الحمل ويجوز أن يراد يأت بما احتمل من وباله وتبعته وإثمه \* (فإن قلت) هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به (قلت) جىء بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ وأثبت لأنه إذا علم الغال أن كل كاسب خير أو شر ايجزى فوفى جزاءه علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى يعدل بينهم في الجزاء كل جزاؤه على قدر كسبه (هم درجات) أى هم متفاوتون كاتفاوت الدرجات كقوله انصب للنية تعترهم \* رجالى أم هو درج السيول

وقيل ذوو درجات والمعنى تفاوت منازل المتأيين منهم ومنازل المعاقين أو التفاوت بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فجازهم على حسبها (لقد مَنَّ الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون بمبعثه (من أنفسهم) من جنسهم عربياً مثلهم وقيل من ولد إسماعيل كما أنهم من ولده (فإن قلت) فما وجه المنة عليهم في أن كان من أنفسهم (قلت) إذا كان

قوله تعالى وما كان لني أن يغل ومن يغلل يأت بما غلٍ يوم القيامة (قال محمود فيه توجيهان أحدهما أن يكون ذلك تزيهاً لرسول الله عليه الصلاة والسلام الخ) قال أحمد رحمه الله حمل الآية على الوجه الثاني يشهد له ورود هذه الصيغة كثيراً في النهي في أمثال قوله تعالى ما كان لني أن تكون له أسرى . ما كان لني والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله . إلى غير ذلك على أن الزمخشري حاف في العبارة إذ يقول عبر عن الحرمان بالغلول تغليظاً وتقبيحاً وما كان له أن يعبر عن هذا المعنى بهذه العبارة فإن عادة لطف الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم

(قوله جاء يوم القيامة يحمله على عنقه) لعل صدره من غلٍ شيئاً (قوله وروى ألا لأعرفن أحدكم يأتي) قوله لأعرفن بلفظ المنى المؤكد بالنون ومعناه الهى أى لا يغلل أحدكم فأعرفه أم قسطلاني

ضَلَلْتُمْ مِين ۝ أَوَلَمْ أَصَابِكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ

منهم كان اللسان واحداً فسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والامانة فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقهم والوثوق به وفي كونه من أنفسهم شرف لهم كقوله وأنه لذكرك ولقومك وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة فاطمة رضي الله عنها من أنفسهم أي من أشرافهم لأن عدنان ذروة ولد إسماعيل ومضر ذروة نزار بن معد ابن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقريش ذروة مدركة وذروة قریش محمد صلى الله عليه وسلم وفيما خطب به أبو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئى معد وعنصر مضر وجعلنا حضنة بيته وسواس حرمة وجعل لنا بيتاً محجوجاً وحرماً آمناً وجعلنا الحكماء على الناس ثم إن ابن أخى هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به قى من قریش إلا رجح به وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل ۝ وقرئ لمن من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم وفيه وجهان أن يراد لمن من الله على المؤمنين منه أو بعثه إذ بعث فيهم لحذف لقيام الدلالة أو يكون إذ في محل الرفع كما إذا في قولك أخطب ما يكون الأمير إذا كان قائماً بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه (يلو عليهم آياته) بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطقوا أسماءهم شيء من الوحي وبزكيمهم) ويظهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر الجوارح بملابسة المحرمات وسائر الخبائث وقيل وبأخذهم الزكاة (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة بعد ما كانوا أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم (وإن كانوا من قبل) من قبل بعث الرسول (إني ضلال) إني ضلال من الضلالة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وتقديره وإن الشأن والحديث كانوا من قبل في ضلال (مبين) ظاهر لاشبهة فيه (أصابكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم (قد أصبتم مثليها) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين ۝ ولما نصب بقلتم وأصابكم في محل الجز بإضافة لما إليه وتقديره أقاتم حين أصابكم و (أنى هذا) نصب لأنه مقول والهدية للقرير والتقريع (فإن قلت) علام عطف الواء هذه الجملة (قلت) على ماضى من قصة أحد من قوله ولقد صدقكم الله وعده ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف كأنه قيل أقاتم كذا وقلتم حيثئذ كذا أنى هذا من أين هذا كقوله تعالى أنى لك هذا لقوله (من عند أنفسكم) وقوله من عند الله والمعنى أتم السبب فيما أصابكم لاختياركم الخروج من المدينة أو لتخليتكم عن المركز وعن على رضي الله عنه لاخذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم (إن الله على كل شيء قدير) فهو قادر على النصر وعلى منعه وعلى أن يصيبكم تارة ويصيب منكم أخرى (وما أصابكم) يوم أحد يوم التقي جمعكم وجمع المشركين (ف) هو كائن (بإذن الله) أى بتخليته استعمار الإذن لتخليته الكفار وأنه لم يمنعهم منهم ليتلبسوا لأن الآذن محل بين المأذون له ومراذه (وليعلم) وهو كائن لتمييز المؤمنين والمنافقين ويظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) من جملة الصلة عطف على نافقوا وإنا لم يقل فقالوا لأنه جواب لسؤال القضاء دعاء المؤمنين لهم إلى القتال كأنه قيل فنادوا قالوا لهم فقبل قالوا لو نعلم ويجوز أن تقتصر الصلة على نافقوا ويكون وقيل لهم كلاماً مبتدأ قسم الأمر عليهم بين أن يقاتلوا للآخرة كما يقاتل المؤمنون وبين أن يقاتلوا إن لم يكن بهم غم الآخرة دفعاً عن أنفسهم وأهلبيهم وأهالهم فأبوا القتال وجحدوا القدرة عليه رأساً لنفاقهم ودغلهم وذلك ما روى أن عبد الله بن أبى النخول

في التأديب أن يكون ممزوجاً بغاية التخفيف والتعطف ألا ترى إلى قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنبت لهم قال بعض العلماء بداه بالعفو قبل العتب ولولم يبدأ بالعفو لا نفطر قلبه صلى الله عليه وسلم

(قوله إن يكن بهم غم الآخرة) لعله هم (قوله لنفاقهم ودغلهم) في الصحاح الدغل بالتحريك الفساد مثل الدخل

يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ۝ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلُوبًا فَادَرَوْا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ

مع حلفائه فقليل له فقال ذلك وقيل (أو ادفعوا) العدو بتكثيركم سواد المجاهدين وإن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه وعن سهل بن سعد الساعدي وقد كلف بصره لو أمكنني لبعث داري ولحقت بغير من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم قتل وكيف وقد ذهب بصرك قال لقوله أو ادفعوا أراد كثروا سوادهم ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم (لو ندمل قتالا) لو ندمل ما يصح أن يسمى قتالا (لا تبعناكم) يعنون أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم وزللهم عن الصواب ليس بشيء ولا يقال لمثله قتال إنما هو إلقاء بالأنفس إلى التهلكة لأن رأى عبدالله كان في الإقامة بالمدينة وما كان يستصوب الخروج (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) يعنى أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم أمارة تؤذن بكفرهم فلما انخلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان لأن تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للشركيين (يقولون بأفواههم) لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ومخارج الحروف منهم ولا تعنى قلوبهم منه شيئاً وذكر الأفواه مع القلوب تصوير لنفاقهم وأن إيمانهم موجود في أفواههم معدوم في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم لأفواههم (والله أعلم بما يكتُمون) من النفاق وبما يجري بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم وتخطئة رأيهم والشتماتة بهم وغير ذلك لأنكم تعلمون بعض ذلك علماً بجملاً بأمارات وأنا أعلم كله علم إحاطة بتفاصيله وكيفياته (الذين قالوا) في إعرابه أوجه أن يكون نصبا على الذم أو على الرد على الذين نافقوا أو رفعا على هم الذين قالوا أو على الإبدال من واو يكتُمون ويجوز أن يكون مجروراً بدلا من الضمير في بأفواههم أو قلوبهم كقوله ۝ على جوده لضم بالماء حاتم (لإخوانهم) لأجل إخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد أو إخوانهم في النسب وفي سكنى الدار (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال لو أطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من القعود ووافقونا فيه لما قاتلوا كما لم نقتل (قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) معناه قل إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فجذبوا إلى دفع الموت سبيلا يعنى أن ذلك الدفع غير مغن عنكم لأنكم إن دفعتم القتل الذى هو أحد أسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبتوثة ولا بد لكم من أن يتعلق بكم بعضها وروى أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا (فإن قلت) فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم بالقعود فما معنى قوله إن كنتم صادقين (قلت) معناه أن النجاة من القتل يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال وأن يكون غيره لأن أسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم

۝ قوله تعالى « قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين » ( قال محمود إن قلت فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا الخ ) قال أحمد السؤال المذكور إنما يرد على معتزلى من مثله فإنهم يعتقدون أن الموت قد يكون بحلول الأجل وقد يكون قبلة وأن المقتول لولا القتل لاستوفى أجله المكتوب له الزائد على ذلك فلا جرم أن الإنسان على زعمهم يدفع عن نفسه العارض قبل حلول الأجل بتوفى الأسباب الموجبة لذلك فعلى ذلك ورد السؤال المذكور وأما أهل السنة فمعتقدم أن كل ميت بأجله يموت ويقولون إن الخارجين إلى القتال في المعركة لم يكن بد من موتهم في ذلك الوقت وأن ذلك الحين هو وقت حينهم في علم الله عز وجل إنما بقوله تعالى « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » وخلافا للموافقين والموافقين لهم من المعتزلة في قولهم لو أطاعونا ما ماتوا ولعمري إنهم في هذا المعتقد مقلدون لمرؤذ في قوله أنا أحى وأميت فإن الأحق ظن أنه يقتل إن شاء فيكون ذلك إمانة ويعفو عن القتل فيكون ذلك إحياء وغاب عنه أن الذى عفا عن قتله إنما حي لاستيفاء الأجل الذى كتبه الله له وأن الذى قتله إنما مات لأنه استوفى تلك الساعة أجله والله الموفق



أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ ۝ فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ  
أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ  
اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا لَهُمْ وَانْقَرَأَ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ  
النَّاسُ إِنْ أَنَا نَقُتِلْ فَدَعَاكُمْ فَخَشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ

بِقَاتِل لِقَتْل فَمَا يَدْرِيكُمْ أَنَّ سَبَبَ نَجَاتِكُمُ الْقُعُودَ وَأَنَّكُمْ صَادِقُونَ فِي مَقَاتِلِكُمْ وَمَا أَنْكُرْتُمْ أَنْ يَكُونَ السَّبَبُ غَيْرُهُ وَوَجْه  
آخِرُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي قَوْلِكُمْ لَوْ أَطَاعُونَا وَقَعِدُوا مَاقَتَلُوا يَعْنِي أَنَّهُمْ لَوْ أَطَاعُوا كُمْ وَقَعِدُوا لِقَتَلُوا قَاعِدِينَ كَمَا قَتَلُوا مَقَاتِلِينَ  
وَقَوْلُهُ قَاعِدُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ اسْتَهْزَأَ بِهِمْ أَيْ إِنْ كُنْتُمْ رِجَالًا دَفَاعِينَ لِأَسْبَابِ الْمَوْتِ قَاعِدُوا جَمِيعَ أَسْبَابِهِ حَتَّى  
لَا تَمُوتُوا (وَلَا تَحْسَبَنَّ) الْخُطَابَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَ كُلِّ أَحَدٍ وَقَرِئَ بِالْبَاءِ عَلَى وَلَا يَحْسَبَنَّ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لَا يَحْسَبَنَّ حَاسِبٌ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (الَّذِينَ قَتَلُوا) فَاعِلًا وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ وَلَا يَحْسَبُنَهُمُ الَّذِينَ  
قَتَلُوا أَمْوَاتًا أَيْ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا أَنْفُسَهُمْ أَمْوَاتًا (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ جَازَ حَذْفُ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ (قُلْتَ) هُوَ فِي  
الْأَصْلِ مَبْتَدَأٌ حُذِفَ كَمَا حُذِفَ الْمَبْتَدَأُ فِي قَوْلِهِ (أَحْيَاءٌ) وَالْمَعْنَى هُمْ أَحْيَاءٌ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِمَا وَقَرِئَ وَلَا تَحْسَبَنَّ بَفَتْحِ  
الْسِينِ وَقَتَلُوا بِالْتَشْدِيدِ وَأَحْيَاءٌ بِالنَّصْبِ عَلَى مَعْنَى بَلْ أَحْسَبُهُمْ أَحْيَاءَ (عِنْدَ رَبِّهِمْ) مَقْرَبُونَ عِنْدَهُ ذَوُو زُلْفَى كَقَوْلِهِ فَالَّذِينَ  
عِنْدَ رَبِّكَ (يُرْزُقُونَ) مِثْلَ مَا يُرْزَقُ سَائِرُ الْأَحْيَاءِ بِأَكُلُونَ وَيُشْرَبُونَ وَهُوَ تَأْكِيدٌ لِكُونِهِمْ أَحْيَاءَ وَوَصَفَ لِحَالِهِمُ الَّتِي هُمْ  
عَلَيْهَا مِنَ التَّنَمُّ بِرِزْقِ اللَّهِ (فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) وَهُوَ التَّوْفِيقُ فِي الشَّهَادَةِ وَمَسَاقٍ إِلَيْهِمْ مِنَ الْكَرَامَةِ  
وَالْتَفَضُّلِ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنْ كُونِهِمْ أَحْيَاءَ مَقْرَبِينَ مُعْجَلًا لَهُمْ رِزْقُ الْجَنَّةِ وَنِعْمَتُهَا وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أُصِيبَ  
إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَدُورُ فِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مِنْ  
ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ (وَيَسْتَبْشِرُونَ) إِخْوَانُهُمُ الْمُجَاهِدِينَ (الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ) أَيْ لَمْ يَلْحَقُوا بِفِلْحَقُوا بِهِمْ (مَنْ خَلْفَهُمْ) يُرِيدُ  
الَّذِينَ مِنْ خَلْفِهِمْ قَدَبَقُوا بَعْدَهُمْ وَهُمْ قَدْ تَقَدَّمُوهُمْ وَقِيلَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ لَمْ يَدْرِكُوا فَضْلَهُمْ وَمَنْزِلَتَهُمْ (أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) بَدَلُ  
مَنْ الَّذِينَ وَالْمَعْنَى وَيَسْتَبْشِرُونَ بِمَا تَبَيَّنَ لَهُمْ مِنْ حَالِ مَنْ تَرَكَوا خَلْفَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ أَنَّهُمْ يَبْعَثُونَ آمَنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِشَرِّهِمْ  
اللَّهُ بِذَلِكَ فَهَمُ مُسْتَبْشِرُونَ بِهِ وَفِي ذِكْرِ حَالِ الشَّهَدَاءِ وَاسْتَبْشَارِهِمْ بِمَنْ خَلْفَهُمْ بَعَثَ لِلْبَاقِينَ بَعْدَهُمْ عَلَى زِيَادَةِ الطَّاعَةِ وَالْجِدَّةِ  
فِي الْجِهَادِ وَالرَّغْبَةِ فِي نَيْلِ مَنَازِلِ الشَّهَدَاءِ وَإِصَابَةِ فَضْلِهِمْ وَإِحْمَادِ حَالِ مَنْ يَرَى نَفْسَهُ فِي خَيْرٍ فَيَتَمَنَّى مِثْلَهُ لِإِخْوَانِهِ فِي اللَّهِ وَبَشَرَى  
لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْفَوْزِ فِي الْمَسَاقَاتِ وَكَرَّرَ (يَسْتَبْشِرُونَ) لِيَعْلَمَ بِهِ مَا هُوَ بَيَانُ لِقَوْلِهِ «أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» مِنْ ذِكْرِ النِّعْمَةِ  
وَالْفَضْلِ وَأَنَّ ذَلِكَ أَجْرٌ لَهُمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ بِحَبِّ فِي عَدْلِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ أَنْ يَحْصَلَ لَهُمْ وَلَا يَضِيعُ ۝ وَقَرِئَ وَأَنَّ اللَّهَ بِالْفَتْحِ عَظَمًا  
عَلَى النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَبِالْكَسْرِ عَلَى الْإِبْتَدَاءِ عَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ اعْتَرَضَ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْكِسَاءِ وَتَعَضُّدُهَا قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَضِيعُ  
(الَّذِينَ اسْتَجَابُوا) مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا أَوْ صَفَةُ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ نَصَبٌ عَلَى الْمَدْحِ رَوَى أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ وَأَصْحَابَهُ لَمَّا انْصَرَفُوا  
مِنْ أَحَدٍ فَلَبِغُوا الرُّوحَاءَ نَدَمُوا وَهَمُّوا بِالرَّجُوعِ فَلَبِغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَرَادَ أَنْ يَرْهَبَهُمْ وَيَرْهَبَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَأَصْحَابَهُ قُوَّةُ  
فَدَبَ أَصْحَابَهُ لِلْخُرُوجِ فِي طَلَبِ أَبِي سَفْيَانَ وَقَالَ لَا يَخْرُجَنَّ مَعَنَا أَحَدٌ إِلَّا مِنْ حَضْرَةِ يَوْمِنَا بِالْأَمْسِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ جَمَاعَةٍ حَتَّى بَلَغُوا حَرَاءَ الْأَسَدِ وَهِيَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ وَكَانَ بِأَصْحَابِهِ الْقَرْحُ فَتَحَامَلُوا عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْأَجْرُ وَأَتَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ فَذَهَبُوا فَتَزَلَّتْ ۝ وَمَنْ فِي (الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ)  
لِلنَّبِيِّينَ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً» لِأَنَّ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ قَدْ  
أَحْسَنُوا كُلَّهُمْ وَانْقَرَأَ لَابْعُضُهُمْ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِنْ أَبُوبَكْرٍ لَمَنِ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ  
وَالرَّسُولِ تَعْنِي أَبَا بَكْرٍ وَالزُّبَيْرِ (الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ النَّاسُ إِنْ أَنَا نَقُتِلْ فَدَعَاكُمْ فَخَشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) رَوَى أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ نَادَى عِنْدَ انْصِرَافِهِمْ

مَنْ اللَّهُ وَفَضْلٌ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يَسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا

أحد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل إن شئت فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن شاء الله فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه فبداله أن يرجع فالتقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال يا نعيم إني واعدت محمداً أن تلتقي بموسم بدر وإن هذا عام جذب ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدالى ولكن إن خرج محمد ولم أخرج زاده ذلك جراءة فالحق بالمدينة فبطهم ولك عندي عشر من الإبل تفرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ما هذا بالرى أتوكم في دياركم وقرارك فلم يقلات منكم أحد إلا شريداً فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم فوالله لا يقلات منكم أحد وقيل مَرَّ بِأَبِي سَفْيَانَ رَكَبٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ يَرِيدُونَ الْمَدِينَةَ لِلْبَيْرَةِ لِيُفْعَلَ لَهُمْ حَمْلٌ يَعِيرُ مِنْ زَيْدٍ إِنْ بَطَّوْهُمْ فَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ الْخُرُوجَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنَّ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مَعِيَ أَحَدٌ فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِباً وَهُمْ يَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ وَقِيلَ هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ اتَّقَى فِي الْبَارِ حَتَّى وَافَوْا بِدَرَاءٍ وَأَقَامُوا بِهَا ثَلَاثَ لَيَالٍ وَكَانَتْ مَعَهُمْ تِجَارَاتُ فَبَاعُوها وَأَصَابُوا خَيْراً ثُمَّ انْصَرَفُوا إِلَى الْمَدِينَةِ سَالِمِينَ غَانِمِينَ وَرَجَعَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى مَكَّةَ فَسَمَّى أَهْلَ مَكَّةَ جَيْشَهُ جَيْشَ السُّوَيْقِ قَالُوا إِنَّمَا خَرَجْتُمْ لِتَشْرَبُوا السُّوَيْقَ فَالْتَأَسَّ النَّاسُ الْآتُونَ الْمُشْطُونَ وَالْآخَرُونَ أَبُو سَفْيَانَ وَأَصْحَابَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ قِيلَ لِلنَّاسِ إِنْ كَانَ نَعِيمٌ هُوَ الْمُشْبِطُ وَحْدَهُ (قُلْتَ) قِيلَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنْ جَنْسِ النَّاسِ كَمَا يَقَالُ فُلَانٌ يَرْكَبُ الْخَيْلَ وَيَلْبَسُ الْبُرُودَ وَمَالُهُ لِلْأَفْرَسِ وَاحِدٌ وَبَرْدٌ فَرْدٌ أَوْلَانَهُ حِينَ قَالَ ذَلِكَ لَمْ يَخْلُ مِنْ نَاسٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يَضَامُونَهُ وَيَصْلُونَ جَنَاحَ كَلَامِهِ وَيَشْطُونَ مِثْلَ تَثْبِيْطِهِ (فَإِنْ قُلْتَ) إِيَّاهُ يَرْجِعُ الْمُسْتَكْنَى فِي (فَزَادَهُمْ) (قُلْتَ) إِلَى الْمَقُولِ الَّذِي هُوَ إِنْ النَّاسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ كَأَنَّهُ قَبْلَ قَالُوا لَهُمْ هَذَا الْكَلَامُ فَزَادَهُمْ إِيْمَاناً أَوْ إِلَى مَصْدَرٍ قَالُوا كَقَوْلِكَ مِنْ صَدَقَ كَانَ خَيْراً لَهُ أَوْ إِلَى النَّاسِ إِذَا أُرِيدَ بِهِ نَعِيمٌ وَحْدَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ زَادَهُمْ نَعِيمٌ أَوْ مَقُولُهُ إِيْمَاناً (قُلْتَ) لَمَّا لَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَهُ وَأَخْلَصُوا عِنْدَهُ النِّيَّةَ وَالْعَزْمَ عَلَى الْجِهَادِ وَأَظْهَرُوا حِمَاةَ الْإِسْلَامِ كَانَ ذَلِكَ أَثْبَتَ لِيَقِينِهِمْ وَأَقْوَى لِعَقْدَانِهِمْ كَمَا يَزِدُّ الْإِيْقَانَ بِتَنَاصُرِ الْحُجَّجِ وَلِأَنَّ خُرُوجَهُمْ عَلَى أَثَرِ تَثْبِيْطِهِ إِلَى وَجْهَةِ الْعَدُوِّ طَاعَةٌ عَظِيمَةٌ وَالطَّاعَاتُ مِنْ جَمَلَةِ الْإِيْمَانِ لِأَنَّ الْإِيْمَانَ عَقْدٌ وَإِقْرَارٌ وَعَمَلٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْإِيْمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ قَالَ نَعِيمٌ يَزِيدُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ الْجَنَّةَ وَيَنْقُصُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ النَّارَ وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ بِيَدِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ قُمْ بِنَا نَزِدْ إِيْمَاناً وَعَنْهُ لَوْ زُنَ إِيْمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيْمَانِ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَرَجَّحَ بِهِ (حَسْبُنَا اللَّهُ) مُحْسَباً أَى كَافِيَا يُقَالُ أَحْسَبُ الشَّيْءَ إِذَا كَفَاهُ وَالِدِيلُ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى الْحَسْبِ أَنْتَ تَقُولُ هَذَا رَجُلٌ حَسْبُكَ نَتَصَفُّ بِهِ النُّكْرَةَ لِأَنَّ إِضَافَتَهُ لِكُونِهِ فِي مَعْنَى اسْمِ الْعَاثِلِ غَيْرِ حَقِيقَةٍ (وَنَعْمَ الْوَكِيلُ) وَنَعْمَ الْمُوَكَّلُ إِلَيْهِ هُوَ (فَاتَّقِبُوا) فَرَجَعُوا مِنْ بَدْرٍ (بِنِعْمَةِ مَنْ) وَهِيَ السَّلَامَةُ وَحَذَرِ الْعَدُوِّ مِنْهُمْ (وَفَضْلٌ) هُوَ الرِّيحُ فِي التِّجَارَةِ كَقَوْلِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ (لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ) لَمْ يَلْقُوا مَا يَسُوءُهُمْ مِنْ كَيْدِ عَدُوِّ (وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ) بِجَرَّائِهِمْ وَخُرُوجِهِمْ (وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٌ) قَدْ تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِالتَّوْفِيقِ فِيمَا فَعَلُوا فِي ذَلِكَ تَحْسِيرٍ لِمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ وَإِظْهَارٍ لِحُطَّاءِ إِيْمَانِهِمْ حَيْثُ حَرَمُوا أَنْفُسَهُمْ مَا فَازَ بِهِ هُؤُلَاءُ وَرَوَى أَنَّهُمْ قَالُوا لَوْ يَكُنْ هَذَا غَزَاً فَأَعْطَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الْغَزَا وَرَضَى عَنْهُمْ (الشَّيْطَانُ) خَبَرَكُمْ بِمَعْنَى إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ هُوَ الشَّيْطَانُ وَيَخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ جَمَلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ بَيَانٌ لِشَيْطَانِيَّةِ أَوِ الشَّيْطَانِ صِفَةً لِاسْمِ الْإِشَارَةِ وَيَخَوِّفُ الْخَبْرَ وَالْمَرَادُ بِالشَّيْطَانِ نَعِيمٌ أَوْ أَبُو سَفْيَانَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ بِمَعْنَى إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ أَى قَوْلُ الْبَلِيسِ لَعْنَةُ اللَّهِ (يَخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ) يَخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ الَّذِينَ هُمْ أَبُو سَفْيَانَ وَأَصْحَابُهُ وَتَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ يَخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ وَقَوْلُهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَقِيلَ يَخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ الْقَاعِدِينَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (فَإِنْ قُلْتَ) إِيَّاهُ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي (فَلَا تَخَافُوهُمْ) عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ (قُلْتَ) إِلَى النَّاسِ فِي قَوْلِهِ إِنْ النَّاسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ فَتَعَدُّوا عَنِ الْقِتَالِ وَتَجَبَّنُوا (وَخَافُونِ) لِمَا هُوَ مَعْرُوفٌ لِي وَسَارِعُوا

اللَّهُ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ  
أَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّى

إلى ما يأمركم به (إن كنتم مؤمنين) يعنى أن الإيمان يقتضى أن تؤثروا خوف الله على خوف الناس ولا يخشون أحداً إلا الله  
(يسارعون في الكفر) يقعون فيه سريعاً ويرغبون فيه أشد رغبة وهم الذين نافقوا من المتخلفين وقيل هم قوم ارتدوا  
عن الإسلام ۝ (فإن قلت) فما معنى قوله ولا يحزنك ومن حق الرسول أن يحزن لنفاق من نافق وارتداد من ارتد  
(قلت) معناه لا يحزنوك لخوف أن يضرك ويعينوا عليك ألا ترى إلى قوله (إنهم لن يضروا الله شيئاً) يعنى إنهم لا يضرون  
بمسارعهم في الكفر غير أنفسهم وما وبال ذلك عائداً على غيرهم ۝ ثم بين كيف يعود وباله عليهم بقوله (يريد الله ألا  
يجعل لهم حظاً في الآخرة) أى نصيباً من الثواب (ولهم) بدل الثواب (عذاب عظيم) وذلك أبلغ ماضربه الإنسان نفسه  
(فإن قلت) هلا قيل لا يجعل الله لهم حظاً في الآخرة وأى فائدة في ذكر الإرادة (قلت) فائدة الإشعار بأن الداعى إلى  
حرمانهم وتعذيبهم قد خلص خلوصاً لم يبق معه صارف قط حين سارعوا في الكفر تنبيهاً على تماديهم في الطغيان  
وبلوغهم الغاية فيه حتى أن أرحم الراحمين يريد أن لا يرحمهم (إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان) إما أن يكون تكريراً  
لذكرهم للتأكيد والتسجيل عليهم بما أضاف إليهم وإما أن يكون عاملاً للكفار والاول خاصاً فيمن نافق من المتخلفين  
أو ارتد عن الإسلام أو على العكس و (شيئاً) نصب على المصدر لأن المعنى شيئاً من الضرر وبعض الضرر (الذين  
كفروا) فيمن قرأ بالناء نصب و (أنما نملئ لهم خير لأنفسهم) بدل منه أى ولا تحسبن أن ما نملئ للكافرين خير لهم وأن  
مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين كقوله أم تحسب أن أكثرهم يسمعون وما مصدرية بمعنى ولا تحسبن أن إملاء خير  
وكان حقها في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الإمام متصلة فلا يخالف وتتبع سنة الإمام في خط  
المصاحف (فإن قلت) كيف صح مجيء البدل ولم يذكر إلا أحد المفعولين ولا يجوز الاقتصار بفعل الحسبان على مفعول  
واحد (قلت) صح ذلك من حيث أن التعويل على البدل والمبدل منه في حكم المنحى الأترك تقول جعلت متاعك بعضه  
فوق بعض مع امتناع سكرتك على متاعك ويجوز أن يقدّم مضاف مخوف على ولا تحسبن الذين كفروا تحباب أن الإملاء خير  
لأنفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا أن الإملاء خير لأنفسهم وهو فيمن قرأ بالياء رفع والفعل متعلق بأن وما  
في حيزه والإملاء لهم تخليتهم وشأنهم مستعار من أملى لفرسه إذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء وقيل هو إملأهم  
وإطالة عمرهم والمعنى ولا تحسبن أن الإملاء خير لهم من منعهم أو قطع آجالهم (إنما نملئ لهم) ما هذه حقها أن تكتب  
متصلة لأنها كافة دون الأولى وهذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم لا يحسبون الإملاء خيراً لهم  
فقيل إنما نملئ لهم ليزدادوا إنما (فإن قلت) كيف جاز أن يكون ازدياد الإثم غرضاً لله تعالى في إملائه لهم (قلت)  
هو علة للإملاء وما كل علة بغرض إلا تراك تقول قعدت عن الغزو للعجز والفاقة وخرجت من البلد لمخافة الشر  
وليس شيء منها بغرض لك وإنما هي علل وأسباب فكذلك ازدياد الإثم جعل علة للإمهال وسبباً فيه (فإن قلت) كيف  
يكون ازدياد الإثم علة للإملاء كما كان العجز علة للعود عن الحرب (قلت) لما كان في علم الله المحيط بكل شيء أنهم  
مزدادون إنما فكان الإملاء وقع من أجله وبسببه على طريق المجاز ۝ وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الأولى وفتح الثانية

۝ قوله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا إنما نملئ لهم ليزدادوا إنما (قال محمود إن قلت  
كيف جاز أن يكون ازدياد الإثم غرضاً لله تعالى في إملائه لهم الخ) قال أحمد بن الزخشري هذا الجواز على شفا  
جرف هار فاهار لأن معتقده أن الإثم الواقع منهم ليس مراداً لله تعالى بل هو واقع على خلاف الإرادة الربانية فلما  
وردت الآية مشعرة بأن ازدياد الإثم مراداً لله تعالى لإشعاراً لا يقبل التأويل أخذ يعمل الحيلة في وجه من التعطيل التزاماً  
لإتمام الفاسد وضرباً في حديد بارد فجعل ازدياد الإثم سبباً وليس بغرض

لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا فَتُخْلَفُوا فَتَكُنْ أَجْرُهُمْ عِزًّا ۝ وَلَا يُخْسِنَنَّ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ بِمَا آتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ لَقَدْ

ولا يحسن بالياء على معنى ولا يحسن الذين كفروا أن إملأنا لازدياد الإثم كما يفعلون وإنما هو ليتوبوا ويدخلوا في الإيمان وقوله إنما نملئ لهم خيراً لأنفسهم اعتراض بين الفعل ومعموله ومعناه أن إملأنا خيراً لأنفسهم إن عملوا فيه وعرفوا إنعام الله عليهم بتفسيح المدة وترك المعاجلة بالعقوبة ۝ (فإن قلت) فامعنى قوله (ولهم عذاب مهين) على هذه القراءة (قلت) معناه ولا تحسبوا إن إملأنا لازدياد الإثم وللعذيب والواو للحال كأنه قيل ليزدادوا إثماً معداً لهم عذاب مهين ۝ اللام لتأكيد النفي على (ما أنتم عليه) من اختلاط المؤمنين المخلص والمنافقين (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن المخلص وقرئ يميز من ميز وفي رواية عن ابن كثير يميز من أمار بمعنى ميز (فإن قلت) لمن الخطاب في أتم (قلت) للمصدقين جميعاً من أهل الإخلاص والنفاق كأنه قيل ما كان الله ليزدرك المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لا تنافقكم على التصديق جميعاً حتى يميزهم منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم ثم قال (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أى وما كان الله ليؤتى أحداً منكم علم الغيوب فلا تنهوا عند إخبار الرسول عليه الصلاة والسلام بنفاق الرجل وإخلاص الآخر إنه يطلع على ما في القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها (ولكن الله) يرسل الرسول فيوحى إليه ويخبره بأن في الغيب كذا وأن فلاناً في قلبه النفاق وفلاناً في قلبه الإخلاص فيعلم ذلك من جهة إخبار الله لا من جهة اطلاعة على المغيبات ويجوز أن يراد لا يترككم محتاطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكالييف الصعبة التي لا يصبر عليها إلا المخلص الذين امتحن الله قلوبهم كذلك الأرواح في الجهاد وإنفاق الأموال في سبيل الله فيجعل ذلك عياراً على عقائدكم وشهاداً بضائركم حتى يعلم بعضكم ما في قلب بعض من طريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور والاطلاع عليها فإن ذلك مما استأثر الله به وما كان الله ليطلع أحداً منكم على الغيب ومضمرات القلوب حتى يعرف صحيحها من فاسدها مطلعاً عليها ولكن الله (يجتبي من رسله من يشاء) فيخبره ببعض المغيبات (فأمنوا بالله ورسوله) بأن تقدروه حق قدره وتعلموه وحده مطلعاً على الغيوب وأن تنزلهم منازلهم بأن تعلمهم عباداً مجتبيين لا يعلمون إلا ما علمهم الله ولا يخبرون إلا بما أخبرهم الله به من الغيوب وليسوا من علم الغيب في شيء وعن السدى قال الكافرون إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت (ولا تحسبن) من قرأ بالثناء قدر مضافاً محذوفاً أى ولا تحسبن بخل الذين يبتغون هو خيراً لهم وكذلك من قرأ بالياء وجل فاعل يحسبن ضمير رسول الله أو ضمير أحد ومن جعل فاعله الذين يبتغون كان المفعول الأول عنده محذوفاً تقدير ولا يحسبن الذين يبتغون بخلافهم (هو خيراً لهم) والذي سوغ حذفه دلالة يبتغون عليه وهو فصل وقرأ الأعمش بغير هو (سيطوقون) تفسير لقوله هو شر لهم أى سيلزمون وبال ما بخلوا به إلزام الطوق وفي أمثالهم تقلدها طوق الخنامة إذا جاء بهته يسب بها ويذم وقيل يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة ننشه من قرنه إلى قدمه وتنقر رأسه وتقول أنا مالك وعن النبي صلى الله عليه وسلم في مانع الزكاة يطوق بشجاع أقرع وروى بشجاع أسود وعن النخعي سيطوقون بطوق من نار (ولله ميراث السموات والأرض) أى وله ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فما لهم يبتغون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله ونحوه قوله وأنفقوا مما جعلكم

سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ  
ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْإِنْسَانِ  
الْأَثْوَمِ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بَقْرَبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝

مستخلفين فيه ۝ وقرئ بما تعملون بالناء والياء فالتاء على طريقة الالتفات وهي أبلغ في الوعيد والياء على الظاهر ۝  
قال ذلك اليهود حين سمعوا قول الله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فلا يخلو إما أن يقولوه عن اعتقاد  
لذلك أو عن استهزاء بالقرآن وأيهما كان فالكلمة عظيمة لاتصدر عن متمردين في كفرهم ومعنى سماع الله له أنه لم  
يخف عليه وأنه أعذ له كفاه من العقاب (سنكتب ما قالوا) في صحائف الحفظه أو سنحفظه ونثبت في علمنا لانتساء كما  
ثبت المكتوب (فإن قلت) كيف قال لقد سمع الله ثم قال سنكتب وهلا قيل ولقد كتبنا (قلت) ذكر وجود السماع  
أولاً مؤكداً بالقسم ثم قال سنكتب على جهة الوعيد بمعنى لن يفوتنا أبداً لإثباته وتدوينه كما لن يفوتنا قتلهم الأنبياء  
وجعل قتلهم الأنبياء قرينة له إيداناً بأنهما في العظم لإخوان وبأن هذا ليس بأول ماركوه من العظام وأنهم أصلاء  
في الكفر ولهم فيه سوابق وأن من قتل الأنبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل هذا القول وروى أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كتب مع أبي بكر رضي الله عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوم إلى الإسلام وإلى إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن  
يقرضوا الله قرصاً حسناً فقال فنحاص اليهودى إن الله فقير حين سألنا القرض فلطمه أبو بكر في وجهه وقال لولا الذي  
بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ما قاله فنزل ونحوه قوله يدالله مغولة  
(ونقول) لهم (ذوقوا) وننتقم منهم بأن نقول لهم يوم القيامة ذوقوا (عذاب الحريق) كما أذقم المسلمين الغصص يقال للنتقم  
منه أحسن وذق وقال أبو سفيان لحزة رضي الله عنه ذق عقق ۝ وقرأ حزة سيكتب بالياء على البناء للفعول ويقول بالياء  
وقرأ الحسن والأعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل وقرأ ابن مسعود ويقال ذوقوا (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من  
عقابهم ۝ وذكر الأيدي لأن أكثر الأعمال تراول بهن فجعل كل عمل كالواقع بالأيدي على سبيل التعليل (فإن قلت) فلم عطف  
قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) على ما قدمت أيديكم وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكاً لاجترارهم السيئات  
في استحقاق التعذيب (قلت) معنى كونه غير ظلام للعبيد أنه عادل عليهم ومن العدل أن يعاقب المسيء منهم ويثيب المحسن  
(عهد إلينا) أمرنا في التوراة وأوصانا بأن لا تؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه الآية الخاصة وهو أن يرينا قرباناً تنزل ناراً  
من السماء فتأكله كما كان أنبياء بني إسرائيل تلك آيتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فتزل نار من السماء فتأكله  
وهذه دعوى باطلة وافتراء على الله لأن أكل النار القربان لم يوجب الإيمان للرسول الآتي به إلا لكونه آية ومعجزة فهو  
إذن وسائر الآيات سواء فلا يجوز أن يعينه الله تعالى من بين الآيات ۝ وقد ألزمهم الله أن أنبياءهم جاؤا بالبينات الكثيرة  
التي أوجبت عليهم التصديق وجاؤهم أيضاً بهذه الآية التي اقترحوا فلم قتلهم إن كانوا صادقين إن الإيمان يلزمهم بإتيانها ۝  
وقرئ بقربان بضمينتين ونظيره السلطان (فإن قلت) ما معنى قوله (وبالذي قلتم) (قلت) معناه وبمعنى الذي قتلتموه من  
قولكم قربان تأكله النار ومؤذاه كقوله ثم يعودون لما قالوا أي لمعنى ما قالوا ۝ في مصاحف أهل الشام وبالزبر وهي الصحف  
(والكتاب المنير) التوراة والإنجيل والزبور وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه وتكذيب  
اليهود ۝ وقرأ اليزيدي ذائقة الموت على الأصل وقرأ الأعشى ذائقة الموت بطرح التنوين على النصب كقوله

(قوله لحزة رضي الله عنه ذق عقق) في الصحاح عاق وعقق مثل عامر وعمر وذق عقق أى ذق جزاء فعلك يا عاق

كُلْ نَفْسٌ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّنُ أَجُورُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ \* لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ \* وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَتُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ

\* ولا إذا ذكر الله إلا قليلا \* (فإن قلت) كيف اتصل به قوله (وإنما توفون أجوركم) (قلت) اتصاله به على أن كلامكم تمونون ولا بدلكم من الموت ولا توفون أجوركم على طاعاتكم ومعاصيكم عقيب موتكم وإنما توفونها يوم قيامكم من القبور (فإن قلت) فهذا يوم نفي ما يروى أن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار (قلت) كلمة التوفية تزيل هذا الوهم لأن المعنى أن توفية الأجور وتكملها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك فبعض الأجور \* الزحزحة التحية والإبعاد تكرير الزح وهو الجذب بعجلة (فقد فاز) فقد حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاض به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمدي ونيل رضوان الله والنعيم المخلد اللهم وفقنا لماسدرك به عندك الفوز في المسأب وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه وهذا شامل للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد \* شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويفتر حتى يشتريه ثم يتبين له فساده وردائه والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبير إنما هذا لمن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة بها فإنها متاع بلاغا خوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيلقون من الأذى والشدائد والصبر عليها حتى إذا لقوها لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصبیه الشدة بغتة فيسكرها وتشمئز منها نفسه \* والبلاء في الأنفس القتل والأسر والجراح وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب وفي الأموال الإتفاق في سبل الخير وما يقع فيها من الآفات \* وما يسمعون من أهل الكتاب المطاعن في الدين الخفيف وصدة من أراد الإيمان وتخطئة من آمن \* وما كان من كعب بن الأشرف من عجائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريض المشركين ومن فحاح ومن بنى قريظة والنضير (فإن ذلك) فإن الصبر والتقوى (من عزم الأمور) من معزومات الأمور أي مما يجب العزم عليه من الأمور أو مما عزم الله أن يكون يعني إن ذلك عزمة من عزومات الله لا بد لكم أن تصبروا وتتقوا (وإذا أخذ الله) وأذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتبينه) الضمير للكتاب أكد عليهم إيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانها بما يؤكد على الرجل إذا عزم عليه وقيل له آله لتفعلا (فنبذوه وراء ظهورهم) فنبذوا الميثاق وتأكده عليهم يعني لم يراعوه ولم يلتفتوا إليه والنبد وراء الظهر مثل في الطرح وترك الاعتداد ونقيضه جعله نصب عينيه وإلقاء بين عينيه وكفى به دليلا على أنه مأخوذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يكتسبوا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم أو لجر منفعة وحطام دنيا أو لتقية مما لا دليل عليه ولا إمارة أو لبخل بالعلم وغيره أن ينسب إليه غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أكرمكم علما عن أهله ألجم بالجام من نار وعن طاوس أنه قال لو هب إلى أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله

\* قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت الآية (قال محمود لأن المعنى أن توفية الأجور وتكملها تكون الخ) قال أحمد هذا كما ترى صريح في اعتقاده حصول بعضها قبل يوم القيامة وهو المراد بما يكون في القبر من نعيم وعذاب ولقد أحسن الزمخشري في مخالفة أصحابه في هذه العقيدة فإنهم يمجحدون عذاب القبر وما هو قد اعترف به والله الموفق

(قوله وما يسمعون من أهل الكتاب) بقي ما يسمعون من الذين أشركوا

مَا يَشْتَرُونَ ۖ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَلِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ

لو كنت نبياً فكنت العلم كما تكتمه لرأيت أن الله سيعذبك وعن محمد بن كعب لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل لجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجاهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا ۚ وقرئ ليدبته ولا يكتمونه بالياء لأنهم غيب وبالتاء على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتات لتفسدن (لا تحسبن) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المفعولين (الذين يفرحون) والثاني بمقازة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد تقديره لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين ۚ وقرئ لا تحسبن فلا تحسبنهم بضم الياء على خطاب المؤمنين ولا يحسبن فلا يحسبنهم بالياء وفتح الياء فيهما على أن الفعل للرسول وقرأ أبو عمرو بالياء وفتح الياء في الأول وضمها في الثاني على أن الفعل للذين يفرحون والمفعول الأول محذوف على لا يحسبنهم الذين يفرحون بمقازة بمعنى لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين فلا يحسبنهم تأكيد ومعنى (بما أتوا) بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى إنه كان وعده مأثماً لقد جئت شيئاً فرياً ويدل عليه قراءة أبي يفرحون بما فعلوا وقرئ أتوا بمعنى أعطوا وعن علي رضي الله عنه بما أتوا ومعنى (بمقازة من العذاب) بمنجاة منه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه وفرحوا بما فعلوا فأطلع الله رسوله على ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أي لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب ومعنى يفرحون بما أتوا بما أتوه من علم التوراة وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان ذمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من اتباع دين إبراهيم حيث ادعوا أن إبراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه وقيل هم قوم تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قتل اعتذروا إليه بأنهم رأوا المصلحة في التخلف واستحمدوا إليه بترك الخروج وقيل هم المنافقون يفرحون بما أتوا من إظهار الإيمان المسلمين ومناقبتهم وتوصلهم بذلك إلى إغراضهم ويستحمدون إليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لإبطانهم الكفر ويجوز أن يكون شاملاً لكل من يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويجب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بالديانة والزهد وبما ليس فيه (ولله ملك السموات والأرض) فهو يملك أمرهم ۚ وهو على كل شيء قدير فهو يقدر على عقابهم (آيات) لآدلة واضحة على الصانع عظيم قدرته وباهر حكمته (لأولي الأبواب) للذين يفتحون بصائرهم للظن والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون إليهم انظر الهائم غافلين عما فيهم من عجائب الفطر وفي النصائح الصفار إملاء عينيك من زينة هذه الكواكب وأجلهما في جملة هذه العجائب متفكراً في قدرة مقدرها متدبراً حكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر وعن ابن عمر رضي الله عنهما قلت لعائشة رضي الله عنها أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت وأطالت ثم قالت كل أمره عجب أناني في ليلتي فدخل في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك أن تأذني لي الليلة في عبادة ربى فقلت يا رسول الله إني لأحب قريبك وأحب هواك قد أذنت لك فقام إلى قربة من ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن فجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس لحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بلت الأرض فأناه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكي

(قوله أن يسكت على علمه ولا يحل) لعل هنا سقط تقديره حتى يعلم

وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ فَقَتَا عَذَابَ النَّارِ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ  
مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۖ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا

فقال له يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً ثم قال  
وما لي لا أبكي وقد أنزل الله عليّ في هذه الليلة إن في خلق السموات والأرض ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وروى  
ويل لمن لا كهاين فيكم ولم يتأملها وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر  
إلى السماء ثم يقول إن في خلق السموات والأرض وحكي أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة  
فعبدها فتي من قتيانهم فلم تظله فقالت له أمه لعل فرطت منك في مدتك فقال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة إلى السماء  
ولم تعتبر قال لعل قالت فما أتيت إلا من ذلك (الذين يذكرون الله) ذكر آ دائباً على أي حال كانوا من قيام وقعود  
واضطجاع لا يخلون بالذكر في أغلب أحوالهم وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلى  
لجعلوا يذكرون الله فقال بعضهم أما قال الله تعالى يذكرون الله قياماً وقعوداً فقاموا يذكرون الله على إقدامهم وعن  
النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون في هذه الأحوال على  
حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع  
فعل جنب تومئ إيماء وهذه حجة للشافعي رحمه الله في اضجاع المريض على جنبه كما في اللحد وعند أبي حنيفة رحمه الله  
أنه يستلقي حتى إذا وجد خفة قعد ۖ وحل (على جنبهم) نصب على الحال عطفاً على ما قبله كأنه قيل قياماً وقعوداً  
ومضطجعين (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام وإبداع صنعها  
ومادبر فيها مما تكل الأفهام عن إدراك بعض عجائبه على عظم شأن الصانع وكبرياه سلطانه وعن سفیان الثوري أنه  
صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء فلما رأى الكواكب غشى عليه وكان يبول الدم من طول حزنه  
وفكرته وعن النبي صلى الله عليه وسلم بينما رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال  
أشهد أن لك رباً وخالفاً اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكير وقيل الفكرة  
تذهب الغفلة ويحدث للقلب الخشية كما يحدث الماء للزرع والنبات وما جللت القلوب بمثل الأحزان ولا استتارت بمثل  
الفكرة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الأرض  
قالوا وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله الذي هو عمل القلب لأن أحداً لا يقدر أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل  
أهل الأرض (ما خلقت هذا باطلاً) على إرادة القول أي يقولون ذلك وهو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين والمعنى  
ما خلقته خلقاً باطلاً بغير حكمة بل خلقته لداми حكمة عظيمة وهو أن يجعلها مساً كن للكافرين أدلة لهم على معرفتك  
ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ولذلك وصل به قوله (فقنا عذاب النار) لأنه جزء من عصي ولم يطع (فإن قلت)  
هذا إشارة إلى ماذا (قلت) إلى الخلق على أن المراد به المخلوق كأنه قيل ويتفكرون في مخلوق السموات والأرض أي  
فيما خلق منها ويجوز أن يكون إشارة إلى السموات والأرض لأنها في معنى المخلوق كأنه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب  
باطلاً وفي هذا ضرب من التعظيم كقوله إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويجوز أن يكون باطلاً حالاً من هذا  
ۖ وسبحانك اعتراض للتعزيب من العبث وأن يخاف شيئاً بغير حكمة (فقد أخزيت) فقد أبلغت في إخزائه وهو نظير  
قوله فقد فاز ونحوه في كلامهم من أدرك مرعى الصمان فقد أدرك ومن سبق فلانا فقد سبق (وما للظالمين)  
اللام إشارة إلى من يدخل النار وإعلام بأن من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعته ولا غيرها ۖ تقول سمعت رجلاً يقول

(قوله عجائبه على عظم شأن الصانع) لعله من عظم الخ فيكون بياناً لما يدل عليه (قوله من أدرك مرعى الصمان)  
في الصحاح موضع إلى جنب رمل عاج وعالج موضع بالبادية به رمل (قوله فلا ناصر له بشفاعته ولا غيرها) هذا



رَبِّكُمْ فَمَا مَنَّا رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ مَنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنِّي بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا أَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخِلْتُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ ۝

كذا وسمعت زيدا يتكلم فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وأن يقال سمعت كلام فلان أو قوله (فإن قلت) فأى فائدة في الجمع بين المنادى وينادى (قلت) ذكر النداء مطلقاً ثم مقيداً بالإيمان تفخيماً لشأن المنادى لأنه لامنادى أعظم من مناد ينادى للإيمان ونحوه قولك مررت بهادىدى للإسلام وذلك أن المنادى إذا أطلق ذهب الهم إلى منادى للحرب أو لإطفاء النائرة أو لإغاثة المكروب أو لكفاية بعض التوازل أو لبعض المنافع وكذلك الهادى قد يطلق على من يهدى للطريق ويهدى لسداد الرأى وغير ذلك فإذا قلت ينادى للإيمان ويهدى للإسلام فقد رفعت من شأن المنادى والهادى ونغمته ويقال دعاه لكذا وإلى كذا وناداه له وإليه وناداه هده للطريق وإليه وذلك أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً والمنادى هو الرسول ادعوا إلى الله وادع إلى سبيل ربك وعن محمد بن كعب القرآن (أن آمنوا) أى آمنوا أو بأن آمنوا (ذنوبنا) كبائرنا (سيئاتنا) صغائرنا (مع الأبرار) مخصوصين بصحبته معدودين في جملتهم والأبرار جمع بر وبار كبر وأرباب وصاحب وأصحاب (على رسلك) على هذه صلة للوعد كما في قولك وعد الله الجنة على الطاعة والمعنى ما وعدتنا على تصديق رسلك ألا تراه كيف اتبع ذكر المنادى للإيمان وهو الرسول وقوله آمنوا وهو التصديق ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف أى ما وعدتنا منزلاً على رسلك أو محمولا على رسلك لأن الرسل يحملون ذلك فإنما عليه ما حمل وقيل على السنة رسلك والموعود هو الثواب وقيل النصرة على الأعداء (فإن قلت) كيف دعوا الله بإنجاز ما وعدوا الله لا يخلف الميعاد (قلت) معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد أو هو باب من اللجاء إلى الله والخضوع له كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع علمهم أنهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم والتضرع إليه واللجاء الذى هو سبيل العبودية ۝ يقال استجاب له واستجاب ۝ فلم يستجبه عند ذلك مجيب ۝ (أنى لا أضيع) قرئ بالفتح على حذف الياء وبالكسر على إرادة القول وقرئ لا أضيع بالتشديد (من ذكر أو أنى) بيان لعامل (بعضكم من بعض) أى يجمع ذكوركهم وإمائكم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخر أى من أصله أو كأنه منه لفرط اتصالكم واتحادكم وقيل المراد صلة الإسلام وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين وروى أن أم سلمة قالت يا رسول الله إني أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فزلت (فالذين هاجروا) تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له والتفخيم كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفائقة ۝ هى المهاجرة عن أوطانهم فارين إلى الله بدينهم من دار الفتن واضطروا إلى الخروج من ديارهم التى ولدوا فيها ونشؤوا بما ساءهم المشركون من الخسف (وأودوا في سبيل) من أجله وبسببه يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا وفترئ وقتلوا بالتشديد وقتلوا وقتلوا على التقديم بالخفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا على بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول وقتلوا وقتلوا على بناءهما للفاعل (ثوابا) في موضع المصدر المؤكد بمعنى إثابة أو ثواباً (من عند الله) لأن قوله لا أكفرن

عند المعتزلة أما عند أهل السنة فن يدخل النار من المؤمنين يخرج بالشفاعة أو بالعفو كما حقق في محله (قوله ونشؤوا بما ساءهم المشركون) في الصحاح يقال ساءه الخسف وساءه خسفاً وخسفاً أيضاً بالضم أى أولاه ذلاً

لَا يَغْنَزُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ \* مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمِهَادُ \* لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ \* وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشَعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا

عهم ولأدخلهم في معنى لا يثنيهم وعنده مثل أى يختص به وبقدرته وفضله لا يثني به غيره ولا يقدر عليه كما يقول الرجل عندي ما تريد يداختصاصه به وبما يملكه وإن لم يكن بحضرة وهذا تعليم من الله كيف يدعى وكيف ينتهل إليه ويتضرع \* وتكرير ربنا من باب الابتهال وإعلام بما يوجب حسن الإجابة وحسن الإثابة من احتمال المشاق في دين الله والصبر على صعوبة تكليفه وقطع لأطماع الكسالى المتعدين عليه وتسجيل على من لا يرى الثواب موصولا إليه بالعمل بالجهل والغباء وروى عن جعفر الصادق رضى الله عنه من حزه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله بما يخاف وأعطاء ما أراد وقرأ هذه الآية وعن الحسن حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات ربنا ثم أخبر أنه استجاب لهم إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدى الدعاء (لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد أى لا تنظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك العاجل وإصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الأرض وتصرفهم في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون عن ابن عباس هم أهل مكة وقيل هم اليهود وروى أن ناساً من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء لين العيش فيقولون أن أعداء الله فينا ترى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل (فإن قلت) كيف جاز أن يغتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حتى ينهى عن الاعتزاز به (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مدره القوم ومتقدمهم يخاطب بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعاً فكانه قيل لا يغرنكم والثاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله ولا تكن من الكافرين ولا تكون من المشركين ولا تطع المكذبين وهذا في النهى نظير قوله في الأمر «اهدنا الصراط المستقيم» يأياها الذين آمنوا آمنوا وقد جعل الهى في الظاهر للتقلب وهو في المعنى للمخاطب وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لأن القلب لو غره لا غتر به فنع السبب ليمتنع المسبب \* وقرئ لا يغرنك بالنون الخفيفة (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أى ذلك متاع قليل وهو القلب في البلاد أراد قلته في جنب ما فاتهم من نعم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لا لقضائه وكل زائل قليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بم يرجع (وبئس المهاد) وساء ما مهدوا لأنفسهم \* النزل والنزل ما يقام للنازل قال أبو الشعراء الضبي وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا \* جعلنا القنا والمرهقات له نزلاً

وانتصابه إما على الحال من جنات لتخصصها بالوصف والعامل اللام ويجوز أن يكون بمعنى مصدر مؤكد كأنه قيل رزقاً أو عطاءً (من عند الله وما عند الله) من الكثير الدائم (خير للأبرار) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل وقرأ مسلمة بن محارب والأعمش نزلاً بالسكون \* وقرأ يزيد بن القعقاع لكن الذين اتقوا بالتشديد (وإن من أهل الكتاب) عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمة أهل الكتاب وقيل في أربعين من أهل نجران وأثنين

(قوله وتسجيل على من لا يرى الثواب) يريد أهل السنة القائلين يجوز على الله أن يتفضل على العبد بدون عمل ولا يجب عليه إثابة العامل وقد حقق في محله (قوله ويتجرون ويتدهقنون) يتملأون ويتمتعون بلين الطعام وطيب الشراب أفاده الصحاح في مادة دهق ومادة دهقن وإلا وفق بما في الصحاح يتدهقون حيث قال قال الأصمعي الدهمقة لين الطعام وطيبه ورقه وحديث عمر لوشئت أن يدهمق لى لفعلت ولكن الله عاب قوما فقال أذهبت طياتكم الآية ولم يذكر الدهمقة بهذا المعنى تصريحاً (قوله ويجوز أن يكون بمعنى مصدر) في قوة وأما على المصدر لأنه يجوز الخ

أُولَئِكَ هُمُ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا  
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝

### سورة النساء مدنية

وآياتها ١٧٦ نزلت بعد الممتحنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا

وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلبوا وقيل في أحصمة النجاشي ملك الحبشة ومعنى أحصمة عطية بالعربية وذلك أنه لما مات نعا جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى وسلم فقال عليه السلام أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج إلى البقيع ونظر إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له فقال المناقبون انظروا إلى هذا يصلى على عالج نصراني لم يره قط وليس على دينه فزلت ودخلت لام الابتداء على اسم إن لفصل الظرف بينهما كقوله وأن منكم لمن ليطن (وما أنزل إليكم) من القرآن (وما أنزل إليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن لأن من يؤمن في معنى الجمع (لا يشقرون بأيات الله ثمناً قليلاً) كما يفعل من لم يسلم من أحبارهم وكبارهم (أولئك لم أجزم عند ربهم) أى ما يختص بهم من الأجر وهو ما وعدوه في قوله أولئك يؤتون أجراً مرتين يؤتكم كفلين من رحمة (إن الله سريع الحساب) لنفوذ عمله في كل شيء فهو عالم بما يستوجه كل عامل من الأجر ويجوز أن يراد إنما توعدون آيات قريب بعد ذكر الموعد (اصبروا) على الدين وتكاليفه (وصابروا) أعداء الله في الجهاد أى غالبهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبراً منهم وثباتاً والمصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصاً لشدة وصعوبته (ورابطوا) وأقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو قال الله عز وجل «ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم» وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رابط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته إلا لحاجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أماناً على جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس

### سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(يا أيها الناس) يا بني آدم (خلقكم من نفس واحدة) فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أيكم (فإن قلت) علام عطف

﴿القول في سورة النساء﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) «يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها» (قال محمود معناه فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أيكم وعلام عطف الخ) قال أحمد وإنما قدر المخنوف في الوجه الأول حيث جعل الخطاب عاماً في الجنس لأنه لولا التقدير لكان قوله وبث منهما تكراراً لقوله خلقكم إذ مؤداهما واحد وليس على سبيل بيان الأول لأنه معطوف عليه حيث ذكر وأما هو معطوف على المقدر فذلك المقدر واقع صفة مبنية والمعطوف عليه داخل في حكم البيان فاستقام وأما الوجه الثاني فالتكرار فيه ليس بلازم إذ الخطاب بقوله خلقكم

وَبَثَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۚ وَآتُوا

قوله (وخلق منها زوجها) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يعطف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها وإنما حذف لدلالة المعنى عليه والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي أنه أنشأها من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من أضلاعها (وبث منهما) نوعي جنس الإنس وهما الذكور والإناث فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل بكيفية خلقهم منها والثاني أن يعطف على خلقكم ويكون الخطاب في بابها الناس للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلقكم من نفس آدم لأنهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منها (رجالا كثيرا ونساء) غيركم من الأمم الفاتية للحصر (فإن قلت) الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزأته أن يجاء عقب الأمر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو إليها ويبعث عليها فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى وداعيا إليها (قلت) لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء ومن المقدورات عقاب العصاة فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقى القادر عليه ويخشى عقابه ولأنه يدل على النعمة السابغة عليهم لحقهم أن يتقوه في كفرانها والنفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها أو أراد بالتقوى تقوى خاصة وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقبل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض لحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة وقرئ وخلق منها زوجها وبث منهما بلفظ اسم الفاعل وهو خبر مبتدا محذوف تقديره وهو خالق (تساءلون به) تتساءلون به فأدغمت التاء في السين وقرئ تتساءلون بطرح التاء الثانية أى يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم أفعل كذا على سبيل الاستعطاف وأناشدك الله والرحم أو تسألون غيركم بالله والرحم فقبل تفاعلون موضع تفاعلون للجمع كقولك رأيت الهلال وتراءى به وتنصره قراءة من قرأ تسألون به موموز أو غير موموز وقرئ والأرحام بالحركات الثلاث فالنصب على وجهين إما على واتقوا الله والأرحام أو أن يعطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمراً وينصره قراءة ابن مسعود تسألون به وبالأرحام والجزء على عطف الظاهر على المضممر وليس بسديد لأن الضمير المتصل متصل كأسمه الجار والمجرور كشيء واحد فكأنما في قولك مررت به وزيد وهذا غلامه وزيد شديدي الاتصال فلما استند الاتصال لتكرره أشبه العطف على بعض الكلمة فلم يجز ووجب تكرير العامل كقولك مررت به وبزيد وهذا غلامه وغلأم زيد ألا ترى إلى صحة قولك رأيتك وزيدا ومررت بزيد وعمرو لم يقلوا الاتصال لأنه لم يتكرر وقد تمحل لصحة هذه القراءة بأنها على تقدير تكرير الجار ونظيرها فإياك والأيام من عجب والرفع على أنه مبتدا خبره محذوف كأنه قيل والأرحام كذلك على معنى والأرحام مما يتقى أو والأرحام مما يتساءل به والمعنى أنهم كانوا يقولون بأنهم خالقاً وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم فقبل لهم اتقوا الله الذي خلقكم واتقوا الذي تتناشدون به واتقوا الأرحام فلا يقطعوها أو واتقوا الله الذي تتعاطفون بأذكاره وبأذكار الرحم وقد آذن عز وجل إذكرن الأرحام باسمه أن صلتها منه بمكان كما قال أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا وعن الحسن إذا سألك بالله فأعطه وإذا سألك بالرحم فأعطه وللرحم حجة عند العرش ومعناه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه الرحم معلقة بالعرش

الذين بعث إليهم النبي عليه الصلاة والسلام وقوله وبث منهما واقع على من عدا المبعوث إليهم من الأمم فلا حاجة للتقدير المذكور في الوجه الثاني والله أعلم

## سورة النساء

(قوله لولرحم حجنة عند المرش) في الصحاح الحجن بالتحريك الاعوجاج وصقرا حجن المخالب معوجها وحجنة

الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۖ وَإِنْ خِفْتُمْ

فإذا أتاهما الواصل بشت به وكلته وإذا أتاهما القاطع احتجبت منه وسئل ابن عينة عن قوله عليه الصلاة والسلام تخيروا النطفكم فقال يقول لأولادكم وذلك أن يضع ولده في الحلال ألم تسمع قوله تعالى «واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام» وأول صلته أن يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فإنما للعاهر الحجر ثم يختار الصحة ويجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهواه بغير هدى من الله ۖ اليتامى الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم واليتيم الانفراد ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة وقيل اليتيم في الأناسى من قبل الآباء وفي البهائم من قبل الأمهات (فإن قلت) كيف جمع اليتيم وهو فعيل كريض على يتامى (قلت) فيه وجهان أن يجمع على يتامى كما مرى لأن اليتيم من وادى الآفات والأوجاع ثم يجمع فعلى على فعالى كأسارى ويجوز أن يجمع على فاعل لجري اليتيم بجري الأسماء نحو صاحب وفارس فيقال يتامى ثم يتامى على القلب وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد عن الآباء إلا أنه قد غلب أن يسما به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فإذا استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم عليهم وانصبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبى طالب إما على القياس وإما حكاية للعالم التي كان عليها صغيرا ناشئا في حجر عمه توصيها له وأما قوله عليه السلام لا يتيم بعد الحلم فما هو إلا تعليم شريعة لالغة يعنى أنه إذا احتلم لم تجر عليه أحكام الصغار (فإن قلت) فما معنى قوله (وأتوا اليتامى أموالهم) (قلت) إما أن يراد باليتامى الصغار وبإتيانهم الأموال أن لا يطمع فيها الأولياء والأوصياء وولاية السوء وقضاته ويكفوا عنها أيديهم الخاطفة حتى تأتى اليتامى إذا بلغوا سالمة غير مخدوفة وإما أن يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس أو لقرب عهدهم إذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشرةا بعد وضعها على أن فيه إشارة إلى أن لا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حد البلوغ ولا يملطوا إن أونس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار وقيل هى فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فنهه عنه فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فلما سمعها العم قال أطلعنا الله وأطلعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع ماله إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه يطعم ربه ۖ هكذا فإنه يحل داره يعنى جنته فلما قبض ألفوا ماله أنفق في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الأجر ثبت الوزر قالوا يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر كيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت الأجر الغلام وبقي الوزر على والده (ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبتوث في الأرض فتأكلوه مكانه أولا تبدلوا الأمر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتورع منها والنفل بمعنى الاستفعال غير عزيز منه التعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستخار قال ذو الرمة

قوله تعالى وأتوا اليتامى أموالهم (قال محمود إما أن يراد باليتامى الصغار الخ) قال أحمد والوجه الأول قرى بقوله بعد آيات وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم دل على أن الآية الأولى في الحض على حفظها لهم ليؤتوها عند بلوغهم ورشدهم والثانية في الحض على الإيتاء الحقيقي عند حصول البلوغ والرشد ويقويه أيضا قوله عقيب الأولى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم فهذا كله تأديب للوصى مادام المال بيده واليتيم في حجره وأما على الوجه الآخر فيكون مؤدى الآيتين واحدا وهو الأمر بالإيتاء حقيقة ويخاص عن التكرار بأن الأولى كالمجمل والثانية كالملينة لشرط الإيتاء من البلوغ وإيناس الرشد والله أعلم ۖ قوله تعالى

المغزل بالضم هى المنعقة فى رأسه وفيه أيضا عفت الشيء فأنعقت أى عطفته فأنعطف والتعقيف التعويج (قوله ويجتنب الدعوة لا يضعه) لعله الدعوة بالراء بدل الواو وفي الصحاح الدعرب بالتحريك الفساد (قوله وهو حفظها والتورع منها) لعله عنها

فيا كرم السكن الذين تعملوا \* عن الدار والمستخلف المتبدل

أراد وبالأثم ما استخلفته الدار واستبدلته وقيل هو أن يعطى ردينا ويأخذ جيداً وعن السدى أن يجعل شاة مهزولة مكان سمينة وهذا ليس بتبدل وإنما هو تبديل إلا أن يكارم صديقاً له فيأخذ منه عجفاء مكان سمينة من مال الصبي (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) ولا تنفقوها معها وحقيقتها ولا تضموها إليها في الإتفاق حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال (فإن قلت) قد حرم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم فلم ورد النهي عن أكله معها (قلت) لأنهم إذا كانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلال وهم على ذلك يطمعون فيها كان القبح أبلغ والذم أحق ولأنهم كانوا يفعلون كذلك فعلى عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون

ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم (قال محمود معناه ولا تضموها إلى أموالكم الخ) قال أحمد أهل البيان يقولون المنهى متى كان درجات فطريق البلاغة النهي عن أدائها تنبيهاً على الأعلى كقوله تعالى «فلا تقل لها أف» وإذا اعتبرت هذا القانون بهذه الآية وجدته يبادئ الرأي مخالفاً لها إذ أعلى درجات أكل مال اليتيم في النهي أن يأكله وهو غنى عنه وأدناها أن يأكله وهو فقير إليه فكان مقتضى القانون المذكور أن ينهى عن أكل مال اليتيم من هو فقير إليه حتى يلزم نهى الغنى عنه من طريق الأولى وحينئذ فلا بد من تهديد أمر يوضح فائدة تخصيص الصورة العليا بالنهي في هذه الآية فنقول أبلغ الكلام ما تعددت وجوه إفادته ولا شك أن النهي عن الأدنى وإن أفاد النهي عن الأعلى إلا أن للنهي عن الأعلى أيضاً فائدة أخرى جليلة لا تؤخذ من النهي عن الأدنى وذلك أن المنهى كلما كان أقبح كانت النفس عنه أنفراً والداعية إليه أبعد ولا شك أن المستقر في النفوس أن أكل مال اليتيم مع الغنى عنه أقبح صوراً لا كل تخصيص بالنهي تشجيعاً على من يقع فيه حتى إذا استحكم نفوره من أكل ماله على هذه الصورة الشنعاء دعاه ذلك إلى الإحجام عن أكل ماله مطلقاً ففيه تدريب للخطاب على النفور من المحارم ولا تكاد هذه الفائدة تحصل لو خصص النهي بأكله مع الفقر إذ ليست الطباع في هذه الصورة معينة على الاجتناب كاعتباتها عليه في الصورة الأولى وبحقق مراعاة هذا المعنى تخصيصه بالأكل مع أن تناول مال اليتيم على أى وجه كان منهى عنه كان ذلك بالادخار أو بالتباس أو ببذله في لذة النكاح مثلاً أو غير ذلك إلا أن حكمة تخصيص النهي بالأكل أن العرب كانت تتذمم بالإكثار من الأكل وتعد البطنة من البهيمية وتعييب على من اتخذها ديناً ولا لذلك سائر الملاذ فإنهم ربما يتفخرون بالإكثار من النكاح ويعتونه من زينة الدنيا فلما كان الأكل عندهم أقبح الملاذ خص النهي به حتى إذا نفرت النفس منه بمقتضى طبعها المألوف جرّها ذلك إلى النفور من صرف مال اليتيم في سائر الملاذ أو غيرها أكل أو غيره ومثل هذه الآية في تخصيص النهي بما هو أعلى قوله تعالى «لأن تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة» تخص هذه الصورة لأن الطبع على الانتهاء عنها أعون ويقابل هذا النظر في النهي نظر آخر في الأمر وهو أنه تارة يخص صورة الأمر الأدنى تنبيهاً على الأعلى وتارة يخص صورة الأعلى لمثل الفائدة المذكورة من التدريب ألا ترى إلى قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم الآية كيف خص صورة حضورهم وإن كانت العليا بالنسبة إلى غيتهم وذلك أن الله تعالى علم شح النفس الأموال فلو أمر بإسعاف الأقارب واليتامى من المال الموروث ولم يذكر حالة حضورهم القسمة لم تكن النفس بالمنعثة إلى هذا المعروف كانبعاثها مع حضورهم بخلاف ما إذا حضروا فإن النفس يرق طبعها وتفر من أن تأخذ المال الجزل وذو الرحم حاضر محروم ولا يسعف ولا يساعد فإذا أمرت في هذه الحالة بالإسعاف هان عليها امتثال الأمر وانتلافها على امتثال الطبع ثم تدربت بذلك على إسعاف ذي الرحم مطلقاً حضر أو غاب فمراعاة هذا وأمثاله من الفوائد لا يكاد يلقى إلا في الكتاب العزيز ولا يعثر عليه إلا الحاذق الفطن المؤيد بالتوفيق نسال الله أن يسلك بنا في هذا النمط فنحذو هذا القانون عمدة وهو أن النهي إن خص الأدنى فللفائدة التنبيه على الأعلى وإن خص الأعلى فللفائدة التدريب على الانكفاف عن القبح مطلقاً من الانكفاف عن الأقبح ومثل هذا النظر في جانب الأمر والله الموفق \* قوله تعالى وإن خفتم ألا تنسطوا

أَلَا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً

أزجر لهم ٥ والحبوب الذنب العظيم ومنه قوله عليه السلام إن طلاق أم أيوب لحوب فكانه قيل إنه كان ذنباً عظيماً كبيراً ٥ وقرأ الحسن حوماً بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوباً وقرئ حاباً ونظير الحوب والحاب القول والقال والطرء والطرء ٥ ولما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير خاف الأولياء أن يلحقهم الحوب بترك الإقساط في حقوق اليتامى وأخذوا يتحرجون من ولايتهم وكان الرجل منهم ربما كان تحته العشر من الأزواج والثمان والست فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهن فقبل لهم إن خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجتم منها تخافوا أيضاً ترك العدل بين النساء فقللوا عدد المنكوحات لأن من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متخرج ولا نائب لأنه إنما وجب أن يتخرج من الذنب ويتاب عنه لقبحه والقبح قائم في كل ذنب وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنا وهم يتخرجون من ولاية اليتامى فقيل إن خفتم الجور في حق اليتامى تخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات وقيل كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها فيتزوجها ضناً بها عن غيره فرما اجتمعت عنده عشر منهن فيخاف لضعفهن وقد من يغضب لمن أن يظلهن حقوقهن ويفرط فيها يجب لمن قبل لهم إن خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم ويقال للإناث اليتامى كما يقال للذكور وهو جمع يتيمة على القلب كما قيل أباي والأصل أبايهم ويتامى وقرأ النخعي تقسطوا بفتح التاء على أن لا مزيدة مثلها في ثلاث يعلم يريد وإن خفتم أن تجوروا (ماطاب) ما حل (لكم من النساء) لأن منهن ما حرم كاللاتي في آية التحريم وقيل ما ذهباً إلى الصفة ولأن الإناث من العقلاء يخرجن بحري غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن أعداد مكررة وإنما منعت الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وهي نكرات يعرفن بلام التعريف تقول فلان ينكح المثنى والثلاث والرابع ومثلن النصب على الحال بما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً (فإن قلت) الذي أطلق لنا كم في الجمع أن يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع فامعنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع (قلت) الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجميع ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى (فإن قلت) فلم جاء العطف بالواو دون أو (قلت) كاجاء بالواو في المثال الذي حذوته لك ولودهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة علمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم

في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع الآية (قال محمود لما نزلت آية اليتامى خاف الأولياء الخ) قال أحمد قد ثبت أن قاعدة القدرية وعقيدتهم أن الكبيرة الواحدة توجب خلود العبد في العذاب وإن كان موحداً ما لم يتب عنها فمن ثم يقولون لا تنفذ التوبة عن بعض الذنوب والإصرار على بعضها لأنه بواحدة من الكبائر ساوى الكافر في الخلود في العذاب ولا يفيد توبه ولا شيء من أعماله هذا هو معتقدهم الفاسد الذي يروم الزمخشري تفسير الآية عليه فاحذره أما أهل السنة فيقولون إذا تاب العبد من بعض الذنوب كان الخطاب بوجود التوبة من باقيها متوجهاً عليه وكأنه قام ببعض الواجبات وترك القيام ببعضها فأفادته التوبة محو المتوب عنه بإذن الله وعده وهو في العهدة فيما لم يتب عنه فإن كان تفسير الآية على أنهم خوطبوا بالتحرج في حقوق النساء والتوبة من الجور عليهن كما تابوا عن الحيف على اليتامى فالامر في ذلك بمنزل على ما بيناه من قواعد السنة واقتول التوفيق ٥ عاد كلامه (قال محمود وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنا وهم يتخرجون من ولاية اليتامى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الذي أخرجه جدير بالتقدم وهو الاظهر وتكون الآية معه إيان حكم اليتامى وتحذيراً من التورط في الجور عليهن وأمر بالاحتياط وفي غيرهن متسع إلى الأربع وأصدق شاهد على أنه هو المراد قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ۚ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا

على ثنية وبعضه على ثلث وبعضه على تربع وذهب معنى تجوز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو وتحريره أن الواو دلت على إطلاق أن يأخذنا كثر من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع إن شاءوا مختلفين في تلك الأعداد وإن شاءوا متفقين فيها محظور عليهم ما وراء ذلك وقرأ إبراهيم وثلاث وربيع على القصر من ثلاث ورباع (فإن خفتم ألا تعدلوا) بين هذه الأعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها (فواحدة) فالزموا أو فاختاروا واحدة وذروا الجمع رأساً فإن الأمر كله يدور مع العدل فأبنا وجدتم العدل فعليكم به وقرئ فواحدة بالرفع على فالفنوع واحدة أو فكفت واحدة أو فحبكم واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى في السهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين الإماء من غير حصر ولا توقيت عدد ولعمري أنهن أقل تبعاً وأقصر شعباً وأخف مؤنة من الماهر لعلك أكثرت منهن أم أقلت عدلت بينهن في القسم أم لم تعدل عزلت عنهن أم لم تعزل وقرأ ابن أبي عملة من ملكك (ذلك) إشارة إلى اختيار الواحدة والتسرى (أدنى ألا تعولوا) أقرب من أن لا تميلوا من قولهم عال الميزان عولا إذا مال وميزان فلان عائل وعال الحاكم في حكمه إذا جار وروى أن أعرايا حكم عليه حاكم فقال له أتعول على وقد روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تعولوا أن لا تجوروا والذي يحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسر أن لا تعولوا أن لا تسكن عيالكم فوجهه أن يجعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم كقولهم ما نهم يعمونهم إذا أنفق عليهم لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفي ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحال والرزق الطيب وكلام مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين حقيق بالخل على الصحة والسداد وأن لا يظن به تحريف تعيولوا إلى تعولوا فقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً وكفى بكتابنا المترجم بكتاب شافعي من كلام الشافعي شاهداً بأنه كان أعلى كعباً وأطول باعاً في علم كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا ولكن للعلماء طرقاً وأساليب فسلك في تفسير هذه الكلمة طريقة الكنايات (فإن قلت) كيف يقل عيال من تسرى وفي السراى نحو ما في الماهر (قلت) ليس كذلك لأن الغرض بالتزوج الزوال والتنازل بخلاف التسرى ولذلك جاز العزل عن السراى بغير إذن فكان التسرى مظنة لقله الولد بالإضافة إلى التزوج كتزوج الواحدة بالإضافة إلى تزوج الأربع وقرأ طائوس أن لا تعيولوا من أعال الرجل إذا كثر عياله وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعي رحمه الله من حيث المعنى الذي قصده (صدقاتهن) مهورهن وفي حديث شريح قضى ابن عباس لها بالصدقة وقرئ صدقاتهن بفتح الصاد وسكون الدال على تخفيف صدقاتهن وصدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة بوزن غرفة وقرئ صدقاتهن بضم الصاد والدال على التوحيد وهو تثليل صدقة كقولك في ظلمة ظلمة (نحلة) من نخلة كذا إذا أعطاه إياه ووهبه له عن طيبة من نفسه نخلة ونحلا ومنه حديث أبي بكر رضي الله عنه إني كنت نخلتك جداد عشرين وسقا بالعالية وانتصاها على المصدر لأن النحلة والإيتاء بمعنى الإعطاء فكأنه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نخلة أي أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحال من المخاطبين أي آتوهن صدقاتهن ناخلين طيبين النفوس بالإعطاء أو من الصدقات أي منحوه موطاة عن طيبة

فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً (قال محمود نخلة منصوب على المصدر لأنها في معنى الإيتاء الخ) قال أحمد هذا الفصل بجملته حسن جداً غير أن في حمله تذكير الضمير في منه على الصداق ثم نظيره ذلك بقوله فأصدق نظراً وذلك أن المراعى ثم الأصل وهو عدم دخول الفاء والجزم وتقدير ما هو الأصل وإعطاؤه حكم الموجود ليس يندع ولا كذلك أفراد الصداق المقدرة فإنه ليس بأصل الكلام بل الأصل الجمع وأما الأفراد فقد يأتي في مثله على سبيل الاختصار استغناء عن الجمع بالإضافة ولا يرد أنهم قد راعوا ما ليس بأصل في قوله :

بدا لي أني لست مدرك ماضى ۚ ولا سابق شيئاً إذا كان جائياً

لأن دخول الباء وإن لم يكن أصلاً إلا أنها قد توطئت بهذا الموضوع وكثر حلولها فيه فصارت كأن الأصل دخولها



فَكُلُّوْهُ هَنِئًا مَّرِيًّا ۝ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا وَاكْسُوْهُمْ

الانفس وقيل نخلة من الله عطية من عنده وتفضلا منه عليهن وقيل النخلة الملة ونخلة الاسلام خير النحل وفلان ينحل كذا أى يدين به والمعنى آتوهن مهورهن ديانة على أنها مفعول لها ويجوز أن يكون حالا من الصدقات أى دينا من الله شرعه وفرضه والخطاب للأزواج وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئا لك النخلة لمن تولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتفجع به مالك أى تعظمه الضمير فى منه جار مجرى اسم الإشارة كأنه قيل عن شئ من ذلك كما قال الله تعالى قل أو نبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر الشهوات أو من الحجج المسموعة من أفواه العرب ماروى عن ربيعة أنه قيل له فى قوله ۝ كأنه فى الجلد توليع البهق ۝ فقال أردت كأن ذاك أو يرجع إلى ما هو فى معنى الصدقات وهو الصداق لأنك لو قلت وآتوا النساء صدقاتهن لم تخل بالمعنى فهو نحو قوله فأصدق وأكن من الصالحين كأنه قيل اصدق ۝ (نفسا) تميز وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس الواحد بدل عليه والمعنى فإن وهبن لكم شيئا من الصداق وتحجفات عنه نفوسهن طيبات غير مخبئات مما يضطرهن إلى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) فأنفقوه قالوا فإن وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم أنها لم تطب عنه نفسا وعن الشعبي أن رجلا أتى مع امرأته شريحا فى عطية أعطاها إياه وهى تطلب أن ترجع فقال شريح رد عليها فقال الرجل أليس قد قال الله تعالى فإن طبن لكم لكم لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه وعنه أقيلا فيها وهبت ولأقيله لأنهن يخذعن ۝ وحكى أن رجلا من آل أبي معيط أعطته امرأته ألف دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهرا ثم طلقها فخاصته إلى عبد الملك بن مروان فقال الرجل أعطني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فإن الآية التى بعدها فلا تأخذوا منه شيئا اردد عليها وعن عمر رضى الله عنه أنه كتب إلى قضاته إن النساء يعطين رغبة ورهبة فأيمأ امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال إذا جادت لزوجها بالعطية طائعة غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به فى الآخرة وروى أن ناسا كانوا يأتئون أن يرجع أحد منهم فى شئ مما ساق إلى امرأته فقال الله تعالى إن طابت نفس واحدة من غير إكراه ولا خديعة فكلوه سائغا هنيئا وفى الآية دليل على ضيق المسلك فى ذلك ووجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقبل فإن طبن ولم يقل فإن وهبن أو سمحن إعلاما بأن المراعى هو تجافى نفسها عن الموهوب طيبة وقيل فإن طبن لكم عن شئ منه ولم يقل فإن طبن لكم عنها بعثا لهن على تقليل الموهوب وعن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها إلا باليسير وعن الأوزاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد أو تقم فى بيت زوجها سنة ويجوز أن يكون تدكير الضمير لينصرف إلى الصداق الواحد فيكون متناولا بمضه ولو أنت لتناول ظاهره هبة الصداق كله لأن بعض الصدقات واحدة منها فصاعدا ۝ الهبة والمرئ صفتان من هتو الطعام ومرؤ إذا كان سائغا لا تنقص فيه وقيل الهبة ما يلذه الآكل والمرى ما يحمده عاقبه وقيل هو ما ينساغ فى مجراه وقيل لمدخل الطعام من الحلقوم إلى فم المعدة المرى لمروء الطعام فيه وهو انسياغ وهما وصف للمصدر أى أكلا هنيئا مريئا أو حال من الضمير أى كلوه وهو هنىء مرى وقد يوقف على فكلوه ويبدأ هنيئا مريئا على الدعاء وعلى أنهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل هنأمرأ وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة فى الإباحة وإزالة التبعة (السفهاء) المبذرون أموالهم الذين ينفقونها فيما لا ينبغى ولا يبدى لهم باصلاحها وتتميرها والتصرف فيها والخطاب للأولياء ۝ وأضاف الأموال اليهم لأنها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال ولا تقتلوا أنفسكم فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والدليل على أنه خطاب للأولياء

فى الخبر والله أعلم والأمر فى ذلك قريب ۝ قوله تعالى ولا توتوا السفهاء أموالكم التى قد جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقرلوا لهم قولاً معروفاً (قال محمود المراد أموال السفهاء وأضافها إلى الأولياء الخ) قال أحمد ويؤيد هذا المعنى أنه لما أمر بإسعاف ذوى القربى على سبيل المواساة قال وارزقوهم منه لأن المدفوع اليهم من صلب المال والله أعلم

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ وَابْتَلُوا الَّتِي تَعْلَمُ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

في أموال اليتامى قوله وارزقوهم فيها واكسوهم (جعل الله لكم قياماً) أي تقومون بها وتتشعرون ولو ضيعتموها لضعتم فكأنها في أنفسها قيامكم واتعاشكم وقرئ قيا بمعنى قياماً كما جاء عوداً بمعنى عياداً وقرأ عبدالله بن عمر قواماً بالواو وقوام الشيء ما يقيم به كقولك هو ملاك الأمر لما يملك به وكان السلب يقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك ما لا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج إلى الناس وعن سفيان وكانت له بضاعة يقلبها لولائها لتمتدل بي بنو العباس وعن غيره وقيل له إنها تدنيك من الدنيا لأن أدنتني من الدنيا لقد صابقتي عنها وكانوا يقولون اتجروا واكتسبوا فإنكم في زمان إذا احتجكم أحدكم كان أول ما يأكل دينه وربما رأوا رجلاً في جنازة فقالوا له اذهب إلى دكانك (وارزقوهم فيها) واجعلوها مكاناً لرزقهم بأن تتجروا فيها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال فلا يأكلها الإتفاق وقيل هو أمر لكل أحد أن لا يخرج ماله إلى أحد من السفهاء قريب أو أجنبي رجل أو امرأة يعلم أنه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده (قولا معروفاً) قال ابن جريج عذة جميلة لأن صلاحهم ورشدتهم سلباً إليكم أموالكم وعن عطاء إذا ربحت أعطيتك وإن غنمت في غزائي جعلت لك حظاً وقيل إن لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عافانا الله وإياك بارك الله فيك وكل ما سكت إليه النفس وأحبته لحسنه عقلاً أو شرعاً من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته ونفرت منه لقبه فهو منكراً (وابتلوا اليتامى) واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل

قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم (قال محمود معناه اختبروا أحوالهم الخ) قال أحمد الابتلاء على هذا الوجه مذهب مالك رضي الله عنه غير أنه لا يكون عنده إلا بعد البلوغ ولا يدفع إليه من ماله شيء قبله وكذلك أحد قولي الشافعي رضي الله عنه وقوله الآخر كذهب أبي حنيفة غير أن عنه خلافاً في صورته قبل البلوغ على وجهين أحدهما أن يسلم إليه المال ويأمر العقود بنفسه كالبالغ والآخر أن يكون وظيفته أن يساوم وتحرير الثمن إذا بلغ الأمر إلى العقد بآشبهه الله لا بدونه وسلم الصبي الثمن فأما الرشد فالتعبر عند مالك رضي الله عنه فيه هو أن يحرز ماله وينميهِ وإن كان فاسقاً في حاله وعند الشافعي المعتبر صلاح الدين والمال جميعاً وغرضنا الآن أن نبين وجه تنزيل مذهب مالك في هذه الآية والله المستعان فأما منعه من الإيتاء قبل البلوغ وإن كان ظاهر الآية أن الإيتاء قبله من حيث جعل البلوغ وإيناس الرشد غاية للإيتاء والغاية متأخرة عن المغيا ضرورة فيتعين وقوع الإيتاء قبل ولهذا النكتة أثبت أبو حنيفة قبل البلوغ والله أعلم فعلى جعل المجموع من البلوغ وإيناس الرشد هو الغاية حيثئذ يلزم وقوع الابتلاء قبلهما أعني المجموع وإن وقع بعد أحدهما وهو البلوغ لأن المجموع من اثنين فصاعداً لا يتحقق إلا بوجود كل واحد من مفرديه ويحقق هذا التزويل أنك لو قلت وابتلوا اليتامى بعد البلوغ حتى إذا اجتمع الأمران وقضاهما البلوغ والرشد فادفعوا إليهم أموالهم لاستقام الكلام ولكن البلوغ قبل الابتلاء وإن كان الابتلاء مغياً بالأمرين وأما قبل مجموعهما ونظير هذا النظر توجيه مذهب أبي حنيفة في قوله إن فيئة المولى إنما تعتبر في أجل الإيتاء لا بعده وتنزله على قوله تعالى الذين يؤلون من نسائهم أربعة أشهر فإن قاؤا فإن الله غفور رحيم فجذب به عهداً يتضح لك تناسب النظرين والله أعلم وأما اقتضاه رضي الله عنه بالرشد على المال فإن كان المولى عليه فاسق الحال فوجه استخراجها من الآية أنه علق إيناس الرشد فيها بالابتلاء بدفع مال إليهم ينظر تصرفهم فيه ولو كان المراد صلاح الدين فقط لم يقف الاختبار في ذلك على دفع المال إليهم إذ الظاهر من المصالح لدينه أنه لا يتفاوت حاله في حالتي عدمه ويسره ولو كان المراد صلاح الدين والمال معاً كما يقوله الشافعي رضي الله عنه لم يكن صلاح الدين موقوفاً على الاختبار بالمال كما مر آنفاً وأيضاً فالرشد في الدين والمال جميعاً هو الغاية في الرشد وليس الجمع بينهما بقيد وتنكير الرشد

(قوله لتمتدل بي بنو العباس) في الصحاح المتدليل معروف تقول منه تسندلت بالمتدليل وتمتدلت

وَلَا تَأْكُلُوهُمَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا

البلوغ حتى إذا تينتم منهم رشداً أى هداية دفعتم إليهم أموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ . وبلوغ النكاح أن يحتلم لأنه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد والتناسل . والإيناس الاستيضاح فاستعير للتبيين . واختلف في الابتلاء والرشد فالابتلاء عند أبي حنيفة وأصحابه أن يدفع إليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يحجى منه والرشد الهندى إلى وجوه التصرف وعن ابن عباس الصلاح في العقل والحفظ المال وعندما لك والشافعى الابتلاء أن يتبع أحواله وتصرفه في الأخذ والإعطاء ويتبصر بحايه وميله إلى الدين والرشد الصلاح في الدين لأن الفسق مفسدة المال (فإن قلت) فإن لم يؤنس منه رشد إلى حد البلوغ (قلت) عند أبي حنيفة رحمه الله ينظر إلى خمس وعشرين سنة لأن مدة بلوغ الذكر عنده بالسنة ثمانى عشرة سنة فإذا زادت عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير أحوال الإنسان لقوله عليه السلام مروى بالصلاة لسبع دفع إليه ماله أو نُس منه الرشد أولم يؤنس وعند أصحابه لا يدفع إليه أبداً إلا بإيناس الرشد (فإن قلت) ما معنى تنكير الرشد (قلت) معناه نوعاً من الرشد وهو الرشد في التصرف والتجارة أو طرفاً من الرشد وخيلة من حايه حتى لا ينتظر به تمام الرشد (فإن قلت) كيف نظم هذا الكلام (قلت) ما بعد حتى إلى فادفعوا إليهم أموالهم جمل غايه للابتلاء وهى حتى التى تقع بعدها الجمل كالتى في قوله

فما زالت القتلى تمج دماها . بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

والجمله الواقعة بعدها جملة شرطية لأن إذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جواباً للشرط الأول الذى هو إذا بلغوا النكاح فكانه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم فاستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيناس الرشد منهم وقرأ ابن مسعود فإن أحسيتم بمعنى أحسستم قال . أحس بهفن إليه شوس . وقرئ رشداً بفتحين ورشداً بضمين (إسرافاً وبداراً) مسرفين ومبادرين كبرهم أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في إنفاقها وتقولون نفق كما نشتهى قبل أن يكبر اليتامى فينزعوها من أيدينا . ثم قسم الأمر بين أن يكون الوصى غنياً وبين أن يكون فقيراً فالغنى يستعف من أكلها ولا يطمع ويقنع بما رزقه الله من الغنى إشفاقاً على اليتيم وإبقاء على ماله والفقير يأكل قوتاً مقدراً محاطاً في تقديره على وجه الاجرة أو استقراضاً على ما في ذلك من الاختلاف ولهظ الاكل بالمعروف والاستعفاف مما يدل على أن الوصى حقاً لقيامه عليها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال له إن في حجرى يتيماً فأأكل كل من ماله قال بالمعروف غير متأمل مالا ولا واق مالك بماله فقال أفأضربه قال مما كنت ضارباً منه ولدك وعن ابن عباس أن ولّى اليتيم قال له أفأشرب من لبن إبله قال إن كنت تبغى ضالتها وتلوط حوضها ونهأ جرباها وتسقيها يوم وردها فأشرب غير مضر بذلل ولا ناهك في الحلب وعنه يضرب يده مع أيديهم فلما كل بالمعروف ولا يلبس عمامة فما فوقها وعن إبراهيم لا يلبس

في الآية يابى ذلك إذ الظاهر فإن آنستم منهم رشداً ما فادروا بتسليم المال إليهم غير منتظرين بلوغ الغاية فيه والله أعلم (قال محمود رحمه الله فإن قلت فما وجه نظم الكلام الواقع بعد حتى إلى قوله فادفعوا إليهم أموالهم الخ) قال أحمد رحمه الله هو يروى بهذا التقدير تنزيل مذهب أبي حنيفة في سبق الابتلاء على البلوغ على مقتضى الآية وقد أسلفنا وجه تنزيل مذهب مالك عليها بأظهر وجه وأقربها والحاصل أن مقتضى النظر إلى المجموع من حيث هو ومقتضى مذهب أبي حنيفة

(قوله فالغنى يستعف من أكلها) لعله عن (قوله غير متأمل مالا ولا واق) أى متخذ مالا أصلاً كما في الصحاح (وقوله وتلوط حوضها ونهأ جرباها) أى تصلحها بالطين بأن تلزقه . أفاده الصحاح وفيه هنأت البعير أهؤه إذا طلته بالهناء وهو القطران اه ونقل المناوى بهامشه عن الزجاج أنه بضم النون وأنه لم يحجى مضموم العين في مهموز اللام إلا هنا يهتو وقرأ يقرؤ فليحزر

دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ الرِّجَالُ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۝ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ

الكتان والحلل ولكن ماسد الجوعة ووارى العورة وعن محمد بن كعب يتقرم تقزم البهيمة وينزل نفسه منزلة الأجير فيما لا بد منه وعن الشعبي يأكل من ماله بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى وعن مجاهد يستسلف فإذا أسر أدى وعن سعيد بن جبير إن شاء شرب فضل اللبن وركب الظهر وليس ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فإن أسر قضاه وإن أعسر فهو في حل وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه إنى أنزلت نفسى من مال الله منزلة والى اليتيم إن استغثت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف وإذا أسرت قضيت واستعفت أبلغ من عفو كأنه طالب زيادة العفة (فأشهدوا عليهم) بأنهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذممكم وذلك أبعد من التخاصم والتجادد وأدخل فى الأمانة وبراءة الساحة ألا ترى أنه إذا لم يشهد فادعى عليه صدق مع اليمين عند أبى حنيفة وأصحابه وعند مالك والشافعى لا يصدق إلا بالينة فكان فى الإشهاد الاستحراز من توجه الحلف المقضى إلى التهمة أو من وجوب الضمان إذا لم يقيم البينة (وكفى بالله حسيباً) أى كافياً فى الشهادة عليكم بالدفع والقبض أو بحسب أفعاليكم بالتصادق وإياكم والتكاذب (الأقربون) هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم (مما قلّ منه أو كثر) بدل مما ترك بتكرير العامل و (نصيباً مفروضاً) نصب على الاختصاص بمعنى أئنى نصيباً مفروضاً مقطوعاً واجباً لا بد لهم من أن يحوزوه ولا يستأثر به ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فريضة من الله كأنه قيل قسمة مفروضة روى أن أوس بن الصامت الأنصارى ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات فزوى ابناً عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرجة ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال ويقولون لا يرث إلا من طاعن بالرماح وذادعن المحوزة وحاز الغنيمة لحجرات أم كحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد القضيخ فشكت إليه فقال أرجى حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت فبعث إليهما لا تفترقا من مال أوس شيئاً فإن الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابنى العم (وإذا حضر القسمة) أى قسمة التركة (أولوا القربى) بمن لا يرث (فارزقوهم منه) الضمير لما ترك الوالدان والأقربون وهو أمر على الدب قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك إذا اجتمعت الورثة حضرم هؤلاء فرضخوا لهم بالشيء من رثة المتاع فحضمهم الله على ذلك تأديباً من غير أن يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنه قسم ميراث أبيه وعائشة رضى الله عنها حية فلم يدع فى الدار أحد إلا أعطاه وتلا هذه الآية وقيل هو على الوجوب وقيل هو منسوخ بآيات الميراث كالوصية وعن سعيد بن جبير أن ناساً يقولون نسخت والله مانسخت ولكنها مما تهاون به الناس والقول المعروف أن يلطفوا لهم القول

النظر إلى المفردين والظاهر اعتبار المجموع فإن العطف بالقاء يقتضيه والله أعلم ۝ قوله تعالى «ومن كان غنياً فليستعفف» (قال محمود استعفف أبلغ من عفو وكأنه يطلب زيادة العفة من نفسه) قال أحد فى هذا إشارة إلى أنه من استفعل بمعنى الطلب وليس كذلك فإن استفعل الطلية متعدية وهذه قاصرة والظاهر أنه ما جاء فيه فعل واستفعل بمعنى والله أعلم

(قوله يتقرم تقزم البهيمة) فى الصحاح قرم الصبي والبهيم قرما وقروما وهو أكل ضعيف فى أول ما يأكل وتقرم مثله (قوله روى أن أوس بن الصامت الأنصارى) فى رواية ابن ثابت وليحترأه (قوله من رثة المتاع) فى الصحاح: الرثة السقط من متاع البيت من الخلقان والجمع رثت مثل قرية وقرب

خَلْفَهُمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا  
إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۖ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ

ويقولوا خذوا بآرك الله عليكم ويعتذروا إليهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يستكثروه ولا يمتوا عليهم وعن الحسن والنخعي  
أدر كنا الناس وهم يقسمون على الفرائط والمساكين واليتامى من العين يعيان الورق والذهب فإذا قسم الورق والذهب  
وصارت الفسمة إلى الأرذين والرقيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولاً معروفاً كانوا يقولون لهم بورك فيكم ۖ لو مع  
ما في حيزه صلة للذين والمراد بهم الأوصياء أمروا بأن يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا  
عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافاً وشفقتهم عليهم وأن يقدروا ذلك في أنفسهم ويصبروه حتى لا يجسروا  
على خلاف الشفقة والرحمة ويجوز أن يكون المعنى وليخشوا على اليتامى من الضياع وقيل هم الذين يجلسون إلى المريض  
فيقولون إن ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئاً فقدم مالك فيستغرقه بالوصايا فأمرؤا بأن يخشوا ربهم أو يخشوا على  
أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولاد أنفسهم لو كانوا ويجوز أن يتصل بما قبله وأن يكون أمراً بالشفقة  
للورثة على الذين يحضرون القسمة من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا  
خلفهم ضائعين محتاجين هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والخيبة (فإن قلت) ما معنى وقوع لو تركوا وجوابه صلة  
للذين (قلت) معناه وليخش الذين صفتهم وحالمهم أنهم لو شافروا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً وذلك عند احتضارهم  
خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافهم وكاسبهم كما قال القائل

لقد زاد الحياة إلى حبا ۖ بنات أنهن من الضعاف

أحاذر أن يرين البؤس بعدى ۖ وأن يشربن رنقا بعد صافى

ۖ وقرئ ضعفاء وضعافى نحو سكارى وسكارى ۖ والقول السديد من الأوصياء أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم  
كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن والترحيب ويدعوهم يابننى ويأولدى ومن الجالسين إلى المريض أن يقولوا له إذا  
أراد الوصية لا تسرف في وصيتك فجحف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد إنك إن ترك  
ولذلك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث  
وأن الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث ومن المتقاسمين ميراثهم أن يلفقوا القول ويحملوه للحاضرين (ظلماً)  
ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضائه (في بطونهم) ملء بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال

ۖ قوله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً (قال محمود  
المراد الأوصياء أمروا بأن يخشوا الله الخ) قال أحمد وإماماً الجاه إلى تقدير تركوا بقوله شافروا أن يتركوا لأن جوابه  
قوله خافوا عليهم والخوف عليهم إنما يكون قبل تركهم إياهم وذلك في دار الدنيا فقد دل على أن المراد بالترك  
الإشراف عليه ضرورة ولا لزم وقوع الجواب قبل الشرط وهو باطل ونظيره فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف  
أو سرحوهن بمعروف أى شافرن بلوغ الأجل ولهذا المجاز في التعبير عن المشاركة على الترك بالترك سر بديع وهو  
التخويف بالحالة التي لا يبقى معها مطمع في الحياة ولا في الذنب عن الذرية الضعاف وهى الحالة التي وإن كانت من  
الدنيا إلا أنها أقربها من الآخرة ولصوقها بالمفارقة صارت من حيزها ومعبراً عنها عما يدر به عن الحالة البكائنة بعد  
المفارقة من الترك والله أعلم ۖ قوله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً (قال محمود  
معناه ظالمين أو على وجه الظلم الخ) قال أحمد ومثله قد بدت البغضاء من أفواههم أى شفقوا بها وقالوها بملء أفواههم  
أو يكون المراد بذكر البطون تصوير الأكل للسامع حتى يتأكد عنده بشاعة هذا الجرم بمزيد تصوير ولاجل تأكيد

كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَاثَا مَآرِكٍ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ

كلوا في بعض بطونكمو تعفوا \* ومعنى يا كلون نارا ما يخرج إلى النار فكأنه نار في الحقيقة وروى أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا \* وقرئ وسيلون بضم الياء وتخفيف اللام وتشديدها (سعيوا) ناراً من النيران مهمة الوصف (بوصيكم الله) يعهد إليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم بما هو العدل والمصلحة وهذا إجمال تفصيله (لذكر مثل حظ الأنثيين) (فإن قلت) هلا قيل للأنثيين مثل حظ الذكر أو للأبني نصف حظ الذكر (قلت) ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضوعف حظ له ذلك ولأن قوله الذكر مثل حظ الأنثيين قصد إلى بيان فضل الذكر وقوله للأنثيين مثل حظ الذكر قصد إلى بيان نقص الأنثي وما كان قصد إلى بيان فضله كان أدل على فضله من القصد إلى بيان نقص غيره عنه ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث وهو السبب لورود الآية فقيل كفي الذكور أن ضوعف لهم نصيب الإناث فلا يتبادى في حظهن حتى يجر من مع إدلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به (فإن قلت) فإن حظ الأنثيين الثلثان فكأنه قيل الذكر الثلثان (قلت) أريد حال الاجتماع لا الانفراد أي إذا اجتمع الذكر والأنثيان كان له سهمان كأن لهما سهمين وأما في حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله والبنات يأخذان الثلثين والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع أنه أتبعه حكم الانفراد وهو قوله فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا مارك والمعنى الذكر منهم أي من أولادكم لحذف الراجع إليه لأنه مفهوم كقولهم السمن متوان بدرهم (فإن كن نساء) فإن كانت البنات أو المولودات نساء خلصاً ليس معهن رجل يعنى بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) يجوز أن يكون خبراً ثانياً لكان وأن يكون صفة لنساء أي نساء زائدات على اثنتين (وإن كانت واحدة) وإن كانت البنت أو المولودة منفردة فذة ليس معها أخرى (فلها النصف) وقرئ واحدة بالرفع على أن كانت التامة والقرامة بالنصب أوفق لقوله فإن كن نساء وقرأ زيد بن ثابت النصف بالضم \* والضمير في ترك الميث لأن الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت (فإن قلت) قوله الذكر مثل حظ الأنثيين كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الأولاد لالبيان حظ الأنثيين فكيف صح أن يردف قوله فإن كن نساء وهو لبيان حظ الإناث (قلت) وإن كان مسوقاً لبيان حظ الذكر إلا أنه لما فقه منه وتبين حظ الأنثيين مع أخيها كان كأنه مسوق للأمرين جميعاً فلذلك صح أن يقال فإن كن نساء (فإن قلت) هل يصح أن يكون الضميران في كن وكانت مهمين ويكون نساء وواحدة تفسيراً لهما على أن كان تامة (قلت) لا أبعد ذلك (فإن قلت) لم قيل فإن كن نساء ولم يقل وإن كانت امرأة

التشنيع على الظالم لليتيم في ماله خصراً لا كل لأنه أبشع الأحوال التي يتناول مال اليتيم فيها والله أعلم \* قوله تعالى بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (قال محمود إن قلت هلا قيل للأنثيين مثل حظ الذكر الخ) قال أحمد لأن الأفضلية حينئذ مدلول عليها بواسطة الاستلزام لا منطوق بها وأما على نظم الآية فالأفضلية منطوق بها غير محتاجة إلى ذلك \* عاد كلامه (قال ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث الخ) قال أحمد وعلى مقتضى هذا لا يكون حكم الابن إذا انفرد مذكوراً في الآية لأنه حيث ذكره فإنما عني حالة الاجتماع مع الإناث خاصة على تفسير الرخصى هذا ويمكن خلافه وهو أن المذكور أو الميراث الذكر على الإطلاق مجتمعاً مع الإناث ومنفرداً أمامه تلقى حكمه حالة الاجتماع فقد قرره الرخصى وأما وجه تلقيه حالة الانفراد فن حيث أن الله تعالى جعل له مثل حظ الأنثيين فإن كانت معه فذاك وإن كانت منفردة عنه فقد جعل لها في حال انفرداها النصف فاقضى ذلك أن للذكر عند انفرداها مثلي نصيبها عند انفرداها وذلك الكامل والله أعلم \* عاد كلامه (قال محمود فإن قلت لم قيل فإن كن نساء ولم يقل وإن كانت امرأة

(قوله يخرج من قبره ومن فيه وأنفه) قوله من قبره يروى من دبره ويؤيده ما في الخازن من حديث أبي سعيد الخدري أنهم يجعل في أفواههم صخر من نار يخرج من أسافلهم اه حرره

(قلت) لأن الغرض ثمة خلوصهن لنا لا ذكر فبين ليعين بين ما ذكر من اجتماعهن مع الذكور في قوله للذكر مثل حظ الأنثيين وبين انفراجهن وأريد ههنا أن يميز بين كون البنت مع غيرها وبين كونها وحدها لأقرينة لها (فإن قلت) قد ذكر حكم البنين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنت في حال الانفرد ولم يذكر حكم البنين في حال الانفرد فإحكامهما وما باله لم يذكر (قلت) أما حكمهما فمختلف فيه فإن عباس أبي تنزيلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى «فإن كن نساء» فوق اثنتين فأعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف وأما سائر الصحابة فقد أعطوهما حكم الجماعة والذي يعلى به قولهم إن قوله للذكر مثل حظ الأنثيين قد دل على أن حكم البنين حكم الذكر وذلك أن الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالأنثيان كذلك يحوزان الثلثين فلما ذكر ما دل على حكم الأنثيين قيل فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا مترك على معنى فإن كن جماعة بالغات مابلغن من العدد فلهن ما للأنثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرةهن يعلم أن حكم الجماعة حكم البنين بغير تفاوت وقيل إن البنين أسرحا بالميت من الأخين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للأختين ولم يروا أن يقتصرأ بهما عن حظ من هو أبعد رحما منهما وقيل إن البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كانت أخرى أن يجب لها الثلث إذا كانت مع أخت مثلها ويكون لأختها معها مثل ما كان يجب لها أيضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان (ولأبويه) الضمير لليت (ولكل واحد منهما) بدل من لأبويه بتكرير العامل وفائدة هذا البدل أنه لو قيل ولأبويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل

(الخ) قال أحمد يريد أن حكم البنين حال اجتماعهما مع الابن مذكور في قوله للذكر مثل حظ الأنثيين وأن حكم البنات منفردات مذكور في قوله فإن كن نساء وأن حكم البنت منفردة مذكورة في قوله وإن كانت واحدة فلها النصف وبق عليه أن ذكر الابن في حال الانفرد مستفاد من قوله للذكر مثل حظ الأنثيين إذا ضمته إلى قوله وإن كانت واحدة فلها النصف على التقرير الذي قدمته ع عاد كلامه (قال في الجواب أما حكمهما فمختلف فيه فإن عباس أبي تنزيلهما منزلة الجماعة الخ) قال أحمد ومجرد النظر أن ابن عباس أجرى التقيد بالصفة وهي قوله فوق اثنتين على ظاهره من مفهوم المخالفة غير أنه ما كان يقتضى اللفظ أن يقتصر لهما على النصف لأجل تعارض المفهومين إذ مفهوم فلهن ثلثا مترك أن تكون الأنثى أقل من الثلثين ومفهوم فإن كانت واحدة فلها النصف أن تكون الأنثيين أزيد من النصف فيكون نصيبها مترددا فيما بين النصف والثلثين بقدر يحمل وأما غيره فأظهر للتقيد فائدة سوى المخالفة وتلك الفائدة رفع الفرق المتوهم بين الأنثيين وما فوقهما ومتى ظهرت للتخصيص فائدة جلية سوى المخالفة وجب المصير إليها وسقط التعلق بالمفهوم وكأنه على القول المشهور لم يعلم أن الأنثيين يستوجبات الثلثين بالطرق المذكورة وكان الوهم قد يسبق إلى أن الزائد على الأنثيين يستوجب أكثر من فرض الأنثيين لأن ذلك مقتضى القياس رفع هذا الوهم بإيجاب الثلثين لما فوق الأنثيين كوجوبه لهما والله أعلم ع قوله تعالى ولأبويه لكل واحد منهما السدس (قال محمود لكل واحد منهما بدل من لأبويه بتكرير العامل الخ) قال أحمد وفي إعرابه بدلا نظر وذلك أنه يكون على هذا التقدير من بدل الشيء من الشيء وهما كعين واحدة ويكون أصل الكلام والسدس لأبويه لكل واحد منهما ومقتضى الاختصار على المبدل منه التشريك بينهما في السدس كما قال فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا مترك فاقضى اشتراكهن فيه فيقتضى البدل لو قدر إهدار الأول أفراد كل واحد منهما بالسدس وعدم التشريك وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من البدل لأنه يلزم في هذا النوع أن يكون مؤدى المبدل والبدل واحدا وإنما فائدته التأكيد بمجموع الاسمين لا غير بلا زيادة معنى فإذا تحقق ما بينهما من التباين تعذرت البدلية المذكورة وليس من بدل التقسيم أيضا على هذا الإعراب وإلا يلزم زيادة معنى في البدل فالوجه والله أعلم أن يقدر مبتدأ محذوف كأنه قيل ولأبويه الثلث ثم لما ذكر نصيبهما مجمل فصله بقوله لكل واحد منهما السدس وساغ حذف المبتدأ للدلالة التفصيل عليه ضرورة إذ يلزم من استحقاق كل واحد منهما السدس استحقاقهما معا للثالث والله أعلم ولا يستقيم على هذا الوجه أيضا جملة من بدل التقسيم ألا تراك لو قلت الدار كلها لثلاثة لزيد ولعمرو ولخالد كان هذا بدلا وتقسما

مَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلَأَمَّهُ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَأَمَّهُ السُّدُسُ مِنْ  
بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

ولأبويه السدسان لأولهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافهما (فإن قلت) فهلا قيل ولكل واحد من أبويه السدس وأى فائدة في ذكر الأبوين أولاً ثم في الإبدال منهما (قلت) لأن في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً وتشديداً كالذي تراه في الجمع بين المفسر والفسير والسدس مبتدأ وخبره لأبويه والبديل متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السدس بالتخفيف وكذلك الثلث والرابع والثلث \* والولد يقع على الذكر والأنثى ويختلف حكم الأب في ذلك فإن كان ذكراً اقتصر بالأب على السدس وإن كانت أنثى عصب مع إعطاء السدس \* (فإن قلت) قد بين حكم الأبوين في الإرث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فهلا قيل فإن لم يكن له ولد فلا ماله الثلث وأى فائدة في قوله وورثه أبواه (قلت) معناه فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه لحسب فلا ماله الثلث مما ترك كما قال لكل واحد منهما السدس مما ترك لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للآم ثلث ما بقى بعد إخراج نصيب الزوج لآنك ماترك إلا عند ابن عباس والمعنى أن الأبوين إذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين (فإن قلت) مالهلة في أن كان لها ثلث ما بقى دون ثلث المال (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الزوج إنما استحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة فأشبهه الوصية في قسمة ما ورثه والثاني أن الأب أقوى في الإرث من الأم بدليل أنه يضعف عليها إذا خلاصا ويكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الأمرين فلو ضرب لها الثلث كالألادى إلى حظ نصيبه عن نصيب الأترى أن امرأة لو تركت زوجها وأبوين فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين والأب سهما واحداً فيقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكركن (فإن كان له إخوة فلا ماله السدس) الإخوة يحجبون الأم عن الثلث وإن كانوا لا يرثون مع الأب فيكون لها السدس وللأب خمسة الأسداس ويستوى في الحجب الاثنان فصاعداً إلا عند ابن عباس وعنه أنهم يأخذون السدس الذى حججوا عنه الأم (فإن قلت) فكيف صح أن يتناول الإخوة الأخوين والجمع خلاف التثنية (قلت) الإخوة تقييد معنى الجمعية المطلقة بغيرية والتثنية كالتثليث والتربيع في إفادة الكمية وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدلّ بالإخوة عليه \* وقرئ فلا ماله بكسر الهمزة اتباعاً للجزء الأترها لا تنكسر في قوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الأنصبة من بعد وصية يوصى بها

صحيحاً لأنك لو حذفت المبدل منه قلت الدار لزيد ولعمرو ولخالد ولم تزد في البذل زيادة استقام فلو قلت الدار لثلاثة ززيد ثلثها ولعمرو ثلثها ولخالد ثلثها لم يستقم بدل تقسيم إذ لو حذفت المبدل منه لصار الكلام الدار لزيد ثلثها ولعمرو ثلثها ولخالد ثلثها فهذا كلام مستأنف لأنك زدت فيه معنى تمييز ما لكل واحد منهم وذلك لا يعطيه المبدل ولا مبدل في بدل الشيء من الشيء إلى زيادة معنى ه عاد كلامه (قال محمود فإن قلت قد بين حكم الأبوين الإرث الخ) قال أحد مذهب ابن عباس أن الإخوة يأخذون السدس الذي حجبوا الأم عنه مع وجود الأب فعلى هذا يكون فائدة قوله وورثه أبواه الاحتراز مما لو ورثه الإخوة مع الأبوين فإن الأم لها حصة السدس وكأنه قيل وورثه أبواه ولم يكن ثم إخوة فلا ممة الثلث فإن كان له إخوة فلا ممة السدس ولا يمكن جعله على مذهب ابن عباس مقيداً بعدم الزوجين لأن تلك الأم عنده لا يتغير بوجود واحد منهما والله الموفق ه عاد كلامه (قال محمود ويستوى في حجب الأم الاثنين فصاعداً إلا عند ابن عباس الخ) قال أحدو لقد أحسن في هذا التقرير ما لم يحسن كثير من حذاق الأصوليين يريد متلقى في تغايروصفي الجمع والتثنية إذا لم يجمع يتناول الاثنين ويتناول أزيد منهما ولك هذا وأما التثنية فقاصرة على الاثنين فينهما على هذا العموم والخصوص فكل تثنية جمع وليس كل جمع تثنية



عَلِيًّا حَكِيمًا ۝ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يَوْصِيَنَّ بِهِ أَوْ دِينَ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ تَوْصُونَ بِهِ أَوْ دِينَ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَّةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ

وقرى يوصى بها بالتخفيف والتشديد ويوصى بها على البناء للفعول مخففاً (فإن قلت) ما معنى أو (فات) معناها الإباحة وأنه إن كان أحدهما أو كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين (فإن قلت) لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة (قلت) لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاطفهم ولا تطيب أنفسهم بها فكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة إلى أدائه فلذلك قدمت على الدين بعثاً على وجوبها والمصارعة إلى إخراجها مع الدين ولذلك جرى بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله (آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ) أى لا تدرون من أنفع لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون آمن أوصى منهم آمن لم يوصَ يعنى أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بإمضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعاً وأحضر جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ذهاباً إلى حقيقة الأمر لأن عرض الدنيا وإن كان عاجلاً قريباً في الصورة إلا أنه باق فهو في الحقيقة الأبعد الأقصى وثواب الآخرة وإن كان أجلاً إلا أنه باق فهو في الحقيقة الأقرب الأدنى وقيل إن الابن إن كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه إليه فيرفع وكذلك الأب إن كان أرفع درجة من ابنه سأل أن يرفع إليه ابنه فأنتم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعاً وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم أنتم الآء وال على غير حكمة وقيل الأب يجب عليه النفقة على الابن إذا احتاج وكذلك الابن إذا كان محتاجاً فهما في النفع بالنفقة لا يدري أيهما أقرب نفعاً وليس شيء من هذه الأقاويل بملأثم للمعنى ولا يجابوب له لأن هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراضى أن يؤكد ما اعترض بينه ويناسبه والقول ما تقدم (فريضة) نصبت نصب المصدر المؤكد أى فرض ذلك فرضاً (إن الله كان عالياً) بمصالح خلقه (حكياً) فى كل ما فرض وقسم من الموارد وغيرها (فإن كان لهن ولد) منكم أو من غيركم ۝ جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب واحدة والجماعة سواء فى الربع والثلث (وإن كان رجل) يعنى الميت و (يورث) من ورث أى يورث منه وهو صفة لرجل و (كلالة) خبر كان أى وإن كان رجل موروث منه كلالة أو يجعل يورث خبر كان وكلالة حالاً من الضمير فى يورث وقرئ يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل وكلالة حال أو مفعول به (فإن قلت) ما الكلالة (قلت) يطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولداً ولا والدأعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين وعلى

۝ قوله تعالى من بعد وصية يوصى بها أو دين (قال محمود إن قلت لم قدمت الوصية على الدين الخ) قال أحمد الوصية على ضربين لغير معين فلا يطالب بها إلا الإمام إن عثر عليها ولمعين فله المطالبة ولكن يقبائنان فى القوة بين مطالبة رب الدين بدينه والموصى له بوصيته لأن رب الدين يطالب بحق مستقر فى الذمة سبق له به الفضل على مديانه والموصى له إنما يطلب صدقة تفضل بها عليه الميت لا عن استحقاق سابق فاكتفى بما لرب الدين من القوة عن تقديمه فى الذكر وعضد ضعف الموصى له بتقديمه فى الذكر عوناً له على حصول رفق الوصية ويمكن دفعه طريق آخر فأقول لم يخالف ترتيب الآية الواقع شرعاً فلا يرد السؤال وذلك أن أول ما يبدأ به إخراج الدين ثم الوصية ثم اقتسام ذوى الميراث فانظر كيف جاء إخراج الميراث آخر أتلو إخراج الوصية تلو الدين فوافق قولنا قسمة الموارد بعد الوصية والدين صورة الواقع شرعاً ولو سقط ذكر بعد وكان الكلام أخر جوا الميراث والوصية والدين لما أمكن ورود السؤال المذكور والله أعلم

فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنَ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ٥ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي

القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قولهم ماورث المجد عن كلاله كما تقول ٥ ما صحت عن عى وما كفت عن جنب والكلالة فى الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الإعياء قال الأعشى ٥ فأليت لا أرثى لها من كلالة ٥ فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لأنها بالإضافة إلى قرابتهما كآلة ضعيفة وإذا جعل صفة للوروث أو الوارث فبمعنى ذى كلالة كما تقول فلان من قرابتي تريد من ذوى قرابتي ويجوز أن تكون صفة كالهجاجة والفقاقة للأحق ( فإن قلت ) فإن جعلتها اسماً للقرابة فى الآية فعلام تنصبها ( قلت ) على أنها مفعول له أى يورث لأجل الكلالة أو يورث غيره لأجلها ( فإن قلت ) فإن جعلت يورث على البناء للمفعول من أورث فما وجهه ( قلت ) الرجل حينئذ هو الوارث لا الموروث ( فإن قلت ) فالضمير فى قوله فلكل واحد منهما إلى من يرجع حينئذ ( قلت ) إلى الرجل وإلى أخيه وأخته وعلى الأول إليهما ( فإن قلت ) إذا رجع الضمير إليهما أفاد استواءهما فى حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر والأنثى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة فى هذا الوجه ( قلت ) نعم لأنك إذا قلت السدس له أو لواحد من الأخ أو الأخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والأنثى وعن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه سئل عن الكلالة فقال أقول فيه برأى فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فنى ومن الشيطان والله منه برئ الكلالة ما خلا الولد والوالد وعن عطاء والضحاك أن الكلالة هو الموروث وعن سعيد بن جبير هو الوارث وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم وتدل عليه قراءة أبى وله أخ أو أخت من الأم وقراءة سعد بن أبى وقاص وله أخ أو أخت من أم وقيل إنما استدل على أن الكلالة ههنا الإخوة للأم خاصة بما ذكر فى آخر السورة من أن للأختين الثلثين وأن للإخوة كل المال فعمل ههنا لجعل للواحد السدس وللأختين الثلث ولم يزدوا على الثلث شيئاً أنه يعنى بهم الإخوة للأم وإلا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الإخوة الأخاف والأعيان وأولاد العلات وغيرهم ( غير مضار ) حال أى يوصى بها وهو غير مضار لورثته وذلك أن يوصى بزيادة على الثلث أو يوصى بالثلث فمادونه ونيتة مضارة ورثته ومفاضتهم لأوجه الله تعالى وعن قتادة كره الله الضرار فى الحياة وعند الممات ونهى عنه وعن الحسن المسارة فى الدين أن يوصى بدين ليس عليه ومعناه الإقرار ( وصية من الله ) مصدر مؤكد أى يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله ويجوز أن تكون منصوبة بغير مضار أى لا يضار وصية من الله وهو الثلث فمادونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله بالأولاد وأن لا يدعهم عالة بإسرافه فى الوصية وينصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله بالإضافة ( والله عليم ) بمن جار أو عدل فى وصيته ( حلیم ) عن الجائر لا يعاجله وهذا وعيد ( فإن قلت ) فى يوصى ضمير الرجل إذا جعلته الموروث فكيف تعمل إذا جعلته الوارث ( قلت ) كما عملت فى قوله تعالى «فلهن ثلثا مآثر» لأنه علم أن التارك والموصى هو الميت ( فإن قلت ) فأين ذوالحال فيمن قرأ يوصى بها على ما لم يسم فاعله ( قلت ) يضمير يوصى فينصب عن فاعله لأنه لما قبل يوصى بها علم أن ثم موصياً كما قال يسبح له فيها بالغدق والآصال على ما لم يسم فاعله فعمل أن ثم مسيحاً فأضمر يسبح فكأن رجال فاعل ما يدل عليه يسبح كان غير مضار حالاً عما يدل عليه يوصى بها ( تلك ) إشارة إلى الأحكام التى ذكرت فى باب اليتامى والصايات والموارث وسماها حدوداً لأن الشرائع كالحدود

( قوله كالهجاجة والفقاقة لأحق ) فى الصحاح رجل هجاجة أى أحمق وفيه رجل فقاقة أى أحمق هذر وفيه أيضاً الهذر بالتحريك الهذيان والرجل هذر بكسر الدال ( قوله سائر الإخوة الأخاف والأعيان ) فى الصحاح إخوة أخاف إذا كانت أهمهم واحدة والآباء شتى والأعيان الإخوة بنو أب واحد وأم واحدة وبنو العلات أولاد الرجل الواحد من أمهات شتى اه ملخصاً من مواضع

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَالَّذِينَ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝ وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَاَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ

المضروبة الموقنة للكافرين لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويتخطوها إلى ما ليس لهم بحق (يدخله) قرئ بالياء والتون وكذلك يدخله ناراً وقبل يدخله وخالدين حلال على لفظ من ومعناه ۝ واتصّب خالدين وغالداً على الحال (فإن قلت) هل يجوز أن يكونا صفتين لجنات وناراً (قلت) لا لأنهما جريا على غير من ماله فلا بد من الضمير وهو قولك خالدين هم فيها وغالداً هو فيها (بأيتين الفاحشة) يرغفها يقال أتى الفاحشة وجاءها وغشها ورهقها بمعنى وفي قراءة ابن مسعود يأتيان بالفاحشة والفاحشة الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبايح (فأمسكوهن في البيوت) قبل معناه غلظوهن محبوسات في بيوتكم وكان ذلك عقوبتهن في أول الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزانية والزاني الآية ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوماً بالكتاب والسنة ويوصى بإمسكهن في البيوت بعد أن يحددن صيانة لمن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال (أو يجعل الله لهن سبيلاً) هو التكاثر الذي يستغني به عن السفاح وقبل السيل هو الحد لأنه لم يكن مشروعاً ذلك الوقت (فإن قلت) ما معنى يتوفاهن الموت والتوفي بمعنى واحد كأنه قيل حتى يمتهن الموت (قلت) يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة إن الذين تتوفاهم الملائكة قل يتوفاكم ملك الموت أو حتى يأخذ من الموت ويستوفى أرواحهم (والذان يأتيناها منكم) يريد الزاني والزانية (فأذوهما) فوبخوهما وذقوهما وقولوا لهما أما استحيينا أما خفتما الله (فإن تابا وأصلحا) وغير الحال (فأعرضوا عنهما) واقطعوا التوبيخ والمذمة فإن التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب ويحتمل أن يكون خطا بالشهود المائرين على سرهما ويراد بالإيذاء ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع إلى الإمام والحد فإن تابا قبل الرفع إلى الإمام فأعرضوا عنهما ولا تعرضوا لهما وقبل نزلت الأولى في السحاقات وهذه في اللواطين ۝ وقرئ اللذان بتشديد التون والذان بالهمزة وتشديد التون (التوبة) من تاب الله عليه إذا قبل توبته وغفر له يعني إنما القبول والغفران واجب على الله تعالى لهؤلاء (بجهالة) في موضع

قوله تعالى وإنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم ۝ الآية (قال محمود يعني إنما القبول والغفران واجب على الله الخ) قال أحمد وقد تقدم في مواضع أن إطلاق مثل هذا من قول القائل يجب على الله كذا مما نفوذ بالله منه تعالى عن الإلزام والإيجاب رب الأرباب وقاعدة أهل السنة أن الله تعالى مهما تفضل فهو لا عن استحقاق سابق لأنهم يقولون إن الأفعال التي يتوهم القدرية أن العبد يستحق بها على الله شيئاً كلها خلق الله فهو الذي خلق لعبده الطاعة وأثابه عليها وخلق له التوبة وقبلها منه فهو المحسن أولاً وآخرها وباطناً وظاهراً لا كالقدرية الذين يزعمون أن العبد خلق لنفسه التوبة بقدرته وحوله ليستوجب على ربه المغفرة بمقتضى حكمته التي توجب عليه على زعمهم المجازاة على الأعمال إيجاباً عقلياً فلذلك يطلقون بلسان الجراءة هذا الإطلاق وما أبشع ما كد الزمخشري هذا المعتقد الفاسد بقوله يجب على الله قبول التوبة كما يجب على العبد بعض الطاعات فظهر المعبود بالعبد وقاس الخالق على الخلق وأنه لإطلاق يتقيد عنه لسان العاقل ويقشعر جلده استبشاعاً لساعة ويتعثر القلم عند تسطيره على أن من لطف الله تعالى أن لم يجعل حاكماً الكفر كافراً ولا حاكماً البعدة لضرورة ردها والتحذير منها مبتدعاً وما بلغ الزمخشري في هذا الإطلاق إلا اغتناماً لفرصة التمسك على صحته بصيغة على المشعرة بالوجوب لجعلها ذريعة لاستباحة هذا الإطلاق ولم يجعل الله

قَرِيبٌ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهُمَّ تَبْتُ اثْنَيْنِ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْزِلُوهُنَّ لَتَنَذِرْنَ بَعْضٌ مِمَّا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ

الحال أى يعملون سوء جاهلين سفهاء لأن ارتكاب القبيح مما يدعو اليه السفه والشهوة لامّا تدعو اليه الحكمة والعقل وعن مجاهد من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته (من قريب) من زمان قريب والزمان القريب ما قبل حضرة الموت ألا ترى إلى قوله حتى إذا حضر أحدهم الموت فين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذى لا يقبل فيه التوبة فبقى ما وراء ذلك فى حكم القريب وعن ابن عباس قبل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن النخعى مالم يؤخذ بكظمه وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقبل توبة العبد مالم يغرر وعن عطاء ولو قبل موته بفوق ناقة وعن الحسن أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض وعزتك لأفارق ابن آدم مادام روحه فى جسده فقال تعالى وعزتي لأغلق عليه باب التوبة مالم يغرر \* (فإن قلت) ما معنى من فى قوله من قريب (قلت) معناه التبعيض أى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا فى أى جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب وإلا فهو تائب من بعيد \* (فإن قلت) ما فائدة قوله (فأولئك يتوب الله عليهم) بعد قوله إنما التوبة على الله لهم (قلت) قوله إنما التوبة على الله لإعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات وقوله فأولئك يتوب الله عليهم عدة بأنه يبنى بما وجب عليه وإعلام بأن الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب (ولا الذين يموتون) عطف على الذين يعملون السيئات سوى بين الذين سوفوا نوبتهم إلى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر فى أنه لا توبة لهم لأن حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكما أن المائت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف إلى حضرة الموت لمجاورة كل واحد منهما أو أن التكليف والاختيار (أولئك أعتدنا لهم) فى الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عليهم فى الوعد ليتبين أن الأمرين كائنان لا محالة (فإن قلت) من المراد بالذين يعملون السيئات أم الفساق من أهل القبلة أم الكفار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد الكفار لظاهر قوله وهم كفار وأن يراد الفساق لأن الكلام إنما وقع فى الزانيين والإعراض عنهما إن تابا وأصلحا ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل التعليل كقوله ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين وقوله فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر لأن من كان مصدقا ومات وهو لا يتحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لأنه لا يجترئ على ذلك إلا قلب مصمت كانوا يبلون النساء بضروب من البلايا ويظلمونهن بأنواع من الظلم فزجروا عن ذلك كان الرجل إذا مات له قريب من أب أو أخ أو حميم عن امرأة ألقى ثوبه عليها وقال أنا أحق بها من كل أحد فقيل (لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) أى أن تأخذوهن على سبيل الإرث كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك أو

له فيها مستروحا فإيا نقول معاشر أهل السنة قد وعدنا الله بقبول التوبة المستجمعة لشرائط الصحة ووقوع هذا الموعود واجب ضرورة صدق الخبر فهماء ورد من صيغ الوجوب فنزل على وجوب صدق الوعد ومعنى قولنا صدق الخبر واجب كمعنى قولنا وجود الله واجب لأن أحدا لا يستوجب على الله شيئا ألهمنا الله الأدب فى حق جلاله وعصمنا من زيغ القول وضلاله \* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها إلى قوله ويجعل الله فيه خيرا كثيرا (قال محمود كان الرجل إذا مات له قريب ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بها من كل أحد الخ) قال أحمد وخص تعالى ذكر من أتى القنطار من المال بالنهى تنفيها بالأعلى على الأدنى لأنه إذا كان هذا على كثرة ما بذل لامرأته من الأموال منها عن استعادة شيء يسير حقير منها على هذا الوجه كان من لم يبذل إلا الحقير منها عن استعادته بطريق الأولى ومعنى

مَبِينَةً وَعَاشُرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۖ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحَدَهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا تَأْخُذُونَهُ بِهْتَانًا وَإِنَّمَا مِثْلُهُ ۖ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۖ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ

مكرهات وقيل كان يسكنها حتى تموت فقيل لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوا منهن ومن غير راضيات بامساككم وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والفهر لتفدى منه بمالها وتحتل قفيل ولا تعزلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينموهن والعزل الحبس والتضييق ومنه عطلت المرأة بولدها إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) وهي النشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلطة أى إلا أن يكون سوء العشرة من جهته فقد عذرتم في طلب الخلع ويدل عليه قراءة أبى إلا أن يفحش عليكم وعن الحسن الفاحشة الزنا فإن فعلت حل لزوجها أن يسألها الخلع وقيل كانوا إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ماساق إليها وأخرجها وعن أبى قلابة ومحمد بن سيرين لا يحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها وعن قتادة لا يحل له أن يجبرها ضاراً حتى تفدى منه بمعنى وإن زنت وقيل نسخ ذلك بالحدود وكانوا يسيئون معاشرَةَ النساء قفيل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو النصفة في المبيت والنفقة والإجمال في القول (فإن كرهتموهن) فلا تفارقوهن لكرهه النفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو أصلح في الدين وأحد وأدنى إلى الخير وأجبت ما هو بضد ذلك ولكن للنظر في أسباب الصلاح ۖ وكان الرجل إذا طمعت عنه إلى استطراف امرأة بهت التي تحته ورمائها بفاحشة حتى يلجئها إلى الاقتداء منه بما أعطاهما ليصرفه إلى تزوج غيرها قفيل (وإن أردتم استبدال زوج) الآية والقنطرة المال العظيم من قنطرت الشيء إذا رفعته منه القنطرة لأنها بناء مشيد قال

كقنطرة الرومى أقسم ربهما ۖ لتكتفن حتى تشاد بقرمد

وعن عمر رضى الله عنه أنه قام خطيباً فقال أيها الناس لاتغالوا بصدائق النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدق امرأة من نساته أكثر من اثني عشر أوقية فقامت إليه امرأة فقالت له يا أمير المؤمنين لم نمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول وآتينم إحداهن قنطاراً فقال عمر كل أحد أعلم من عمر ثم قال لأصحابه تسمعوننى أول مثل هذا القول فلا تسكرونه على حتى ترده على امرأة ليست من أعلم النساء ۖ والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو برىء منه لأنه يبهت عند ذلك أى يتحير وانتصب (بهتاناً) على الحال أى باهتين وآثمين أو على أنه مفعول له وإن لم يكن غرضاً كقولك قعد عن القتال جناً ۖ والميثاق الغليظ حق الصعبة والمضاجعة كأنه قيل وأخذن به منكم ميثاقاً غليظاً أى بإفشاء بعضكم إلى بعض ووصفه بالفاظ لقوته وعظمه فقد قالوا حجة عشرين يوماً قرابة فكيف بما يجرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج وقيل هو قول الولي عند العقد أنكحتك على ما في كتاب الله من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان وعن النبي صلى الله عليه وسلم استوصوا

قوله وآتينم والله أعلم وكنتم آتينم إذ إرادة الاستبدال في ظاهر الأمر واقعة بعد إبناء المال واستقرار الزوجية ۖ قوله

(قوله أو أخ حميم عن امرأة) في الصحاح حميمك قريبك الذى تهتم لامره (قوله إذا طمعت عنه) أى إرتفعت إلى إستحسان امرأة للتمتع بها بدل امرأته أفاده الصحاح (قوله بهت التي تحته ورمائها) رماها بما ليس فيها كما يؤخذ مما يأتى (قوله حتى تشاد بقرمد) ضرب من الإحجار يوقد عليها حتى تنضج ثم يطلى بها البرك أى الأحواض أفاده الصحاح (قوله لاتغالوا بصدائق النساء) جمع صدائق كسحب جمع سحاب

مَنْ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا \* حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ

بالنساء خيراً فإِنَّ عَوَانَ فِي أَيْدِيكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَمْتُمْ فِرْجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ \* وَكَانُوا يَنْكَحُونَ رِوَابَهُمْ وَنَاسٌ مِنْهُمْ يَمُقُّونَهُ مِنْ ذَوَى مِرْوَاتِهِمْ وَيُسَمُّونَهُ نِكَاحَ الْمُقْتِ وَكَانَ الْمَوْلُودُ عَلَيْهِ يُقَالُ لَهُ الْمُقْتَى وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ (وَمَقْتًا) كَأَنَّهُ قِيلَ هُوَ فَاحِشَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ بِالْفَحْشِ قَبِيحٌ مَقُوتٌ فِي الْمِرْوَةِ وَلَا مَزِيدَ عَلَى مَا يَجْمَعُ الْقَبِيحِينَ \* وَقُرِئَ لَا يَحِلُّ لَكُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى أَنْ تَرِثُوا بِمَعْنَى الْوَارِثَةِ وَكَرِهًا بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْإِكْرَاهِ \* وَقُرِئَ بِفَاحِشَةٍ مَبْنِيَّةٍ مِنْ أَبَانَتْ بِمَعْنَى تَبَيَّنَتْ أَوْ بَيَّنَتْ كَمَا قُرِئَ مَبْنِيَّةٌ بِكسر الياءِ وَفَتْحُهَا وَيَجْعَلُ اللَّهُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ بِوَصْلِ هَمْزَةٍ إِحْدَاهُنَّ كَمَا قُرِئَ فَلَا أَمَّ عَلَيْهِ \* (فَإِنْ قُلْتُمْ) تَعْضُلُونَهُنَّ مَا وَجَّهَ إِعْرَابُهُ (قُلْتُمْ) النَّصْبُ عَطْفًا عَلَى أَنْ تَرِثُوا وَلَوْلَا كَيْدُ النَّفْسِ أَى لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ (فَإِنْ قُلْتُمْ) أَى فَرَقَ بَيْنَ تَعْدِيَةِ ذَهَبِ الْبَاءِ وَبَيْنَهَا بِالْهَمْزَةِ (قُلْتُمْ) إِذَا عُدِيَ بِالْبَاءِ فَعَنَاهُ الْأَخْذُ وَالِاسْتِصْحَابُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَمَّا ذَهَبَ وَأَمَّا الْأَذْهَابُ فَكَالْإِزَالَةُ \* (فَإِنْ قُلْتُمْ) لِأَنَّ يَأْتِينَ مَا هَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ (قُلْتُمْ) هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ عَامِ الظَّرْفِ أَوْ الْمَفْعُولِ لَهُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ إِلَّا وَقَدْ أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ أَوْ لَا تَعْضُلُوهُنَّ لَعَلَّ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا لِأَنَّ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ \* (فَإِنْ قُلْتُمْ) مِنْ أَى وَجَّهَ صَحِّ قَوْلِهِ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا جِزَاءَ لِلشَّرْطِ (قُلْتُمْ) مِنْ حَيْثُ أَنَّ الْمَعْنَى فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرُوا عَلَيْهِنَّ مَعَ الْكَرَاهَةِ فَلَعَلَّ لَكُمْ فِيهَا تَكْرَهُونَهُ خَيْرًا كَثِيرًا أَلَيْسَ فِيمَا تَحْبُونَهُ \* (فَإِنْ قُلْتُمْ) كَيْفَ اسْتَنْتَى مَا قَدْ سَلَفَ بِمَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ (قُلْتُمْ) كَمَا اسْتَنْتَى غَيْرُكُمْ سَيُفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ بِمَعْنَى إِنْ أُمِكنَكُمْ أَنْ تَنْكَحُوا مَا قَدْ سَلَفَ فَانْكَحُوهُ فَلَا يَحِلُّ لَكُمْ غَيْرُهُ وَذَلِكَ غَيْرُ مُمْكِنٍ وَالْفَرْضُ الْمُبَالِغَةُ فِي تَحْرِيمِهِ وَسَدُّ الطَّرِيقِ إِلَى إِبَاحَتِهِ كَمَا يَلْقَى بِالْحَالِ فِي التَّائِيدِ نَحْوَ قَوْلِهِمْ حَتَّى يَبْيُضَّ الْقَارِ وَحَتَّى يُلَاجِ الْجِلَّ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ \* بِمَعْنَى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) تَحْرِيمُ نِكَاحِهِنَّ لِقَوْلِهِ وَلَا تَنْكَحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلَأنَّ تَحْرِيمَ نِكَاحِهِنَّ هُوَ الَّذِي يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِهِنَّ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ تَحْرِيمُ شَرْبِهَا وَمِنْ تَحْرِيمِ لَحْمِ الْخَنَازِيرِ تَحْرِيمُ أَكْلِهِ وَقُرِئَ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ وَقَدْ نَزَلَ اللَّهُ الرِّضَاعَ مَنْزِلَةَ النَّسَبِ حَتَّى سُمِّيَ الْمَرْضِعَةُ أُمًّا لِلرَّضِيعِ وَالْمَرْاضِعَةُ أَخْتًا وَكَذَلِكَ زَوْجُ الْمَرْضِعَةِ أَبُوهُ وَأَبَوَاهُ جَدَاهُ وَأَخْتُهُ عَمَّتُهُ وَكُلُّ وَلَدٍ وَلَدٌ لَهَا مِنْ غَيْرِ الْمَرْضِعَةِ قَبْلَ الرِّضَاعِ وَبَعْدَهُ فَهِيَ إِخْوَتُهُ وَأَخْوَاتُهَا لِأَيِّهِ وَأُمُ الْمَرْضِعَةِ جَدَّتُهُ وَأَخْتُهَا خَالَتُهُ وَكُلُّ مَنْ وَلَدَ لَهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَهِيَ إِخْوَتُهُ وَأَخْوَاتُهَا لِأَيِّهِ وَأُمُّهُ وَمَنْ وَلَدَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ فَهِيَ إِخْوَتُهُ وَأَخْوَاتُهَا لِأَيِّهِ وَمَنْ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرِمُ مِنَ النَّسَبِ وَقَالُوا يُحْرِمُ الرِّضَاعُ كَتَحْرِيمِ النَّسَبِ إِلَّا فِي مَسْئَلَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمَّتَهُ أُمَّتَهُ مِنَ النَّسَبِ

تَعَالَى وَلَا تَنْكَحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا (قَالَ مُحَمَّدٌ فِيهِ كَانُوا يَنْكَحُونَ رِوَابَهُمْ وَنَاسٌ مِنْهُمْ يَمُقُّونَهُ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَعِنْدِي فِي هَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ سَرٌّ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّ هَذَا الْمَنْهَى عَنْهُ لَفْظَاتُهُ وَبِشَاعَتُهُ عِنْدَ أَكْثَرِ الْخَلْقِ حَتَّى كَانَ عَمَقُوتًا قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ جَدِيرٌ أَنْ يُمَثَّلَ النَّهْيُ فِيهِ فَيُجْتَنَبُ فَكَأَنَّهُ قَدْ امْتَثَلَ النَّهْيَ عَنْهُ حَتَّى صَارَ مَخْبَرًا عَنْ عَدَمِ وَقُوعِهِ وَكَأَنَّهُ قِيلَ مَا يَقَعُ نِكَاحُ الْإِبْنَاءِ الْمُنْكَرُوحَاتِ لِلْأَبَاءِ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ وَأَمَّا فِي الْمُسْتَقْبَلِ بَعْدَ النَّهْيِ فَلَا يَقَعُ مِنْهُ شَيْءٌ الْبَتَّةَ وَمِثْلُ هَذَا النَّظَرُ جَارٍ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَجْرَاهُ مَرْفُوعًا عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ نَهْيُهُمْ عَنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ هَذَا الْمَنْهَى جَدِيرًا بِالْاجْتِنَابِ وَكَأَنَّهُ اجْتَنَبَ عَنِ النَّهْيِ فِيهِ بِصِغَةِ الْخَبَرِ وَرَفَعَ الْفِعْلَ وَقَدْ مَضَى هَذَا التَّقْدِيرُ بِعَيْنِهِ ثُمَّ لَمْ يَجْرِ مِثْلُهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* قَوْلُهُ تَعَالَى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ الْآيَةَ (قَالَ مُحَمَّدٌ مَعْنَاهُ تَحْرِيمُ نِكَاحِهِنَّ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَهَذَا تَفْرِيعُ

(قَوْلُهُ فَإِنَّ عَوَانَ فِي أَيْدِيكُمْ) فِي الصَّحَاحِ الْعَانِي الْأَسِيرَ وَقَوْمَ عَنَاءٍ وَنِسْوَةَ عَوَانَ (قَوْلُهُ يَنْكَحُونَ رِوَابَهُمْ) فِي الصَّحَاحِ الرَّابِ زَوْجَ الْأُمِّ وَالرَّابَةَ امْرَأَةَ الْأَبِ وَرِيبَ الرَّجُلِ ابْنَ امْرَأَتِهِ مِنْ غَيْرِهِ وَنِكَاحَ الْمُقْتِ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَأَةً أَيْهَاهُ فِي مَوْضِعَيْنِ

وَإِخْوَانُكُمْ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا

ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع لأن المانع في النسب وطؤه أمها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والثانية لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع لأن المانع في النسب وطؤه الأب إياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع (من نسائكم) متعلق بربائكم ومعناه أن الربية من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل خلال له إذا لم يدخل بها (فإن قلت) هل يصح أن يتعلق بقوله وأمهات نسائكم (قلت) لا يخلو إما أن يتعلق بهن وبالربائب فتكون حرمتهم وحرمة الربائب غير مبهمتين جميعا وإما أن يتعلق بهن دون الربائب فتكون حرمتهم غير مبهمة وحرمة الربائب مبهمة فلا يجوز الأول لأن معنى من مع أحد المتعلقين خلاف مع الآخر ألا تراك إذا قلت وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فقد جعلت من لبيان النساء وتميز المدخول بهن من غير المدخول بهن وإذا قلت وربائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإنك جاعل من الابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وليس بصحيح أن يعنى بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيين مختلفان ولا يجوز الثاني لأن ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد إلا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب واجعل من للاتصال كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فإني لست منك ولست مني ما أنا من دد ولا الدد مني وأمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن كإنا الربائب متصلات بأمهاتهن لأنهن بناتهن هذا وقد اتفقوا على أن تحريم أمهات النساء مبهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها أنه قال لا بأس أن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج أمها وعن عمر وعمران بن حصين رضي الله عنهما أن الآم تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسله فأرسلوا ما أرسل الله وعن ابن عباس أبهما ما أبهم الله إلا ما روى عن علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير أنهم قرؤا وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل إلا هكذا وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد إذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها وإذا طلقها قبل أن يدخل بها فإن شاء فعل أقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر وسعى ولد المرأة من غير زوجها ربيبا وربية لأنه بهما كما يرب ولده في غالب الأمر ثم اتسع فيه فسميا بذلك وإن لم يربهما (فإن قلت) ما فائدة قوله في حجوركم (قلت) فائدته التعليل

على القول بعموم المشترك في معانيه فاستقام تعليق الجار المذكور بهما والله أعلم عاده كلامه (قال ولا يجوز الثاني لأن ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد إلا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب أجعل من للاتصال كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فإني لست منك ولست مني ما أنا من دد ولا الدد مني وأمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن (الح) قال أحمد يعني أن لهذا الإعراب وجه في الصحة وتكون من على هذا مستعملة في معنى واحد من معانيها وهو الاتصال فيستقيم تعليقها بهما وقد نقل ذلك عن ابن عباس مذهبا ونقل أيضا قراءة علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل إلا هكذا انتهى نقل الزخشرى والقول المشهور عن الجمهور إبهام تحريم المرأة ويقيد تحريم الربية بدخول الآم كما هو ظاهر الآية ولهذا الفرق سر وحكمة وذلك لأن المتزوج بامنة المرأة لا يخلو بعد العقد وقبل الدخول من محاورة بينه وبين أمها ومحاطبات ومساكرات فكانت الحاجة داعية إلى تنجيز التحريم ليقطع شوقه من الآم فيعاملها معاملة ذوات المحارم ولا كذلك العاقدة على الآم فإنه بعيد عن مخاطبة ابنتها قبل الدخول بالآم فلم تدع الحاجة إلى تعجيل نشر الحرمة وأما إذا وقع الدخول بالآم فقد وجدت مظنة خلطة الربية فيحتد تدعو الحاجة إلى نشر الحرمة بينهما والله أعلم عاده كلامه (قال فإن قلت ما فائدة قوله في حجوركم (الح) قال أحمد وهذا عما قدمته من تخصيص أعلى صور المنهى عنه بالمنهى فإن النهي عن نكاح

دَخَلْتُمْ بَيْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلِيلُ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ  
سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ  
وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ

للتحریم. وأنهن لا احتضانكم لهن أو لكونهن بصدد احتضانكم وفي حكم القلب في حجوركم إذا دخلتم بأمتھاتن وتمكن  
بدخولكم حكم الزواج وثبتت الخلطة والآلة وجعل الله بينكم المودة والرحمة وكانت الحال خلیقة بأن تجروا أولادهن  
يجزى أولادكم كأنكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم وعن علی رضی الله عنه أنه شرط ذلك في التحريم وبه أخذ  
داود \* (فإن قلت) ما معنى (دخلتم بين) (قلت) هي كناية عن الجماع كقولهم بنی علیها وضرب علیها الحجاب یعنی  
أدخلتموهن الستر والباء للتعدية واللس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة وعن عمر رضی الله عنه أنه خلا  
بجارية فجزدها فاستوهبها ابن له فقال إنها لا تحل لك وعن مسروق أنه أمر أن تباع جاريته بعد موته وقال أما أنى  
لم أصب منها إلا ما يجرمها على ولدى من اللبس والنظر وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فيغمزها لشهوة أو يقبلها  
أو يكشفها أنها لا تحل لولده بحال وعن عطاء وحماد بن أبی سلیان إذا نظر إلى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها  
وعن الأوزاعي إذا دخل بالآثم فعرها ولمسها بيده وأغلق الباب وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها وعن ابن عباس  
وطاوس وعمر بن دينار أن التحريم لا يقع إلا بالجماع وحده (الذين من أصلا بكم) دون من تبنيتم وقد تزوج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش الأسدية بنت عمته أئمة بنت عبد المطلب حين فارقتها زيد بن حارثة  
وقال عز وجل لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم (وأن تجمعوا) في موضع الرفع عطف على المحرمات  
أى وحرم عليكم الجمع بين الأختين والمراد حرمة النكاح لأن التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك  
اليمين فمن عثمان وعلى رضی الله عنهما أنهما قالاً أحلتما آية وحرمتهما آية يعنيان هذه الآية وقوله أو ما ملكك أيمانكم  
فرجع على التحريم وعثمان التحليل (إلا ما قد سلف) ولكن ماضى مغفور بدليل قوله (إن الله كان غفورا رحيما \*  
والمحصنات) القراءة بفتح الصاد وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لأنهن أحصن  
فزوجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات (إلا ما ملكك أيمانكم) يريد ما ملكك أيمانهم من اللاتي سبين ولهن  
أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وإن كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق

وذا ت حليل أنكحتنا رماحنا \* حلال لمن يبنى بها لم تطلق

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد أى كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم \* (فإن قلت)  
علام عطف قوله (وأحل لكم) (قلت) على الفعل المضمر الذى نصب كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل

الريبة المدخول بأمتها عام في جميع الصور سواء كانت في حجر الزوج أو بائنة عنه في البلاد القاصية ولكن نكاحه لها  
وهي في حجره أقيح الصور والطبع عنها أنفر فخصت بالنهى لتساعد الجبله على الاقياد لأحكام الملة ثم يكون ذلك  
تدريبا وتدریجا إلى استباح المحرم في جميع صورته والله أعلم \* قوله تعالى وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف الخ  
(قال أحمد) موقع هذا الاستثناء كوقع نظيره المقدم ذكره عند قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء على الوجه  
الذى بينت وهو أن هذا النهى لكونه جدیرا بأن يمثل أجرى مجرى الإخبار عن امتثاله حتى كأنه قيل لا يقع شيء من هذه  
المحرمات إلا السالف منها لا غير أو على الوجه الذى بينه الزمخشري فيما تقدم وهو أن يكون المراد إلا ما قد سلف  
فإنه غير محرم فنعاطوه إن كان ممكنا من باب التعليق على المحال بنا للتحريم إلا أن الزمخشري لم يسلك هذا المسلك ههنا  
لأن قوله إن الله كان غفورا رحيما يرشد إلى أن المراد إلا ما قد سلف فإنه مغفور لاستثنائه في الآية الأولى



أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا تَرَضِيَتْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنْ أَلَّهِ كَانَ عَلِيًّا حَكِيمًا . وَمَنْ  
لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مَنْ قَبْلَ الْفَرِيضَةِ وَاللَّهُ

لكم ما وراء ذلك ويدل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم وأحل لكم وروى عن اليماني كتب الله عليكم على الجمع والرفع أى هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حرمت (أن تبتغوا) مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم إرادة أن يكون ابتغواكم (بأموالكم) التي جعل الله لكم قياما في حال كونكم (محصنين غير مسافحين) لتلا تضيعوا أموالكم وتفقدوا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتعسر وادنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين والإحصان العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والأموال المهور وما يخرج في المناكح (فإن قلت) أين مفعول تبتغوا (قلت) يجوز أن يكون مقدراً وهو النساء والأجود أن لا يقدر وكأنه قيل إن تخرجوا أموالكم ويجوز أن يكون إن تبتغوا بدلا من وراء ذلك والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني وكان الفاجر يقول للفاجرة ساغني وما ذنبي من المذنب (فما استمتعتم به منهن) فما استمتعتم به من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد عليهن (فأتوهن أجورهن) عليه فأسقط الراجع إلى ما لانه لا يلبس كقوله إن ذلك من عزم الأمور بإسقاط منه ويجوز أن تكون مافي معنى النساء ومن التبعض أو اليان ويرجع الضمير إليه على اللفظ في به وعلى المعنى في فأتوهن وأجورهن مهورهن لأن المهر ثواب على البضع (فريضة) حال من الأجور بمعنى مفروضة أو وضعت موضع إتياء لأن الإتياء مفروض أو مصدر مؤكد أى فرض ذلك فريضة (فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيما تحط عنه من المهر أو تهب له من كله أو يزيد لها على مقداره وقيل فيما تراضياه به من مقام أو فراق وقيل نزلت في المنعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نسخت كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما ليلة أو ليلتين أو أسبوعا بثوب أو غير ذلك ويقضى منها وطره ثم يسرحها سميت منعة لاستمتاعها أو لتتميمها لها بما يعطيها وعن عمر لأوتى برجل تزوج امرأة إلى أجل إلا رجعتها بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ثم أصبح يقول يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة وقيل أيسح مرتين وحرم مرتين وعن ابن عباس هي محكمة يعني لم تنسخ وكان يقرأ فاستمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ويروى أنه رجع عن ذلك عند موته وقال اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمنعة وقولي في الصرف . الطول الفضل يقال لفلان على فلان طول أى زيادة وفضل وقبطاله طولاً فهو طائل قال : لقد زادني حباً لنفسي أتى . بغض إلى كل امرئ غير طائل

ومنه قولهم ما حلا منه بطائل أى بشيء يعتد به مما له فضل وخطر ومنه الطول في الجسم لأنه زيادة فيه كما أن القصر قصوره ونقصان والمعنى ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة يبلغ بها نكاح الحرة فلينكح أمة قال ابن عباس من ملك

لأنه عقبه ثم بقوله إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبباً ما يناسب سياقها والله سبحانه وتعالى أعلم . قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات الآية ( قال محمود معناه ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة الخ) قال أحمد وعلى هذا يكون الطول عند أبي حنيفة وجود الحرة تحته وهو أحد القولين لمالك رضى الله عنه لكن يبعد هذا المعنى لأن الطول عند مالك في أحد قوله القدرة بالمال على نكاح الحرة خاصة حتى لو كانت الحرة تحته فأراد نكاح الأمة بمجرد أن حرة أخرى جاز له ذلك وفي القول الآخر الطول أحد الأمرين إذا القدرة بالمال على نكاح الحرة وإذا وجود الحرة تحته حتى لا يجوز له نكاح أمة على حرة إن كان عاجزاً عن حرة أخرى ومقتضى ما نقله المصنف عن أبي حنيفة أنه لا يجوز لمن تحته حرة نكاح أمة وأنه يجوز لمن ليست تحته حرة أن ينكح الأمة ولو كان

(قوله في المنعة التي كانت ثلاثة أيام) أى أيسحت هذه المدة ثم نسخت

أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَفَّحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتُ أَخْدَانٍ إِذَا أَحْصَنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَحْشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ

ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الإماء وهو الظاهر وعليه مذهب الشافعي رحمه الله وأما أبو حنيفة رحمه الله فيقول الغني والفقير سواء في جواز نكاح الأمة ويفسر الآية بأن من لم يملك فراش الحرة على أن النكاح هو الوطء فله أن ينكح أمة وفي رواية عن ابن عباس أنه قال ومما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة اليهودية والنصرانية وإن كان موسراً وكذلك قوله (من فتياتكم المؤمنات) الظاهر أن لا يجوز نكاح الأمة الكتانية وهو مذهب أهل الحجاز وعند أهل العراق يجوز نكاحها ونكاح الأمة المؤمنة أفضل لخلوها على الفضل لا على الوجوب واستشهدوا على أن الإيمان ليس بشرط بوصف الحرائر به مع علمنا أنه ليس بشرط فهين على الاتفاق ولكنه أفضل (فإن قلت) لم كان نكاح الأمة منقطعاً عن نكاح الحرة (قلت) لما فيه من اتباع الولد الأتم في الرق ولثبوت حق المولى فيها وفي استخدامها ولا لها ممتنة مبتدلة خراجة ولا حاجة وذلك كله نقصان راجع إلى النكاح ومهانة، والعزة من صفات المؤمنين وقوله (من فتياتكم) أي من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين (فإن قلت) فامعنى قوله (والله أعلم بإيمانكم) (قلت) معناه أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الإيمان ورجحانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان إيمان الأمة أرجح من إيمان الحرة والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا الأفضل الإيمان لأفضل الاحسان والأنساب وهذا تأنيس بنكاح الإماء وترك الاستنكاف منه (بعضكم من بعض) أي أتم وأرقاؤكم متواصلون متاسبون لا شتراكم في الإيمان لا يفضل حرعبد إلا برجحان فيه (بإذن أهلن) اشتراط لإذن المولى في نكاحهن ويحتج به لقول أبي حنيفة أن لمن أن يباشر العقد بأنفسهن لأنه اعتبر إذن المولى لا عقدهم (وآتوهن أجورهن بالمعروف) وأدوا إليهن مهورهن بغير مطل وضرار وإحواج إلى الاقتضاء واللز (فإن قلت) الموالى هم ملاك مهورهن لاهن والواجب أدائها إليهم لا إليهن فلم قيل وآتوهن (قلت) لأنهن وما في أيديهن مال المولى فكان أدائها إليهن أداء إلى المولى أو على أن أصله فأتوا موالين فحذف المضاف (محصنات) عفاف ٥ والاخذان الأخلاء في السر كأنه قيل غير مجاهرات بالسفاح ولا مسرات له (فإن أحصن) بالتزويج وقرئ أحصن (نصف ما على المحصنات) أي الحرائر (من العذاب) من الحد كقوله وليشهد عداهما ويدراً عنها العذاب ولا رجم عليهن لأن الزجم لا يتنصف (ذلك) إشارة إلى نكاح الإماء (لمن خشي العنت) لمن خاف الإثم الذي يؤدي إليه غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من موافقة المآثم وقيل أريد به الحد لأنه إذا هو بها خشي أن يواقعها فيحد فتزوجها (وأن تصبروا) في محل الرفع على الابتداء أي وصبركم عن نكاح الإماء متعفين (خير لكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحرائر صلاح البيت والإماء هلاك البيت (يريد الله ليبين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فزيت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كما زيدت في لا أبالك لتأكيد إضافة الأب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم وأن يهديكم مناهج من كان قبلكم

غنياً وهو قول لا يساعده ظاهر الآية لأن الاستطاعة ثبت وإن لم يفعل المستطيع بمقتضاها فالمستطيع لنكاح الحرة ذو الطول وإن لم يكن تحته الحرة وتفسير الاستطاعة على مذهب أبي حنيفة بعيد جداً ٥ قوله تعالى فانكحوهن بإذن أهلن (قال محمد هذا اشتراط لإذن المولى في نكاحهن الخ) قال أحمد وليس في الآية اشتراط إذن المولى لمن يتولى عقد نكاح أمته ومتولى العقد ومباشرته مسكوت عنه في الآية فيحمل على إذنه لو كيله في العقد على أمته ولا يلزم أن تكون الأمة هي المباشرة ولا دليل في الآية على ذلك والله أعلم

سُنَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ۝ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ۝ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ

من الأنبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم (ويتوب عليكم) ويرشدكم إلى طاعات إن قمتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم ويكفر لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) أن تفعلوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما) وهو الميل عن القصد والحق ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقهم على اتباع الشهوات وقيل هم اليهود وقيل المجوس كانوا يحلون نكاح الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات الأخت فلما حرّمهن الله قالوا فإنكم تحلون بنت الحالة والعمة والحالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنات الأخ والأخت فنزلت يقول ، تعالى يريدون أن تكونوا زناة مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) بإحلال نكاح الأمة وغيره من الترخص (وخلق الإنسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات وعن سعيد بن المسيب ما أيسر الشيطان من بني آدم قط إلا أنهم من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشو بالأخرى وأن أخوف ما أخاف على فئة النساء ۝ وقرئ أن يميلوا بالياء والضمير للذين يتبعون الشهوات وقرأ ابن عباس وخلق الإنسان على البناء للفاعل ونصب الإنسان وهنه رضي الله عنه ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليعين لكم والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه إن الله لا يغفر أن يشرك به إن الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم (بالباطل) بما لم تجبه الشريعة من نحو السرقة والحيانة والنصب والقمار وعقود الربا (إلا أن تكون تجارة) إلا أن تقع تجارة وقرئ تجارة على إلا أن تكون التجارة تجارة (عن تراض منكم) والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض منكم أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وقوله عن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض وخص التجارة بالذكر لأن أسباب الزرق أكثرها متعلق بها والتراضي رضا المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الإيجاب والقبول وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند الشافعي رحمه الله تعالى تفترقهما عن مجلس العقد متراضين (ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين وعن الحسن لا تقتلوا إخوانكم أولا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجهمية وعن عمرو بن العاصي أنه تأوله في التيمم لخوف البرد فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وقرأ على رضي الله عنه ولا تقتلوا بالتشديد (إن الله كان بكم رحيمًا) ما نهاكم عما يضركم إلا لرحمته عليكم وقيل معناه أنه أمر بني إسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصا لخطاياهم وكان بكم يا أمة محمد رحيمًا حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة (ذلك) إشارة إلى القتل أي ومن يقدم على قتل النفس (عدوانا وظلما) لا خطأ ولا اقتصاصا وقرئ عدوانا بالكسر ۝ ونصليه بتخفيف اللام وتشديدها ونصليه بفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أولذلك اكونه سببا للصلى (نارا) أي نارا مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لأن الحكمة تدعوا اليه ولا صارف عنه من ظلم أو نحوه (كبائر ما تنهون عنه) وقرئ كبير ما تنهون عنه أي ما كبر من المعاصي التي نهاكم الله عنها والرسول (يكفر عنكم سيئاتكم) يمحط ما استحققونه من العقاب في كل

اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلَٰذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَتَأْتُوهُمْ نَفْسِيهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۝ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ

وقت على صغائركم ونجعلها كأن لم تكن لزيادة الثواب المستحق على اجتنابكم الكبائر وصبركم عنها على عقاب السيئات والكبيرة والصغيرة إنما وصفتا بالكبر والصغر بإضافتهما إما إلى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلها والتكفير إمارة المستحق من العقاب بثواب أزيد أو تبوءة والإحباط نقيضه وهو إمارة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة وعن علي رضي الله عنه الكبائر سبع الشرك والقتل والقذف والزنا وأكل مال اليتيم والفرار من الرحف والتعرب بعد الهجرة وزاد ابن عمر السحر واستحلال البيت الحرام وعن ابن عباس أن رجلا قال له الكبائر سبع فقال هي إلى سبعةائة أقرب لأنه لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وروى إلى سبعين ۝ وقرئ يكفر بالياء ۝ ومدخلا بضم الميم وفتحها بمعنى المكان والمصدر فيهما (ولا تمنوا) نهوا عن التحاسد وعن تمنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال لأن ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتدير وعلم بأحوال العباد وبما يصلح المقسوم له من بسط في الرزق أو قبض ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض فبلى كل أحد أن يرضى بما قسم له علماً بأن ما قسم له هو مصلحته ولو كان خلافه لكان مفسدة له ولا يحسد أخاه على حظه (للرجال نصيب مما اكتسبوا) جعل ما قسم لكل من الرجال والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط أو القبض كسبالة (واسئلا الله من فضله) ولا تمنوا أنصاء غيركم من الفضل ولكن سئلا الله من خزائنه التي لا تنفذ وقيل كان الرجال قالوا إن الله فضلنا على النساء في الدنيا لتأسيهما ولهن سهم واحد فخرجوا أن يكون لنا أجران في الآخرة على الأعمال ولهن أجر واحد فقالت أم سلمة ونسوة معها ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الأجر مثل ما لهم فنزلت (مما ترك) تبيين لكل أي ولكل شيء مما ترك (الوالدان والأقربون) من المال جعلنا موالى وراثا يلونه ويحزونه أو ولكل قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان والأقربون على أن جعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع إلى كل محذوف والكلام مبتدأ وخبر كقول لكل من خلقه الله إنسانا من رزق الله أي حظ من رزق الله أو ولكل أحد جعلنا موالى مما ترك أي وراثا مما ترك على أن من صلة موالى لأنهم في معنى الوراث وفي ترك ضمير لكل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان والأقربون كأنه قيل من هم فقيل الوالدان والأقربون (والذين عاقدت أيمانكم) مبتدأ ضمن معنى الشرط فوق خبره مع الفاء وهو قوله (فأتوهم نصيهم) ويجوز أن يكون منصوبا على قولك زيدا فاضربه ويجوز أن يعطف على الوالدان ويكون المضمرة في فأتوهم للموالى والمراد بالذين عاقدت أيمانكم موالى الموالاة كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دى دمك وهدى هدمك وثأرى ثأرك وحربى حربك وسلى سلكك وترثى وأرثك وتطالب بى وأطلب بك وتعقل عني وأعقل عنك فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب يوم الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزد الإسلام إلا شدة ولا تتحدثوا خلفا في الإسلام وعند أبي حنيفة لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا صح عنده وورث بحق الموالاة خلافا للشافعي وقيل المعاقدة النبي ومعنى عاقدت أيمانكم أيديكم وما سخطوهم وقرئ عقدت

(قوله أو ثواب فاعلها) أي جزائه ويمكن أن أصل العبارة ثواب تاركها فاعلها الناسخ فلتحرر (قوله دى دمك وهدى هدمك) في الصحاح الهدم بالتحريك ماتهم من جوانب البئر فسقط فيها ويقال دماؤهم بينهم هدم أي هدر وهدم أيضا بالتسكين إذا لم يودوا

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْصَلَحْتُ قَنْتْتُ حَفَظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفَظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ

بالتشديد والتخفيف بمعنى عقدت عهدهم أيمانكم (قوامون على النساء) يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قوما لذلك والضمير في (بعضهم) للرجال والنساء جميعاً يعني إنما كانوا مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء وفيه دليل على أن الولاية إنما تستحق بالفضل لا بالتغلب والاستطالة والقهر وقد ذكروا في فضل الرجال العقل والحزم والعزم والقوة والكتابة في الغالب والفروسية والرمي وإن منهم الأنبياء والعلماء وفيهم الإمامة الكبرى والصغرى والجهاد والأذان والخطبة والاعتكاف وتكبيرات التثريق عند أبي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وزيادة السهم والتعصيب في الميراث والحالة والقسامة والولاية في النكاح والطلاق والرجعة وعدد الأزواج وإليهم الانتساب وهم أصحاب المعالي والعلائم (ومما أنفقوا) وبسبب ما أخرجوا في نكاحهن من أموالهم في المهور والنفقات وروى أن سعد بن الربيع وكان نقيباً من نقيب الانصار نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فطمعها فانطلق بها أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أفرشته كريمة فطمعها فقال لقتص منه فزلت فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراد الله خير ورفع القصاص واختلف في ذلك فقيل لأقصاص بين الرجل وامرأته فيما دون النفس ولو شجها ولكن يجب العقل وقيل لأقصاص إلا في الجرح والقتل وأما اللطمة ونحوها فلا (قانتات) مطيعات قائمات بما عليهن للأزواج (حافظات للغيب) الغيب خلاف الشهادة أى حافظات لما وجب الغيب إذا كان الأزواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والأموال وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك وإن أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل لاغيب لاسرارهم (بما حفظ الله) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الأزواج في كتابه وأمر رسوله عليه الصلاة والسلام فقال استوصوا بالنساء خيراً أو بما حفظهن الله وعصمن ووفقهن لحفظ الغيب أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة وما مصدرية وقرئ بما حفظ الله بالنصب على أن ما موصولة أى حافظات للغيب بالأمر الذي يحفظ حق الله وأمانة الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم . وقرأ ابن مسعود فالصالح قنات حواظ للغيب بما حفظ الله فأصلحوا إليهن . نشوزها ونشوصها أن تعصى زوجها ولا تطمنن إليه وأصله الانزعاج (في المضاجع) في المراقدة أى لاندخالهن تحت اللحف أو هي كناية عن الجماع وقيل هو أن يولها ظهره في المضجع وقيل في المضاجع في بيوتهن التي يبتن فيها أى لا تباينوهن . وقرئ في المضجع وفي المضجع وذلك لانعرف أحوالهن وتحقق أمرهن في النشوز أمر بوعظهن أولاً ثم هجرانهن في المضاجع ثم بالضرب إن لم ينجع فيهن الوعظ والهجران وقيل معناه أكرهوهن على الجماع وأربطوهن من هجر البعير إذا شده بالهجر وهذا من تفسير الثقلاء وقالوا يجب أن يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها ولا يكسر لها عظماً ويحذب الوجه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علق

ه قوله تعالى « واللاتي تخافون نشوزهن » الآية (قال محمود أمر الله تعالى بوعظهن أولاً الخ) قال أحمد وهذا الترتيب بين هذه الأفعال المعطوفة غير متلقى من صيغة لفظية إذ العطف بالواو وهي مسلوقة الدلالة على الترتيب متمحضة الإشعار بالجمعية فقط وإنما يتلقى للترتيب المذكور من قرآن خارجة عن اللفظ مفهومة من مقصود الكلام وسيافه عاد كلامه (قال محمود وقيل معناه أكرهوهن الخ) قال أحمد ولعل هذا المفسر يتأيد بقوله فإن أظعنكم فإنه يدل على تقدم إكراه على أمر ما وقرينة المضاجع ترشد إلى أنه الجماع وإطلاق الزمخشري لما أطلقه في حق هذا المفسر من الإفراط

كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ۚ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلَيْهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ۚ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

سوطك حيث يراه أهلك وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام فإذا غضب على أحدا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها ويروى عن الزبير آيات منها ۚ ولولا بنوها حولها لحبطنها ۚ (فلا تبغوا عليهن سبيلا) فأزيلوا عنهن التعرض بالأذى والتوبيخ والتجنى وتوبوا عليهن واجملوا ما كان منهن كأن لم يكن بعد رجوعهن إلى الطاعة والانقياد وترك النشوز (إن الله كان عليا كبيرا) فأحذروه وأعلوا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتم على من تحت أيديكم ويروى أن أبا مسعود الأنصاري رفع سوطه ليضرب غلاما له فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه فرمى بالسوط وأعتق الغلام أو إن الله كان عليا كبيرا وإنكم تعصونه على علو شأنه وكبرياء سلطانه ثم توبون فيتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عمن يحنى عليكم إذا رجع (شقاق بينهما) أصله شقاقا بينهما فأضيف الشقاق إلى الظرف على طريق الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر في الليل والنهار أو على أن جعل البين مشاقا والليل والنهار ما كرين على قولهم نهارك صائم والضمير للزوجين ولم يجر ذكرهما لجرى ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (حكما من أهله) رجلا مقنعا رضيا يصلح للحكومة العدل والإصلاح بينهما وإنما كان بعث الحكمين من أهلها لأن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأطاب للصلاح وإنما تسكن إليهم نفوس الزوجين ويبرز إليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض وإرادة الصلح والفرقة وموجبات ذلك ومقتضياته وما يزيو يانه عن الأجانب ولا يحبان أن يطلعوا عليه (فإن قلت) فهل يليان الجمع بينهما والتفريق إن رأيا ذلك (قلت) قد اختلف فيه فقيل ليس بهما ذلك إلا بإذن الزوجين وقيل ذلك إليهما وما جملا حكمين إلا وإليهما بناء الأمر على ما يقتضيه اجتهادهما وعن عبيدة السلماني شهدت عليا رضى الله عنه وقد جاءته امرأة وزوجها ومع كل واحد منهما فقام من الناس فأخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما فقال علي رضى الله عنه للحكمين أتدريان ما عليكما إن رأيتما أن تفزقا فزقتما وإن رأيتما أن تجمعما جمعتما فقال الزوج أما الفرقة فلا فقال علي كذب والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله لك وعليك فقالت المرأة رضيت بكتاب الله لي وعلي وعن الحسن يجمعان ولا يفرقان وعن الشعبي ما قضى الحكمان جازة والآلف في (إن يريدَا إِصْلَاحًا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أى إن قصدا إِصْلَاحَ ذات البين وكانت نيتهم صحيحة وقلوبهم ناصحة لوجه الله بورك في وساطتهما وأوقع الله بطيب نفسيهما وحسن سعيهما بين الزوجين الوفاق والآلفة وألقى في نفوسهما المودة وقيل الضميران للحكمين أى إن قصدا إِصْلَاحَ ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض ويتم المراد وقيل الضميران للزوجين أى إن يريدَا إِصْلَاحَ ما بينهما وطلبا للخير وأن يزول عنهما الشقة يطرع الله بينهما الآلفة وأبدلها بالشقاق وفاقا وبالبغضاء مودة (إن الله كان عليا خيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المفرقين ۚ لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ۚ (وبالوالدين إحسانا) وأحسنوا بهما إحسانا (وبذى القربى) وبكل من بينكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما (والجار ذي القربى) الذى قرب جواره (والجار الجنب) الذى جواره بعيد وقبل الجار القريب النسيب والجار الجنب الأجنبي وأنشد لبلعام بن قيس : لا يجتوينا مجاور أبدا ۚ ذو رحم أو مجاور جنب

(قوله ضربها بعود المشجب) في الصحاح المشجب الخشبة التي تلقى عليها الثياب

(قوله ومع كل واحد منهما فقام من الناس) في الصحاح القتام الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه اه

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۝ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۝ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْفَقُوا مِنْ مَّا  
رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يُظِلُّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَعَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا

• وقرئ والجار ذا القرى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى تنبها على عظم حقه  
لإدلائه بحق الجوار والقرى (والصاحب بالجنب) هو الذي صحبتك بان حصل بجنبك إماريقا في سفر وإما جار أملاصقا  
• إما شريكا في تعلم علم أو حرفة وإما قاعدا إلى جنبك في مجلس أو مسجد أو غير ذلك من أدنى محبة التأميت بينك وبينه فعليك  
أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة إلى الإحسان وقبله صاحب بالجنب المرأة (وإن السيل) المسافر المنقطع به  
وقيل الضيف • والمختال التباهي الجهول الذي يتكبر عن إكرام أقاربه وأصحابه ومعاييك فلا يتحنى بهم ولا يلتفت إليهم  
وقرئ والجار الجنب بفتح الجيم وسكون النون (الذين يبخلون) بدل من قوله من كان مختالا فخورا أو نصب على الذم ويجوز  
أن يكون رفعا عليه وأن يكون مبتدأ خبره مخوف كأنه قيل الذين يبخلون ويفعلون ويصنعون أحقاء بكل ملامة •  
وقرئ بالبخل بضم الباء وفتحها وفتحيتن وبضميتن أى يبخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم فيأمرهم بأن يبخلوا  
به مقتا للسخاء عن وجد وفي أمثال العرب أبخل من الضنين بنائل غيره قال :

وإن امرأ ضنت بداه على امرئ • ينيل يد من غيره لبخل

ولقد رأينا من بلى بداه البخل من إذا طرق سمعه أن أحدا جاد على أحد شخص به وحلّ جبوته واضطرب ودارت عيناه  
في رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خزائنه ضجر من ذلك وحسرة على وجوده وقبلهم اليهود كانوا ياتون رجلا من الأنصار  
يتنصحوهم ويقولون لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر ولا تدرعون ما يكون • وقد عابهم الله بكتان نعمة الله وما آتاهم  
من فضل الغنى والتفاقر إلى الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده وبني عامل  
للرشد قصر أحوالهم قصره فتم به عنده فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحببت أن أسرك  
بالنظر إلى آثار نعمتك فأعجبته كلامه وقيل نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (رثاء الناس)  
للفخار وإيقال ما أسخام وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله وقيل نزلت في مشركي مكة المتنفقين أو الهام في عداوة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (فساء قرينا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر ويجوز أن يكون وعيدا لهم بأن الشيطان يقرن  
بهم في النار (وماذا عليهم) أى تبعة ووبال عليهم في الإيمان والإنفاق في سبيل الله والمزاد الذم والتوبيخ والإفكل  
منفعة ومفلة في ذلك وهذا كما يقال للمتعم ماضرك لوعفوت وللعاق ما كان يرزوك لو كنت بارا وقد علم أنه لا مضره  
ولا مرارة في العفو والبر ولكنه ذم وتوبيخ وتجهيل بمكان المنفعة (وكان الله بهم عالما) وعيد • الذرة النملة الصغيرة  
وفي قراءة عبد الله مثقال نملة وعن ابن عباس أنه أدخل يده في التراب فرفقه ثم فقع فيه فقال كل واحدة من هؤلاء  
ذرة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة وفيه دليل على أنه لو نقص من الأجر أنى في شيء وأصغره أوزاده  
في العقاب لكان ظلما وأنه لا يفعله لاستحالة في الحكمة لا لاستحالة في القدرة (وإن تك حسنة) وإن يكن مثقال

(قوله فلا يتحنى بهم) في الصحاح تحفيت به أى بالفت في إكرامه وإطافه

(قوله شخص به وحلّ جبوته) في الصحاح يقال للرجل إذا ورد عليه أمرأ فلقه شخص به

عَظِيمًا ۖ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ۖ يَوْمَئِذٍ يُوذِّدُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَا  
الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ  
مُسْكِرُونَ حَتَّى تَغْلِبُوا ۖ أَتَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ

ذرة حسنة وإنما أنت ضمير المثقال لكونه مضافا إلى مؤنث وقرئ بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها  
لاستحقاقها عنده الثواب في كل وقت من الأوقات المستقبلية غير المتناهية وعن أبي عثمان الندي أنه قال لاني هريرة  
بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله تعالى يعطي عبده المؤمن الحسننة ألف ألف  
حسنة قال أبو هريرة لا بل سمعته يقول إن الله تعالى يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية والمراد الكثيرة لا التحديد  
(ويؤت من لدنه أجرًا عظيمًا) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء عظيمًا وسماء أجرًا لأنه تابع للأجر  
لا يثبت إلا بثباته وقرئ يضاعفها بالتشديد والتخفيف من أضعف وضعف وقرأ ابن هرمز نضاعفها بالنون (فكيف)  
يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (إذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم كقوله وكننت  
عليهم شهيدًا مادمت فيهم (وجئنا بك على هؤلاء) المكذبين (شهيدًا) وعن ابن مسعود أنه قرأ سورة النساء على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله وجئنا بك على هؤلاء شهيدًا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
حسبنا (لو تسوى بهم الأرض) لو يدفون قسوى بهم الأرض كما تسوى بالموتى وقيل يودون أنهم لم يبعثوا وأنهم  
كانوا والأرض سواء وقيل تصير البهائم ترابًا فيودون حالها (ولا يكتُمون الله حديثًا) ولا يقدرُونَ على كتمانها لأن  
جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال أى يودون أن يدفوا تحت الأرض وأنهم لا يكتُمون الله حديثًا ولا يكذبون  
في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين لأنهم إذا قالوا ذلك وجدوا شركهم ختم الله على أفواههم عند ذلك وتكلمت  
أيديهم وأرجلهم بتكذيبهم والشهادة عليهم بالشرك فلشدت الأمر عليهم يتمنون أن تسوى بهم الأرض ۖ وقرئ تسوى  
بحذف التاء من تسوى يقال سويته قسوى نحو لويته فتلوى وتسوى بإدغام التاء في السين كقوله يسمعون وماضيه  
أسوى كآزكى ۖ روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فدعا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم ليصلي بهم فقرأ أعبد  
ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد فركت فكانوا لا يشربون في أوقات الصلوات فإذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحوا  
إلا وقد ذهب عنهم السكر وعلبوا ما يقولون ثم نزل تحريمها ومعنى (لا تقربوا الصلاة) لا تغشوها ولا تقوموا إليها  
واجتنبوها كقوله ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا الفواحش وقيل معناه ولا تقربوا مواضعها وهى المساجد لقوله عليه  
الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وقيل هو سكر النعاس وغلبة النوم كقوله ۖ ورائوا بسكر سنانهم  
كل الربون ۖ وقرئ سكارى بفتح السين وسكرى على أن يكون جمعا نحو هلكى وجوعى لأن السكر علة تلحق العقل  
أو مفردا بمعنى وأنتم جماعة سكرى كقولك امرأة سكرى وسكر بضم السين كحلى وأن تكون صفة للجماعة وحكى  
جناح بن حبيش كسلى وكسلى بالفتح والضم (ولا جنبًا) عطف على قوله وأنتم سكارى لأن محل الجملة مع الواو النصب

ۖ قوله تعالى إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تكن حسنة يضاعفها (قال محمود إنما أنت الضمير وهو الميثقال الخ)  
قال أحمد وقد تقدم له مثل ذلك في قوله وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها وقد بينا ثم أن عوده إلى الحفرة  
جائز بل أولى وكذلك عوده ههنا إلى الذرة ولا يمنع ذلك كون المضاف إليه غير مخبر عنه لأن عود الضمير لا يستلزم



أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلِيلَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ

على الحال كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الإجنب (إلا عارى سبيل) استثناء من عادة أحوال المخاطبين واتصابه على الحال (فإن قلت) كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها (قلت) كأنه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا ومعه حال أخرى تعذرون فيها وهي حال السفر وعور السبيل عبارة عنه ويجوز أن لا يكون حالا ولكن صفة لقوله جنبا أى ولا تقربوا الصلاة جنبا غير عارى سبيل أى جنبا مقيمين غير معذورين (فإن قلت) كيف تصح صلاتهم على الجنابة لعذر السفر (قلت) أريد بالجنب الذين لم يغتسلوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين حتى تغتسلوا لأن تكونوا مستافرين وقال من فسر الصلاة بالمسجد معناه لا تقربوا المسجد جنبا إلا يجتازين فيه إذا كان الطريق فيه إلى الماء أو كان الماء فيه أو احتلتم فيه . قيل إن رجلا من الأنصار كانت أروابهم في المسجد فتصيبهم الجنابة ولا يجدون مزا إلا في المسجد فرخص لهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن لأحد أن يجلس في المسجد أو يمر فيه وهو جنب إلا لعلى رضى الله عنه لأن بيته كان في المسجد (فإن قلت) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة فيمن تعلق الجزاء الذي هو الأمر بالتيمم عند عدم الماء منهم (قلت) الظاهر أنه تعلق بهم جميعا وأن المرضى إذا عدموا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه فلهزم أن يتيمموا وكذلك السفر إذا عدموه لبعده والمحدثون وأهل الجنابة كذلك إذا لم يجدوه لبعض الأسباب . وقال الزجاج الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره وإن كان صخر لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله عليه (فإن قلت) فايصنع بقوله تعالى في سورة المائدة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أى بعضه وهذا لا يتأني بالصخر الذى لا تراب عليه (قلت) قالوا إن من لا ابتداء الغاية (فإن قلت) قولهم إنها لا ابتداء الغاية قول متعسف ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعض (قلت) هو كما تقول والإذعان للعقأحق من المراء (إن الله كان عفوا غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير لأن من كانت عادته أن يعفو عن الخطأين ويفر لهم أثر أن يكون ميسرا غير معسر (فإن قلت) كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبيين والمرضى والسفر سببان من أسباب الرخصة والحديث سبب لوجوب الوضوء والجنابة سبب لوجوب الغسل (قلت) أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون الماء في التيمم بالتراب فخص أول من بينهم مرضاهم وسفرهم لأنهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم بكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الأسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر وأعوزه الماء لحوف عدو أو سبب أو عدم آلة استقاء أو إرهاق في

الإخبار عنه في الكلام الأول ويجوز كانت دابتك وكل ذلك أسهل من اكتساب المضاف للتأنيث من المضاف إليه فقد نص أبو على في التعليل على أنه شاذ . قوله تعالى فتيتموا صعيدا طيبا (قال محمود الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره الخ) قال أحد هذا إذا كان الضمير عائداً إلى الصعيد ثم وجه آخر وهو عود الضمير على الحديث المدلول عليه بقوله وإن كنتم مرضى إلى آخرها فإن المفهوم منه وإن كنتم على حدث في حال من هذه الأحوال سفر أو مرض أو مجىء من الغائط أو ملامسة النساء فلم تجدوا ماء تطهروا من الحدث فتيتموا منه يقال تيممت من الجنابة وموقع من على هذا مستعمل متداول وهي على هذا الإعراب إمالة لتعليل أو لا ابتداء الغاية وكلامها فيها متمكن والله أعلم (قال محمود فإن قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبيين الخ) قال أحمد وهذا من ذكر المعنى به خاصا ومندرجا في العموم تنبيها بذكره على وجهين مختلفين لأن المرض والسفر مندرجان في عموم المحدثين والمجنبيين والله أعلم

تَضَلُّوا السَّبِيلَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ۚ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَعْنَا لَيْسَ بِالسَّنْهُمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا

مكان لاماء فيه وغير ذلك بما لا يكثر كثرة المرض والسفر وقرئ من غيط قليل هو تخفيف غيط كهين في هين والغيط بمعنى الغائط (ألم تر) من رؤية القلب وعدى إلى على معنى ألم ينته عليك إليهم أو بمعنى ألم تنظر إليهم (أوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشتركون الضلالة) يستبدلونها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والإنجيل (ويريدون أن تضلوا) أنتم أيها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه وتنحطوا في سلكهم لانكفهم ضلالهم بل يحبون أن يضل معهم غيرهم وقرئ أن يضلوا بالياء بفتح الضاد وكسرهما (والله أعلم) منكم (بأعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وأطلعكم على أحوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستصحبوهم ولا تستشيروهم (و كفى بالله وليا و كفى بالله نصيرا) فثقوا بولايته ونصرته دونهم أو لا تبالوا بهم فإن الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرمهم (من الذين هادوا) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب لأنهم يهود ونصاري وقوله والله أعلم و كفى بالله جعل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض أو صلة لنصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذي كذبوا ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ على أن يحرفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون كقوله وما الدهر إلا نار تات فتهمها ۚ أموت وأخرى أتبعني العيش أ كدح

أي فتنها تارة أموت فيها (يحرفون الكلام عن مواضعه) يميلونه عنها ويزيلونه لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلمة غيره فقد أملوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وأزالوه عنها وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحطب بدله (فان قلت) كيف قيل ههنا عن مواضعه وفي المائة من بعد مواضعه (قلت) أما عن مواضعه فعلى ما فسرنا من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من إبدال غيره مكانه وأما من بعد مواضعه فالمعنى أنه كانت له مواضع هو قن بأن يكون فيها لحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاراه والمغنيان متقاربان وقرئ يحرفون الكلام والكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة ۚ قولهم (غير مسمع) حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع منامدعوا عليك بلا سمعت لأنه لو أجيب دعوتهم عليه لم يسمع فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك انكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير مجاب إلى ما ندعوا إليه ومعناه غير مسمع جوابا يوافقك فكأنك لم تسمع شيئا أو اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا أن يكون

قوله تعالى «ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بالسنتهم» الآية (قال محمود غير مسمع حال من المخاطب الخ) قال أحد مراده بذلك أنه لما فسر غير مسمع بالدعاء وهو إنشاء وطلب وقد أوقعه حالا والحال خبر أراد أن يبين أوجه صحة التعبير عن الخبر بالإشياء بواسطة أن هؤلاء كانوا يظنون دعاءهم مستجابا بخبر بوقوع المدعوق فيه ونظيره ورود الأمر بصيغة الخبر تنبيها على تحقق وقوعه (قال محمود ومعناه غير مسمع جوابا الخ) قال أحد الظاهر أن الكلام المحرف إنما أريد به في هذه السورة مثل غير مسمع وراعنا ولم يقصد ههنا تبديل الأحكام وتوسطها بين الكلمتين بين قوله يحرفون وبين قوله ليا بالسنتهم والمراد أيضا تحريف مشاهدين على أن المحرف هما وأمثالهما راعنا في سورة المائة فالظاهر والله أعلم أن المراد فيها بالكلم الأحكام وتحريفها تبديلها كتبديلهم الرجم بالجلد ألتراه عقبه بقوله يقولون إن أوتيتهم هذا فخذروا

(قوله بوضعهم آدم طوال مكانه) هو بالضم الطويل وبالكسر جمعه وبالفتح مصدر. أفاده الصحاح

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِمُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْطَعَ وَجُوهَافَرَدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا  
أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَالَّذِينَ لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

غير مسمع مفعول اسمع أى اسمع كلاما غير مسمع إياك لأن أذنك لاتعنه نبوا عنه ويحتمل المدح أى اسمع غير مسمع  
مكروها من قولك اسمع فلان فلانا إذا سبه وكذلك قولهم (راعنا) يحتمل راعنا نكلمك أى ارقبنا وانتظرنا ويحتمل  
شبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهى راعينا فكانوا تخزية بالدين وهزوا بر-ول الله صلى الله عليه وسلم  
يكلمونه بكلام يحتمل ينوون به الشتيمة والإهانة ويظهرون به التوقير والإكرام (ليأبالستمهم) فتلا بها وتحريفا أى  
يقبلون بألستمهم الحق إلى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع لاسمعت مكروها أو يقبلون  
بالبستمهم ما يضرهم من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقير نفاقا (فإن قلت) كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد  
ما صرحوا وقالوا سمعنا وسمعنا (قلت) جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء  
السوء ويجوز أن يقولوه فيما بينهم ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكمهم لمام يؤمنوا جملوا كأنهم نطقوا به ۝ وقرأ أبى  
وأنظرنا من الإنظار وهو الإهمال (فإن قلت) إلام يرجع الضمير فى قوله (لكان خيرا لهم) (قلت) إلى أنهم قالوا لأن  
المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا لكان قولهم ذلك خيرا لهم (وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن لعنهم الله بكفرهم) أى  
خذلهم بسبب كفرهم وأبعدم عن أطافه (فلا يؤمنون إلا) إيمانا (تليلا) أى ضعيفا ركيكا لا يمسأ به وهو إيمانهم بمن  
خلقهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقلة العدم كقوله ۝ قليل التشكى اللهم يصيه ۝ أى عديم التشكى أو إلا قليلا منهم  
قد آمنوا (أن نطمس وجوها) أى نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فتردّها على أدبارها) فتجعلها  
على هيئة أدبارها وهى الأقفاء مطموسة مثلها والفاء للتسبب وإن جعلنا للعقب على أنهم توعّدوا بعقابين أحدهما  
عقب الآخر ردّها على أدبارها بعد طمسها فالمعنى أن نطمس وجوها فتكسبها الوجوه إلى خلف والأقفاء إلى قدام  
ووجه آخر وهو أن يراد بالطمس القلب والتغير كما طمس أموال القبط قلوبها حجارة وبالوجوه رؤسهم  
ووجهاؤهم أى من قبل أن تغير أحوال وجهاهم فنسلبهم إقبالهم ووجاهتهم ونكسوم صغارهم وإدبارهم أو نردم إلى  
حيث جاؤا منه وهى أذرعات الشام يريد لإجلاء بنى النضير ۝ (فإن قلت) لمن الراجع فى قوله أو نلعنهم (قلت) للوجوه  
إن أريد الوجها أو لأصحاب الوجوه لأن المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم أو يرجع إلى الذين أتوا الكتاب على طريقة  
الالتفات (أو نلعنهم) أو نجزيمهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت (فإن قلت) ف أين وقوع الوعد (قلت) هو شروط الإيمان  
وقد آمن منهم ناس وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيامة ولأن الله عز وجل أعدم بأحد  
الأميرين بطمس وجوه منهم أو نلعنهم فإن الطمس تبديل أحوال رؤسهم أو لإجلاتهم إلى الشام فقد كان أحدا الأمرين

الاختلاف المراد بالكلم فى السورتين قيل فى سورة المائدة يجوز فون الكلم من بعد مواضعه أى ينقلونه عن الموضع الذى وضعه الله فيه  
فصار وظهر مستقره إلى غير الموضع فبقى كالغريب المناسف عليه الذى يقال فيه هذا غريب من بعد مواضعه ومقارنه ولا يوجد هذا  
المعنى فى مثل راعنا وغير مسمع وإن وجد على بعد فليس الوضع اللغوى ما يمسأ به باتقاله عن موضعه كالوضع الشرعى ولولا اشتغال  
هذا النقل على الجزء والسخرية لما عظم أمره فلذلك جاء هنا يجوز فون الكلم عن مواضعه غير مقرون بما قرن به الأول من

(قوله ويحتمل شبه كلمة عبرانية) قوله شبه عبارة النسق ويحتمل سبه كلمة عبرانية إلى آخر ما هنا

(قوله هو مشروط بالإيمان) لعله مشروط بعدم الإيمان

لَمَنْ يَشَاءُ وَهَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ بِلِلَّهِ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قِتْلًا ۝ انْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

وإن كان غيره فقد حصل اللعن فإنهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسخ ألا ترى إلى قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه و غضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير (وكان أمر الله مفعولاً) فلا بد أن يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا ۝ (فإن قلت) قد ثبت أن الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه وأنه لا يغفر مادون الشرك من الكبائر إلا بالتوبة فما وجه قوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (قلت) الوجه أن يكون الفعل المنفي والمثبت جميعاً موجهين إلى قوله تعالى لمن يشاء كأنه قيل إن الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ويغفر لمن يشاء مادون الشرك على أن المراد بالأول من لم يتب والثاني من تاب ونظيره قولك إن الأمير لا يبذل الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله ويبذل القنطار لمن يستأهله (فقد افترى إثمًا) أي ارتكبه وهو مفتر مقتعل مالا يصح كونه (الذين يزكون أنفسهم) اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباءه وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وقيل جاء رجال من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن إلا كهيئةهم ما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل وما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار فزلت ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بركاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزاني عند الله (فإن قلت) أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله إنى لأمين في السماء أمين في الأرض (قلت) إنما قال ذلك حين قال له المنافقون أعدل في القسمة لكذاباً لهم إذ وصفوه بخلاف ما وصفه به ربه وشتان من شهد الله له بالزكية ومن شهد نفسه أو شهد له من لا يعلم (بل الله يزكى من يشاء) إعلام بأن تزكية الله هي التي يعتد بها لا تزكية غيره

صورة التأسف والله أعلم ۝ قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (قال محمود إن قلت قد ثبت أن الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه إلخ) قال أحد رحمه الله عقيدة أهل السنة أن الشرك غير مغفور البتة وما دونه من الكبائر مغفور لمن يشاء الله أن يغفر له هذا مع عدم التوبة وأما مع التوبة فكلها مغفور الآية إنما وردت فيمن لم يتب ولم يذكر فيها توبة كما ترى فلذلك أطلق الله تعالى نفي مغفرة الشرك وأثبت مغفرة ما دونه مقرونة بالمشيئة كما ترى فهذا وجه انطباق الآية على عقيدة أهل السنة وأما القدريه فإنهم يظنون التسوية بين الشرك وبين ما دونه من الكبائر في أن كل واحد من النوعين لا يغفر بدون التوبة ولا يشاء الله أن يغفرها إلا للناثين فإذا عرض المخشري هذا المعتقد على هذه الآية ردته ونبت عنه إذ المغفرة منفية فيها عن الشرك وثابتة لما دونه مقرونة بالمشيئة فأما أن يكون المراد فيهما من لم يتب فلا وجه للتفصيل بينهما بتعليق المغفرة في أحدهما بالمشيئة وتعليقها بالآخر مطلقاً إذ هما سيان في استحالة المغفرة وإما أن يكون المراد فيهما التائب فقد قال في الشرك إنه لا يغفر والتائب من الشرك مغفور له وعند ذلك أخذ المخشري يقطع أحدهما عن الآخر فيجعل المراد مع الشرك عدم التوبة ومع الكبائر التوبة حتى تنزل الآية على وفق معتقده فيجعلها أمرين لا تحمل واحد منهما ۝ أحدهما إضافة التوبة إلى المشيئة وهي غير مذكورة ولا دليل عليها فيذكر أيضاً لو كانت مرادة لكانت هي السبب الموجب للمغفرة على زعمهم عقلاً ولا يمكن تعلق المشيئة بخلافها على ظنهم في العقل فكيف يليق السكوت عن ذكر ما هو العمدة والموجب وذكر ما لا مدخل له على هذا المعتقد الرديء ۝ الثاني أنه بعد تقريره التوبة احتكم فقدرها على أحد القسمين دون الآخر وما هذا إلا من جعل القرآن تبعاً للرأى نعوذ بالله من ذلك وأما القدريه فهم بهذا المعتقد يقع عليهم المثل السائر السيد يعطى والعبد يمنع لأن الله تعالى يصرح كرمه بالمغفرة للمصر على الكبائر إن شاء وهم يدفون في وجه هذا التصريح ويحيلون المغفرة بناء على قاعدة الأصلح والصالح التي هي بالفساد أجدر وأحق

(قوله ما دون الشرك من الكبائر إلا) هذا عند المتزلة أما عند أهل السنة فتغفرها (قوله بالتوبة) وبالشفاعة وبمجرد الفضل

أَوْتُوا نَصِيًّا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۚ أَمْ لَّهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۚ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلًّا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا

لأنه هو العالم بمن هو أهل للتزكية ومعنى يزكى من يشاء يزكى المرتضين من عباده الذين عرف منهم الزكاه فوصفهم به (ولا يظلمون قليلا) أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تركيتهم أنفسهم حق جزائهم أو من يشاء يثابون على زكاتهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تركوا أنفسهم هو أعلم بمن اتقى (كيف يفترون على الله الكذب) فى زعمهم أنهم عند الله أزياء (وكفى) بزعمهم هذا (إنما مينا) من بين سائر آثامهم ۚ الجبت الأصنام وكل ما عبد من دون الله والطاغوت الشيطان وذلك أن حي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود يخالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطعنن إليكم ففعلوا فهذه آيما نكم (بالجبت والطاغوت) لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلا أم محمد فقال كعب ماذا يقول محمد قالوا يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولادة البيت ونسبى الحاج ونقرى الضيف ونفك العاني وذكروا أفعالهم فقال أنتم أهدى سبيلا ۚ وصف اليهود بالبخل والحسد وهما شرّ خصلتين يمتنعون ما أوتوا من النعمة ويتمنون أن تكون لهم نعمة غيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) على أن أم منقطعة ومعنى الهمة لإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك ثم قال (إذا لا يؤتون) أى لو كان لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون أحداً مقدار نقير لفرط بخلهم ۚ والنقير النقرة فى ظهر النواة وهو مثل فى الفلة كالقتيل والقطمير والمراد بالملك إقاملك أهل الدنيا وإقاملك الله كقوله تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لامسكنم خشية الإنفاق وهذا أوصف لهم بالشح وأحسن لطباقة نظيره من القرآن ويجوز أن يكون معنى الهمة فى أم لإنكار أنهم قد أوتوا نصيباً من الملك وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كما تكون أحوال الملوك وأنهم لا يؤتون أحداً بما يملكون شيئا ۚ وقرأ ابن مسعود فإذا لا يؤتوا على أعمال إذا عملها الذى هو النصب وهى ملغاة فى قراءة العامة كأنه قبل فلا يؤتون الناس نقيراً إذا (أم يحسدون الناس) بل يحسدون ورسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على إنكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصرة والغلبة وازدياد العزّ والتقدم كل يوم (فقد آتينا) لإلزام لهم بما عرفوه من إيتاء الله الكتاب والحكمة (آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأنه ليس بيدع أن يؤتبه الله مثل ما آتى أسلافه وعن ابن عباس الملك فى آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا نسائه فقيل لهم كيف استكثرتن له التسع وقد كان لداود مائة ولسليمان ثلاثمائة مهيمة وسبعمائة سرية (فمن اليهود) من آمن به) أى بما ذكر من حديث آل إبراهيم (ومنهم من صدعته) وأنكره مع علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من أنكر نبوته أو من آل إبراهيم من آمن بإبراهيم ومنهم من كفر كقوله فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون (بدلناهم جلوداً غيرها) أبدلناهم إياها (فإن قلت) كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلودم تعص (قلت) العذاب للجملة الحساسة وهى

حَكِيمًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا ظِلِيلًا ۝ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

التي عصت لا للجلد وعن فضيل يجعل النضج غير نضج وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبدل جلودهم كل يوم سبع مرّات وعن الحسن سبعين مرّة يبدلون جلوداً بيضاء كالقراطيس (ليذوقوا العذاب) ليذوقهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزيز أعزك الله أى أدامك على عزك وزادك فيه (عزيزاً) لا يتمتع عليه شيء مما يريده بالمجرمين (حكيماً) لا يعذب إلا بعدل من يستحقه (ظليلاً) صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيده معناه كما يقال ليل أليل ويوم يوم وما أشبه ذلك وهو ما كان فينا لا جواب فيه ودأبنا لا ننسخه الشمس وسجسجاً لا حرق فيه ولا برد وليس ذلك إلا ظل الجنة رزقنا الله بتوفيقه لما يزيل إليه التيفؤ تحت ذلك الظل ۝ وفي قراءة عبدالله سيدخلهم بالياء (أن تؤدوا الأمانات) الخطاب عام لكل أحد في كل أمانة وقيل نزلت في عثمان بن طلحة بن عبد الدار وكان سادن الكعبة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح إليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فلو على ابن أبي طالب رضئ الله عنه يده وأخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فأمر علياً أن يردّه إلى عثمان ويعتذر إليه فقال عثمان لعلى أكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك قرآناً وقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فهبط جبريل وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبداً وقيل هو خطاب للولادة بأداء الأمانات ۝ والحكم بالعدل وقرئ الأمانة على التوحيد (نعما يعظكم به) ما لما أن تكون منصوبة موصوفة بيعظكم به وإما أن تكون مرفوعة موصولة به كأنه قيل نعم شيئاً يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح مخدوف أى نعما يعظكم به ذاك وهو الأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم وقرئ نعما بفتح النون ۝ لما أمر الولاية بأداء الأمانات إلى أهلها وأن يحكموا بالعدل أمر الناس بأن يطيعوهم وينزلوا على قضايهم والمراد بأولى الأمر منكم أمراء الحق لأن أمراء الجور : الله ورسوله بريئان منهم فلا يعطون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم وإنما يجمع بين الله ورسوله والأمراء الموافقين لها في إثبات العدل واختيار الحق والأمر بهما والنهي عن أضدادهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم باحسان وكان الخلفاء يقولون أطيعوني ما عدلت فيكم فإن خالفت فلا طاعة لي عليكم وعن أبي حازم أن مسلبة ابن عبد الملك قال له أستم أمرتم بطاعتنا في قوله وأولى الأمر منكم قال أليس قد نزعتم عنكم إذا خالفتكم الحق بقوله فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول وقيل هم أمراء السرايا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن يطع أميري فقد أطاعني ومن يعص أميري فقد عصاني وقيل هم العلماء الذين يعلمون الناس الدين ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر (فإن تنازعتم في شيء) فإن اختلفتم أنتم وأولوا الأمر منكم في شيء من أمور الدين ۝ فردوه إلى الله ورسوله أى ارجعوا فيه إلى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة أمراء الجور وقد جنح الله الأمر بطاعة أولى الأمر بما لا يبق معه شك وهو أن أمرهم أولاً بأداء الأمانات وبالعدل في الحكم وأمرهم آخر بالرجوع إلى الكتاب والسنة فيما أشكل وأمراء الجور لا يؤدون أمانة ولا يحكمون بعدل ولا يردون شيئاً إلى كتاب ولا إلى سنة وإنما

(قوله وهو ما كان فينا لا جواب فيه) قوله فينا أى طويلاً تمتد الأجوب الحرق والقطع والسجسج المتوسط أفاده الصحاح

وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۖ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۖ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنَّ آرْدُنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَرْفِيقًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَآ فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ

يتبعون شمواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولو الأمر عند الله ورسوله وأحق أسمائهم للصوص المتغلبة (ذلك) إشارة إلى الردأى الرد إلى الكتاب والسنة (خير) لكم وأصلح (وأحسن تأويلاً) وأحسن عاقبة وقيل أحسن تأويلاً من تأويلكم أتم ۚ روى ابن بشر المانق خاصهم يهودياً فدعاه اليهودى إلى رسول الله ﷺ ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم إنهما احتكما إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ففضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال نتحاكم إلى عمر بن الخطاب فقال اليهودى لعمر قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه فقال للمنافق كذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج البكا فدخل عمر فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فزلت وقال جبريل إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنت الفاروق ۚ والطاغوت كعب بن الأشرف سباه الله طاغوتنا لأفراطه فى الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو على التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه أو جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على التحاكم إليه تحاكماً إلى الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) ۚ وقرئ بما أنزل وما أنزل على الباء للفاعل ۚ وقرأ عباس بن الفضل أن يكفروا بها ذهاباً بالطاغوت إلى الجمع كقوله أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم ۚ وقرأ الحسن تعالى بضم اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفاً كما قالوا ما باليت به باله وأصلها بالية كعافية وكما قال الكسائى فى آية إن أصلها آية فاعلة فحذفت اللام فلما حذفت وقعت واو الجمع بعد اللام من تعال فضمت فصار تعالوا نحو تقدموا ومنه قول أهل مكة تعالى بكسر اللام للراءة وفى شعر الحداني ۚ تعالى أأنا سمك الهيموم تعالى ۚ والوجه فتح اللام (فكيف) يكون حالهم وكيف يصنعون يعنى أنهم يجهزون عند ذلك فلا يصدرون أمراً ولا يوردونه (إذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم) من التحاكم إلى غيرك وانهاهم لك فى الحكم (ثم جاؤك) حين يصابون فيتعذرون إليك (ويخلفون) ما أردنا نتحاكمنا إلى غيرك (إلا إحساناً) للإساءة (وتوفيقاً) بين الخصمين ولم يرد مخالفة لك ولا تسخطا لحكمك فخرج عنابدائك وهذا وعيدهم على فعلهم وأنهم سيندبون عليه حين لا ينفعهم الدم ولا يغنى عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به (فأعرض عنهم) لانعاقبهم لمصاحبة واستبقائهم ولا تزد على كفهم بالموعظة والنصيحة عمام عليه (وقل لهم فى أنفسهم قولاً بليغاً) بالغ فى وعظهم بالتخفيف والإذار (فإن قلت) بم تعلق قوله فى أنفسهم (قلت) بقوله بليغاً أى قل لهم قولاً بليغاً فى أنفسهم

ۚ قوله تعالى فأعرض عنهم وعظهم وقولهم فى أنفسهم قولاً بليغاً (قال محمود إن قلت بم تعلق قوله فى أنفسهم الخ) قال أحدوا لكل من هذه التأويلات شاهد على الصحة أما الأول فلأن حاصله أمره بتهديدهم على وجه مبالغ صميم قلوبهم وسياق التهديد فى قوله فكيف

(قوله من تعاليت تخفيفاً) لعله عند إسناده إلى واو الجمع فليحذر

رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا

مؤثراً في قلوبهم يقتضون به اغتناماً ويستشعرون منه الخوف استشعاراً وهو النوع بالقتل والاستئصال إن نجم منهم الاتفاق وأطلع قرنه وأخبرهم أن ما في نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله وأنه لا فرق بينكم وبين المشركين وما هذه المكافاة إلا لإظهاركم الإيمان وإسراكم الكفر وإضماره فإن فعلتم ما تكشفون به غطاءكم لم يبق إلا السيف أو يتعلق بقوله قل لهم أي قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً وأن الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغنى عنكم إبطانه فأصلحوا أنفسكم وطهروا قلوبكم وداووها من مرض النفاق ولا أنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه وشرأ من ذلك وأغلظ أو قل لهم في أنفسهم خالياً بهم ليس معهم غيرهم مسأراً لهم بالنصيحة لأنها في السر أنجع وفي الإحاض أدخل قولاً بليغاً يبالغ منهم ويؤثر فيهم (وما أرسلنا من رسول قط إلا ليطاع بإذن الله) بسبب إذن الله في طاعته وبأنه أمر المبعوث إليهم بأن يطيعوه ويتبعوه لأنه مؤد عن الله فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ويجوز أن يراد بتيسير الله وتوفيقه في طاعته (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) بالتحاكم إلى الطاغوت (جاؤك) تائبين من النفاق متصلين عما ارتكبوا (فاستغفروا الله) من ذلك بالإخلاص وبالغوا في الاعتذار إليك من إيدائك برّد قضائك حتى انتصبت شفيعاً لهم إلى الله مستغفراً (لوجدوا الله تواباً) لعلوه تواباً أي لتائب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه إلى طريقة الالتفات تفخيماً لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيماً لاستغفاره وتنبهاً على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان فلا وربك معناه فوربك كقوله تعالى «فوربك لنسألنهم» ولا مزيدة لنا كيد معنى القسم كما زيدت في ثلثا يعلم لنا كيد وجوب العلم و (لا يؤمنون) جواب القسم

إذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يشهد له فإنه أخبر بما سيقع لهم على سبيل التهديد وأما الثاني فيلآئمه من السياق قوله «أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم» يعني ما انطوت عليه من الخبث والمكر والحيل ثم أمره بوعظهم والإعراض عن جرائمهم حتى لا تكون مؤاخذتهم بما ناعته من نصحتهم ووعظهم ثم جاء قوله وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً كالشرح للوعظ ولذكرهم ما يعظم فيه وتلك نفوسهم التي علم الله ما انطوت عليه من المذام وعلى هذا يكون المراد الوعظ وما يتعلق به وأما الثالث فيشهد له سيرته عليه الصلاة والسلام في كتم عناد المنافقين والتجافي عن إفصاحهم والستر عليهم حتى عد حذيفة رضي الله عنه صاحب سره عليه الصلاة والسلام لتخصيصه إياه بالاطلاع على أعيانهم وتسميتهم له بأسمائهم وأخباره في هذا المعنى كثيرة ۝ قوله تعالى ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية (قال محمود وإنما يقل واستغفرت لهم لأنه عدل به الخ) قال أحمد وفي هذا النوع من الالتفات خصوصية وهي اشتاله على ذكر صفة مناسبة لما أضيف إليه وذلك زائد على الالتفات بذكر الأعلام الجاهدة والله الموفق ۝ قوله تعالى «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم» (قال معناه فوربك ولا مزيدة لنا كيد الخ) قال أحمد يشير إلى أن لما زيدت مع القسم وإن لم يكن المقسم به دل ذلك على أنها إنما تدخل فيه لنا كيد القسم فإذا دخلت حيث يكون المقسم عليه نفيًا تعين جعلها لنا كيد القسم طرداً للباب والظاهر عندى والله أعلم أنها التوطئة التي المقسم عليه والزخشرى لم يذكر ما من ذلك وحاصل ما ذكره مجيئها لغير هذا المعنى في الإثبات وذلك لا يأتى مجيئها في النفي على الوجه الآخر من التوطئة على أن في دخولها على القسم المثبت نظراً وذلك أنها لم ترد في الكتاب العزيز إلا مع القسم حيث يكون بالفعل مثل لا أقسم بهذا البلد لا أقسم بيوم القيامة فلا أقسم بالخنس فلا أقسم بمواقع النجوم فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون ولم تدخل أيضاً إلا على القسم بغير الله تعالى ولذلك سرياً كونها في آية النساء لنا كيد القسم ويعين كونها التوطئة وذلك أن المراد بها في جميع الآيات التي عددناها أنها كيد تعظيم المقسم به لإدخاله في القسم بالشيء إلا إعظامه



قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دَيْرِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ

(فان قلت) هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر لافي لا يؤمنون (قلت) يأتي ذلك اسواء النبي والاثبات فيه وذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم (فما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (حرجا) ضيقاً أى لاتضيق صدورهم من حكمك وقيل شكاً لأن الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلبوا) وينقادوا ويذعنوا لما تأتي به من قضائك لا يعارضوه بشيء من قولك سلم لأمر الله وأسلم له وحقيقة سلم نفسه وأسلها إذا جعلها سالمة خالصة و (تسليماً) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمه انقياد الاشبهة فيه بظاهرم وباطنهم قبل نزلت في شأن المنافق واليهودى وقيل في شأن الزبير وحاطب بن أبى بلتعة وذلك أنهما اخصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحزة كانا يسقيان بها النخل فقال اسق يا زبير ثم ارسل الماء إلى جارك فغضب حاطب وقال لأن كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر واستوف حقه ثم أرسله إلى جارك كان قد أشار على الزبير برأى فيه السعة له وللخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فمرا على المقداد فقال له لمن كان القضاء فقال الانصارى قضى لابن عمته ولوى شدة ففطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يهيمونه في قضاء يقضى بينهم وأيم الله لقد أذنبنا ذنباً مرة في حياة موسى فدعانا إلى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفاً في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله إن الله يعلم منى الصدق لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لقتلتها وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده إن من أمتى رجالا الإيمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسى وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذى لم يفعل بنا ذلك فزلت الآية في شأن حاطب ونزلت في شأن هؤلاء (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) أى لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بنى إسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتيبوا من عبادة العجل (ما فعلوه إلا) ناس (قليل منهم) وهذا توبيخ عظيم والرفع على البدل من الواو وفي فعلوه و قرئى إلا قليلاً بالنصب على أصل

فكأنه بدخولها يقول إن إعطائى لهذه الاشياء بالقسم بها كلا إعظام يعنى أنها تستوجب من التعظيم فوق ذلك وهذا التأكيدي إنما يؤتى به رفعا لثوم كون هذه الاشياء غير مستحقة للتعظيم وللإقسام بها فيزاح هذا الوم بالتأكيدي في إبراز فعل القسم مؤكداً بالنفي المذكور وقد قرر الزحشرى هذا المعنى في دخول لا عند قوله لا أقسم بيوم القيامة على وجه يحمل هذا بسطه وإيضاحه فإذا بين ذلك فهذا الوم الذى يراد إزاحته في القسم بغير الله مندفع في الإقسام بالله فلا يحتاج إلى دخول لا مؤكدة للقسم فيتمين حملها على الموطنة ولا تنكاد تجدها في غير الكتاب العزيز داخل على قسم مثبت وأما دخولها في القسم وجوابه نفي فكثير مثل

فلا وأليك ابنة العامر ۝ ي لا يدعى القوم أنى أفر

وكقوله : ألا نادى أمانة باحتيال ۝ لنحزنى فلا بك ما بالى

وقوله : رأى برقاً فوضع فوق بكر ۝ فلا بك ما أسال ولا أقاما

وقوله : خالف فلا والله نهبط نلعة ۝ من الأرض إلا أنت اللذلى عارف

وهو أكثر من أن يحصى فتأمل هذا الفصل فإنه حقيق بالتأمل

(قوله قد أشار على الزبير أى فيه السعة) كان قبله سقطاً تقديره برأى متوسط أى فيه السعة الخ (قوله فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) أغضب أفاده الصحاح

مَنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا ۖ وَإِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهْدَيْنَهُم صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ وَمَن يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

الاستثناء أو على إلا فعلا قليلا ( ما يوعظون به ) من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به لانه الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى ( لكان خيرا لهم ) في عاجلهم وآجلهم ( وأشد ثباتا ) لإيمانهم وأبعد من الاضطراب فيه ( وإذا ) جواب السؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم أيضا بعد التثبيت فقول وإذا لو ثبتوا ( لآتيناهم ) لأن إذا جواب وجزاء ( من لدنا أجر عظيم ) كقولهم ويؤت من لدنه أجر عظيم أن المراد العطاء المتفضل به من عنده وتسميته أجرا لانه تابع الأجر لا يثبت إلا بثباته ( ولهديناهم ) ولطفنا بهم ووقفناهم لازدياد الخيرات الصديقون أفاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كأبي بكر الصديق رضى الله عنه وصدقوا في أقوالهم وأفعالهم وهذا ترغيب للؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله إلى الله وأرفعهم درجات عنده ( وحسن أولئك رفيقا ) فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا ولا استقلاله بمعنى التعجب قرئ وحسن بسكون السين يقول المتعجب حسن الوجه وجهك وحسن الوجه وجهك بالفتح والضم مع التسكين والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ويجوز أن يكون مفردا بين به الجنس في باب التمييز وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فأناه يوما وقد تغير وجهه ونخل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما من وجه غير أنى إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة تخفت أن لأراك هناك لأنى عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وإن لم أدخل فذاك حين لأراك أبدا فزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة ( ذلك ) مبتدأ و ( الفضل ) صفته و ( من الله ) الخبر ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ والفضل من الله خبره والمعنى أن ما أعطى المطيعون من الأجر العظيم ومرافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم تبعاً لثوابهم

قوله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم إلى قوله ذلك الفضل من الله ( قال محمود والمعنى أن ما أعطى المطيعون من الأجر الخ ) قال أحمد عقيدة أهل السنة وأن المطيع لا يستحق على الله بطاعته شيئا وأنه مهما أثبت به من دخول الجنة والنجاة من النار فذاك فضل من الله لانه استحقاق ثابت فهم يفترون هذه الآية في رجائها وأما القدرية فيزعمون أن المطيع يستوجب على الله ثواب الطاعة وأن المقابل لطاعته من الثواب أجر مستحق كالأجرة على العمل في الشاهد ليس بفضل وإنما الفضل ما يزيده العبد على حقه من أنواع الثواب وصنوف الكرامة فلما وردت هذه الآية ناطقة بأن جملة ما يناله عباد الله فضل من الله اضطر الزمخشري إلى ردّها إلى معتقده فجعل الفضل المشار إليه هو الزيادة التابعة للثواب يعنى المستحق ثم اتسع في الأول فذكر وجهها آخر وهو أن يكون المشار إليه مزايا هؤلاء المطيعين في طاعتهم وتمييزهم بأعمالهم وجعل معنى كونها فضلا من الله أنه وفقهم لا اكتسابها وممكنهم من ذلك لا غير يعنى وأما إحداثها فبقدرهم وهذا من الطراز الأول والحق أن الكل أيضا فضل من الله بكل اعتبار لأن معتقدا معاشر أهل السنة أن الطاعات والأعمال التي يتميز هؤلاء الخواص خلق الله تعالى وفعله وأن قدرهم لا تأثير لها في أعمالهم بل الله عز وجل يخلق على أيديهم الطاعات ويثيبهم عليها فالطاعة إذا من فضله وثوابها من فضله فله الفضل على كل حال والمنة في الفاتحة والمآل وكفى بقول سيد البشر في ذلك حجة وقوة فقد قال عليه أفضل الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله

خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ فَرَرُوا جَمِيعًا ۖ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبْتَغَىٰ فَنَاصِيَةٌ ۚ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شُهَدَاءَ ۖ وَلَئِنْ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْسَنَتِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ

(و كفى بالله علما) بجزاء من أطاعه أو أراد أن فضل المنعم عليهم ومزيته من الله لأنهم اكتسبوه بتمكينه وتوفيقه وكفى بالله علما بعباده فهو بوقعهم على حسب أحوالهم (خذوا حذركم) الحذر والحذر بمعنى كالآثر والآخر يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترز من الخوف كأنه جعل الحذر آله التي يقي بها نفسه ويعصم بها روحه والمعنى احذروا واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من أنفسكم (فانفروا) إذا انفرتكم إلى العدو إما (ثبات) جماعات متفرقة سرية بعد سرية وإما (جميعا) أي مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلحقوا بأنفسكم إلى التهلكة ۖ وقرئ فانفروا بضم الفاء ۖ اللام في (لمن) للابتداء بمنزلة قولها إن الله لغفور وفي (ليبتغن) جواب قسم محذوف تقديره وإن منكم لمن أقسم بالله ليبتغن والقسم وجوابه صلة من والضمير الزاجع منها إليه ما استكن في ليبتغن والخطاب لمسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبطون منهم المنافقون لأنهم كانوا يغزون معهم ثقافا ومعنى ليبتغن ليتأقن وليتخلفن عن الجهاد وبطأ بمعنى أبطأ كعتم بمعنى أعم إذا أبطأ وقرئ ليبتغن بالتخفيف يقال بطأ على فلان وأبطأ على وبطؤ نحو ثقل ويقال ما ببطأ بك فيعدى بالباء ويجوز أن يكون منقولاً من بطؤ نحو ثقل من ثقل فيراد ليبتغن غيره وليبتغن عن الغزو وكان هذا ديدن المنافق عبد الله بن أبي وهو الذي ثبط الناس يوم أحد (فإن أصابتكم مصيبة) من قتل أو هزيمة (فضل من الله) من فتح أو غنيمة (ليقوان) وقرأ الحسن ليقوان بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى من لأن قوله لمن ليبتغن في معنى الجماعة وقوله (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل الذي هو ليقوان وبين مفعوله وهو (ياليتني) والمعنى كأن لم تتقدم له معكم موادة لأن المنافقين كانوا يواتون المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر وإن كانوا كانوا يبعون لهم الغوائل في الباطن والظاهر أنه نهكهم لأنهم كانوا أعدى عدو للمؤمنين وأشدّهم حسداً لهم فكيف يوصفون بالمودة إلا على وجه العكس تهكبا بهم ۖ وقرئ فأفوز فوزاً عظيماً على كنت معهم لينظم الكون معهم والفوز معنى التمي فيكونا متمنين جميعاً ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فأننا أفوز في ذلك الوقت (يشرون) بمعنى يشترون ويبيعون قال ابن مفرغ وشريت برداً لستني ۖ من بعد برد كنت هامة

فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطون وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد والذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها والمعنى أن صد الذين

ولكن بفضل الله ورحمته قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا اللهم اختم لنا باقفاء السنة وأدخلنا بفضلك المحض الجنة ۖ قوله تعالى وإن منكم لمن ليبتغن فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيداً وإن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً (قال محمود فيه المراد بالمصيبة القتل والهزيمة الخ) قال أحمد وفي هذه القراءة نكتة غريبة وهي الإعادة إلى لفظ من بعد الإعادة إلى معناها وهو مستغرب أنكر بعضهم وجوده في الكتاب العزيز لما يلزم من الإجمال بعد اليأز وهو خلاف قانون البلاغة إذ الإعادة إلى لفظها ليس بمفصح عن معناها بل تناوله للمعنى يحمل مبهمة فوقه بعد البيان عسر ومنهم من أثبت وعد موضعين وهذه الآية على هذه القراءة ثالث وسأني بيان شاف إن شاء الله تعالى

(قوله بمعنى أبطأ كعتم بمعنى أعم) في الصحاح العتم الإبطاء

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ تُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الظَّالِمِينَ فَفَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ

مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون ۝ ووعد المعتامل في سبيل الله ظافراً أو مظفوراً به إيتاء الأجر العظيم على اجتاده في إعزاز دين الله (والمستضعفين) فيه وجهان أن يكون مجروراً عطفاً على سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين ومنصوباً على الاختصاص يعني واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لأن سبيل الله عام في كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين اسلبوا إمكهم وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد وكانوا يدعون الله بالخلاص ويستعصرونه فيسر الله لبعضهم الخروج إلى المدينة وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولياً وناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فنولاهم أحسن التولي ونصرهم أقوى النصر ولما خرج استعمل على أهل مكة عتاب بن أسيد فراءوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا اعز بها من الظلمة (فإن قلت) لم ذكر الولدان (قلت) تسجيلاً بإفراط ظلمهم حيث بلغ أذام الولدان غير الحكامين إرغاماً لأبائهم وامهاتهم ومبغضة لهم لمسكهم ولأن المستضعفين كانوا يشركون صديانهم في دعائهم استنزالاً لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة بإخراجهم في الاستسقاء وعن ابن عباس كنت أنا وأخي من المستضعفين من النساء والولدان ويجوز أن يراد بالرجال والنساء الأحرار والحرائر والولدان العبيد والإماء لأن العبد والامة يقال لهما الوليد والوليدة وقيل للولدان والولائد الولدان لتغليب الذكور على الإناث كما يقال الآباء والإخوة (فإن قلت) لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنت (قلت) هو وصف للقرية إلا أنه مستدل إلى أهلها فاعطى إعراب القرية لأنه صفتها وذ كر لإسناده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها ولو أنت فقيل الظالمين أهلها (قلت) نعم كما تقول التي ظلموا أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه واسروا التجوى الذين ظلموا ۝ رغب الله المؤمنين ترغيباً وشجعهم تشجيعاً بإخبارهم أنهم إنما يقاتلون في سبيل الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم إلا الشيطان وكيد الشيطان للؤمنين إلى جنب كيد الله للكافرين أضعف شيء وأوهنه (كفوا أيديكم) أي كفوها عن القتال وذلك أن المسلمين كانوا مكفوفين عن مقاتلة

۝ قوله تعالى وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها (قال محمود يجوز أن يكون المستضعفين مجروراً إلى قوله ومنصوباً الخ) قال أحمد وفيه على هذا ما بلغه في الحث على خلاصهم من جهتين إحداهما التخصيص بعد التعميم فإنه يقتضي إضمار الناصب الذي هو اختص ولولا النصب لكان التخصيص معلوماً من إفراده بالذكر ولكن كد هذا المعلوم بطريق اللزوم بأن أخرجه إلى النطق ۝ قوله تعالى «الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها» (قال محمود إن قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنت الخ) قال أحمد ووقفت على نكتة في هذه الآية حسنة وهي أن كل قرية ذكرت في الكتاب العزيز فالظلم اليها ينسب بطريق المجاز كقوله «وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئة إلى قوله فكفرت بأنعم الله وقوله «وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها» وأما هذه القرية في سورة النساء فينسب الظلم إلى أهلها على الحقيقة لأن المراد بها مكة فوقرت عن نسبة الظلم اليها تشريفاً

وَأَقِمْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا هـ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ

السكران ما داموا بمكة وكانوا يمتنون أن يؤذن لهم فيه (فلما كتب عليهم القتال) بالمدينة كع فريق منهم لا شكافي الدين ولا رغبة عنه ولكن نفورا عن الإخطار بالأرواح وخوفا من الموت (كخشية الله) من إضافة المصدر إلى المفعول (فإن قلت) ما محل كخشية الله من الإعراب (قلت) محل النصب على الحال من الضمير في يخشون أى يخشون الناس مثل أهل خشية الله أى مشبهين لأهل خشية الله (أو أشد خشية) بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله وأشد معطوف على الحال (فإن قلت) لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تقدر يخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يخشى الله (قلت) أبى ذلك قوله أو أشد خشية لأنه وما عطف عليه فى حكم واحد ولو قلت يخشون الناس أشد خشية لم يكن إلا حالا عن ضمير الفريق ولم ينتصب انتصاب المصدر لأنك لا تقول خشى فلان أشد خشية فتعصب خشية وأنت تريد المصدر لما تقول أشد خشية فتجزها وإذا نصبها لم يكن أشد خشية إلا عبارة عن الفاعل حالا منه اللهم إلا أن تحمل الخشية غاشية وذات خشية على قولهم جد جده فزعم أن معناه يخشون الناس خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله ويجوز على هذا أن يكون محل أشد مجرورا عطفا على خشية الله تريد كخشية الله أو كخشية أشد خشية منها (لولا) أخرتنا إلى أجل قريب (استزادة فى مدة الكف واستعمال إلى وقت آخر كقوله لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق) (ولا تظلمون فتيلًا)

لما شرفها الله تعالى هـ قوله تعالى يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية (قال محمود قوله تعالى كخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول الخ) قال أحمد وقدمت نظير هذه الآية فى الإعراب وهو قوله تعالى «فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا» وقد قرأ الزمخشري ثم ما أذعن له منا وهو الجزع عطفًا على الذكر وبيننا ثم جواز به التأويل الذى ذكره الزمخشري ههنا وهو الحاقه باب جد جده وأصل هذا الإعراب لأبى الفتح وقد بينت جواز الجزع عطفًا على الذكر من غير احتياج إلى التأويل المذكور وأجرى مثله ههنا وهو وجه حسن استنبطه من كتاب سيبويه فإن أصبت فن الله وإن أخطأت فنى والله الموفق الذى ذكر سيبويه جواز قول القائل زيد أشجع الناس رجلا ثم قال سيبويه فرجل واقع على المبتدا ولك أن تجره فتقول زيد أشجع رجلا وهو الأصل انتهى المقصود من كلام سيبويه وإذا بنيت عليه جاز أن تقول خشى فلان أشد خشية فتعصب الخشية وأنت تريد المصدر كأنك قلت خشى فلان خشية أشد خشية فتوقع خشية الثانية على الأولى وإن نصبها فهو كما قلت زيد أشجع رجلا فأوقعت رجلا على زيد وإن كنت نصبته فهو على الأصل أن تقول أشد خشية فتجرها كما كان الأصل أن تقول زيد أشجع رجلا فتجره وما منع الزمخشري من النصب مع وقوعه على المصدر إلا أن مقتضى النصب فى مثله خروج المنصوب عن الأول بخلاف المجرور ألا تراك تقول زيد أكرم أباه فيكون زيد من الأبناء وأنت تفضل أباه وتقول زيد أكرم أبى فيكون من الآباء وأنت تفضله فلو ذهبت توقع أشد على الخشية الأولى وقد نصبتم بها لزوم خروج الثانى عن الأول وهو محال إذ لا تكون الخشية خشية فحتاج إلى التأويل المذكور وهو جعل الخشية الأولى غاشية حتى تخرجها عن المصدر المميز لها وقد بينا فى كلام سيبويه جواز النصب مع وقوع الثانى على الأول كما لو جررت فثله يجوز فى الآية من غير تأويل والله أعلم وقد مضت وجوه من الإعراب فى آية البقرة يتعذر بعضها ههنا لمناقرة المعنى والله الموفق ومثل هذه الأنواع من الإعراب منزل من العربية منزلة اللب الخالص فلا يوصل إليها إلا بعد تجاوز

يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۖ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ

ولا تنقصون أدنى شيء من أجوركم على مشاق القتال فلا ترغبوا عنه وقرئ ولا يظلمون بالياء ۖ قرئ يدرككم بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كأنه قيل فيدرككم الموت وشبه بقول القاتل ۖ من يفعل الحسنات الله يشكرها ۖ ويجوز أن يقال حل على ما يقع موقع أينما تكونوا وهو أينما كنتم كما حل ولا ناعب على ما يقع موقع ليسوا بمصلحين وهو ليسوا بمصلحين فرفع كما رفع زهير ۖ يقول لا غائب مالي ولا حرم ۖ وهو قول نحوي سيوى ويجوز أن يتصل بقوله ولا تظلمون فتيلا أى ولا تنقصون شيئا مما كتب من آجالكم ۖ أينما تكونوا فى ملاحم حروب أو غيرها ثم ابتدأ قوله يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة والوقف على الوجه على أينما تكونوا ۖ والبروج الحصون ۖ مشيدة مرفعة وفرى مشيدة من شاد القصر إذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجصّ وقرأ نعيم بن ميسرة مشيدة بكسر الياء وصفافها بفعل فاعلها مجازاً كما قالوا قصيدة شاعرة وإنما الشاعر فارضها ۖ السيئة تقع على البلية والمعصية ۖ والحسنة على النعمة والطاعة قال الله تعالى « وبلوناكم بالجنات والسيات لعلهم يرجعون » وقال إن الحسنات يذهبن السيئات والمعنى وإن تصبهم نعمة من خصب ورخاء نسبوها إلى الله وإن تصبهم بلية من قحط وشدة أضافوها إليك وقالوا هى من عندك وما كانت إلا بشؤمك كما حكى الله عن قوم موسى وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وعن قوم صالح قالوا اطيرنا بك وبين معك وروى عن اليهود لعنت أنها تشاءمت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلت أسعارها فردّ الله عليهم ( قل كل من عند الله ) يبسط الأرزاق ويقبضها على حسب المصالح ( لا يكادون يفقهون حديثاً ) فيعلمون أن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب ثم قال ( ما أصابك ) يا إنسان خطاباً عاماً ( من حسنة ) أى من نعمة وإحسان ( فمن الله ) تفضلاً منه وإحساناً وأمتناناً وامتناناً ( وما أصابك من سيئة ) أى من بلية ومصيبة فمن عندك لأنك السبب فيها بما اكتسبت يداك وما أصابك من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة

جملة القشور وربك الفتح العليم ۖ قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة ( قال محمود قرئ يدرككم بالرفع وقيل هو على حذف الفاء الخ ) قال أحمد أما الوجه الذى ألحقه بتوجيه سيديه فى الشرحين المذكورين فقيه نظر أما قوله ولا ناعب فختار فإن دخول الباء فى خبر ليس أمر مطرد غالب والخبر وطن معروف لها فإذا قدرت فيه حيث تسقط روعى هذا التقدير فى المعطوف لما ذكرناه من الغلبة التى تقتضى إلحاق دخولها بالأصل الواجب الذى يعتبر نطق به أو سكت عنه وأما تقدير أينما تكونوا فى معنى كلام آخر يرتفع معه قوله يدرككم فذلك تقدير لم يعهد له نظير ولم يغلب هذا المقدّر فيلتحق بغلبة دخول الباء فى الخبر فلا يلزم من مراعاة ما يقتضيه غالب الاستعمال ومعهودة مراعاة ما يسبق به عهد وأما البيت الآخر لزهير فالمنقول عن سيديه حمله أو حمل مثله على التقديم والتأخير كقوله ۖ يا أقرع بن حابس يا أقرع ۖ إنك إن يصرع أخوك تصرع فليس من قبيل ولا ناعب والله الموفق وفى الوجه الأخير الذى أبداه الزمخشري حجة واضحة على أن القتل فى الممارك والملاحم لا يعترض على الأجل المقدّر بنقص وإن كل مقتول فبأجله مات ، لا كما يزعمه القدرية والله الموفق

( قوله ويجوز أن يقال حل على ما يقع ... ولا ناعب على ما يقع ) من قول الشاعر : مشائم ليسوا بمصلحين عشيرة ۖ ولا ناعب إلا بين غرابها ۖ وقوله ( يقول الخ ) صدره ۖ وإن أتاه خليل يوم مسغبة ۖ

لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۝  
وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ  
وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرِيقَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا  
كَثِيرًا ۝ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَدَلَهُ الَّذِينَ

يشاكلها حتى انقطاع شمع نعله إلا بذنب وما يعفو الله أكثر (وأرسلناك للناس رسولا) أى رسولا للناس جميعا لست  
برسول العرب وحدهم أنت رسول العرب والعجم كقوله وما أرسلناك إلا كافة للناس قل يا أيها الناس إلى رسول الله  
اليكم جميعا (وكفى بالله شهيدا) على ذلك فما ينبغي لأحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك (من يطع الرسول فقد أطاع  
الله) لأنه لا يأمر إلا بما أمر الله به ولا ينهى إلا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به وبالإتياء عما نهى عنه  
طاعة لله وروى أنه قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا تسمعون إلى ما يقول  
هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ما يريده هذا الرجل إلا أن تتخذة ربا كما اتخذت النصارى عيسى  
فزلت (ومن تولى) عن الطاعة فأعرض عنه (فما أرسلناك) إلا نذيرا لا حفيظا ومهيما عليهم تحفظ عليهم أعمالهم  
وتحاسبهم عليها وتعاقبهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل (ويقولون) إذا أمرتهم بشيء (طاعة) بالرفع أى أمرنا وشأننا  
طاعة ويجوز النصب بمعنى أطعناك طاعة وهذا من قول المرتسم سمعا وطاعة وسمع وطاعة ونحوه قول سيويه وسمعتنا  
بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف أصبحت فيقول حمد الله وثناء عليه كأنه قال أمرى وشأنى حمد الله ولو نصب  
حمد الله وثناء عليه كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها (بيت طائفة) زورت طائفة وسوت (غير  
الذى تقول) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قلت وماضت من الطاعة لأنهم أبطلوا الرد لا القبول والعصيان  
لا الطاعة وإنما ينافقون بما يقولون ويظهرون والتبيت إما من البيتوتة لأنه قضاء الأمر وتديره بالليل يقال هذا  
أمر بيت بليل وإما من آيات الشعر لأن الشاعر يدبرها ويوسوها (والله يكتب ما يبيتون) يثبت في صحائف أعمالهم ويجازيهم  
عليه على سبيل الوعيد أو يكتبه في جملة ما يوحى اليك فيطالعك على أسرارهم فلا يحسبوا أن إبطانهم يغنى عنهم (فأعرض  
عنهم) ولا تتحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) في شأنهم فإن الله يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم إذا قوى  
أمر الإسلام وعز أنصاره ۝ وقرئ بيت طائفة بالإدغام وتذكير الفعل لأن تأنيث الطائفة غير حقيقى ولأنها في معنى  
الفريق والفوج ۝ تدبر الأمر تأمله والنظر في إدباره وما يؤل إليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل فعنى تدبر  
القرآن تأمل معانيه وتبصر مافيه (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) لكان الكثير منه مختلفا متناقضا قد تفاوت نظمه وبلاغته  
ومعانيه فكان بعضه بالغا حد الإعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته وبعضه إخبارا بغيره قد وافق الخبر عنه وبعضه  
إخبارا مخالفا للخبر عنه وبعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دالا على معنى فاسد غير ملتزم فلما تجاوب  
كله بلاغة معجزة فائقة لقوى البلغاء وتناصر صحة معان وصدق إخبار علم أنه ليس إلا من عند قادر على ما لا يقدر عليه  
غيره عالم بما لا يعلمه أحد سواه (فإن قلت) أليس نحو قوله فإذا هي ثياب مبين كأنها جان فورك للنساء  
أجمعين فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان من الاختلاف (قلت) ليس باختلاف عند المتدبرين ۝

(قوله فإن الله يكفيك معرفتهم) قوله معرفتهم أى إثمهم وعبرة النسفي مضرتهم فخر

يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ

هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالأحوال ولا استبطان للأموال كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل (أذاعوا به) وكانت إذا عنهم مفسدة ولوردوا ذلك الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أولى الأمر منهم وهم كباراء الصحابة البصراء بالأمور أو الذين كانوا يؤمرون منهم (لعله) لعلهم ما أخبروا به (الذين يستنبطونه) الذين يستخرجون تدييره بفتنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمر الحرب ومكايدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء أو على خوف واستشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الأعداء فتعود إذا عنهم مفسدة ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وقضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدييره كيف يدبرونه وما ياتون ويذرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المناققين شيئاً من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالأعلى المؤمنين ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو مما يذاع أو لا يذاع لعلمه الذين يستنبطونه منهم لعلهم يعلم صحته وهل هو مما يذاع أو لا يذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الأمر أى يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم يقال أذاع السر وأذاع به قال : أذاع به في الناس حتى كأنه ۝ بعلياء نار أوقدت بثقوب

ويجوز أن يكون المعنى فعلوا به الإذاعة وهو أبلغ من أذاعوه ۝ وقرئ لعله بإسكان اللام كقوله :

فإن أجه يضجر كما ضجر بازل ۝ من الأدم دبرت صفحته وغاربه

والنبط الماء يخرج من البر أول ما نحفر وإنابطة واستنباطه إخراجها واستخراجها فاستعير لها يستخرج الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيما يعضل ويهم (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو إرسال الرسول وإنزال الكتاب والتوفيق

قوله تعالى وإذ جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا (قال محمود هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالأحوال الخ) قال أحمد وفي اجتماع الحمزة والياء على التعدية نظر لانهما متعاقبتان وهو الذي اقتضى عند المخشري قوله في الوجه الثاني فعلوا الإذاعة ليخرجها عن الياء المعاقبة للهمزة ثم في هذه الآية تأديب لمن يحدث بكل ما يسمع وكفى به كذباً وخصوا عن مثل السرايا والمناصبين الأعداء والمقيمين في نحر العدو وما أعظم المفسدة في هج العامة بكل ما يسمعون من أخبارهم خيراً أو غيره ولقد جربنا ذلك في زماننا هذا منذ طرق العدو المخدول البلاد طهرها الله من دنس وسانها عن رجسه ونجسه وعجل للمسلمين الفتح وأنزل عليهم السكينة والنصرة عاد كلامه (قال ومعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ولولا إرسال الرسل وإنزال الكتب الخ) قال أحمد وفي تفسير المخشري هذا نظر وذلك أنه جعل الاستثناء من الجملة التي وليها بناء على ظاهر الإعراب وأغفل المعنى وذلك أنه يلزم على ذلك جواز أن ينتقل الإنسان من الكفر إلى الإيمان ومن اتباع الشيطان إلى عصيانه وخزيه وليس الله عليه في ذلك فضل ومعاذ الله أن يعتقد ذلك ويبان لزومه أن لولا حرف امتناع لوجود وقد بان أن امتناع اتباع المؤمنين للشيطان فإذا جعلت الاستثناء من الجملة الأخيرة فقد سلبت تأثير فضل الله في امتناع الاتباع عن البعض المستثنى ضرورة وجعلت هؤلاء المستثنين مستبدين بالإيمان وعصيان الشيطان الداعي إلى الكفر بأنفسهم لا بفضل الله ألا تراك إذا قلت لمن تذكره بحقك عليه لولا مساعدتك لك لسلبت أموالك إلا قليلاً كيف لم تجعل لمساعدتك أثراً في بقاء القليل للمخاطب وإنما مننت عليه بتأثير مساعدتك في بقاء أكثر ماله لا في كله ومن المحال أن يعتقد موحد مسلم أنه عصم في شيء من الأشياء من اتباع الشيطان إلا بفضل الله تعالى عليه أما قواعد أهل السنة فواضح أن كل ما يعتد به العبد عاصياً للشيطان من إيمان وعمل خير مخلوقه تعالى وواقع بقدرته ومنعم على العبدية وأما المعتزلة فهم وإن ظنوا أن العبد يخلق لنفسه إيمانه وطاعته إلا أنهم لا يخالفون في أن فضل الله منسحب عليه في ذلك لأنه خلق له القدرة التي بها خلق العبد ذلك على زعمهم ووقفه لإرادة الخير فقد



إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنَكُّلًا هـ مَنْ  
يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
مُقِيتًا هـ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَبِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا هـ اللَّهُ لَا إِلَهَ

(لا تتبعم الشيطان) لبقيم على الكفر (الإقلا) منكم أو (الإقلا) قايلا هـ لما ذكر في الآي قايها: ثبطهم عن القتال وإظهارهم  
الطاعة وإضمارهم خلفها قال (فقاتل في سبيل الله) إن أفردوك وتركوك وحدك (لا تنكف إلا نفسك) غير نفسك وحدها  
أن تقدمها إلى الجهاد فإن الله هو ناصرك لا الجنود فإن شاء نصرك وحدك كما ينصرك وحولك الألوف وقيل دعا الناس  
في بدر الصغرى إلى الخروج وكان أبو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا  
فزلت فخرج ومعه الإسماعيل لم يلبوا على أحد ولولم يتبعه أحد فخرج وحده وقرئ لا تنكف بالجزم على النهي ولا تنكف  
بالنون وكسر اللام أى لا تنكف نحن إلا نفسك وحدها (وحرض المؤمنين) وما عليك في شأنهم إلا التحريض فحسب  
لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) وهم قريش وقد كف بأسهم فقد بدأ لآبي سفيان وقال هذا عام  
مجدب وما كان معهم زاد إلا السويق ولا يلقون إلا عام محض فرجع بهم (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تنكلا) تعذبا  
الشفاعة الحسنة هي التي روي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر أو جلب اليه خير وابتغى بها وجه الله ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت  
في أمر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق هـ والسبب ما كان بخلاف ذلك وعن مسروق أنه شفع شفاعة فأهدى  
إليه المشفوع جارية فغضب وردّها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكلّم فيما بقي منها وقيل الشفاعة  
الحسنة هي الدعوة للمسلم لأنها في معنى الشفاعة إلى الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم: من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب  
استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك (مقيتا) شهيدا حفيظا وقيل  
مقتدر أو أقات على الشيء قال الزبير بن عبد المطلب

وذى ضغن نفيت سوء عنه هـ وكنت على إساءته مقيتا

وقال السموأل إلى الفضل أم على إذا حو هـ سبت إني على الحساب مقيت

واشتقاقه من القوت لأنه يسك النفس ويحفظها هـ الأحسن منها أن تقول وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال  
السلام عليكم وأن تزيد وبركاته إذا قال ورحمة الله وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال  
وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام  
عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله وتلا الآية فقال إنك لم تترك لي فضلا فرددت  
عليك مثله (أوردوها) أو أجيوها بمثلا ورد السلام ورجعه جوابه بمثله لأن المجيب يرد قول المسلم ويكرره وجواب  
التسليم واجب والتخير إنما وقع بين الزيادة وتركها وعن أبي يوسف رحمه الله من قال لآخر أقرئ فلانا السلام

وضح لك تعذر الاستثناء من الجملة الأخيرة على تفسير الزحشرى وما أراه إلا أوامها مسترسلا على المألوف في الإعراب وهو  
إعادة الاستثناء إلى ما يليه من الجمل مهما للنظر في المعنى ومن ثم اتخذ القاضى أبو بكر رضى الله عنه الاستثناء في هذه الآية إلى ما قبل  
الجملة الأخيرة فظنة منه ويقتضى ولأنه إمام مؤيد في نظره مستد في فكره ثم اتخذ القاضى رضى الله عنه هذه الآية وزوره في الرد على من زعم  
الجزم بعود الاستثناء المتعقب للجمل إلى الأخيرة ظاناً أنه أن ذلك واجب لا يسوغ سواه ثم يقف في عوده إلى ما تقدم خاصة وقد  
بينت عند قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني إلا من اغترف غرفة يده أن الاستثناء في هذه الآية أيضا يتعين عوده  
إلى الأولى ويتعذر رده إلى الأخيرة لأن المعنى بآياه وهي موازنة للقاضى في الرد على من حتم عود الاستثناء إلى الأخيرة والله الموفق

(قرله وأقات على الشيء قال الزبير) لعل هنا سقطا تقديره اقتدر عليه

إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۖ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ  
وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا ۖ وَدُّوا

وجب عليه أن يفعل وعن النخعي السلام سنة والرذ فريضة وعن ابن عباس الرد واجب وما من رجل يمر على قوم  
مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة  
القرآن جهراً ورواية الحديث وعند مذاكرة العلم والأذان والإقامة وعن أبي يوسف لا يسلم على لاعب الفرد والشطرنج  
والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعاري من غير عذر في خمام أو غيره وذكر الطحاوي أن المستحب رد السلام  
على طهارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تيمم رد السلام قالوا ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته ولا يسلم على أجنبية  
ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على ركب الحمار والصغير على الكبير والأقل  
على الأكثر وإذا التقيا ابتدرا وعن أبي حنيفة لا تجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم  
عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون السام عليكم وروى لا تبدي اليهودي بالسلام  
وإن بدأك فقل وعليك وعن الحسن يجوز أن تقول للكافر وعليك السلام ولا تقل ورحمة الله فإنها استغفار وعن الشعبي  
أنه قال لصراي سلم عليه وعليك السلام ورحمة الله فقيل له في ذلك فقال أليس في رحمة الله يعيش وقد رخص بعض  
العلماء في أن يبدأ أهل الذمة بالسلام إذا دعت إلى ذلك حادثة تحوج اليهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي حنيفة  
لا تبدأ بسلام في كتاب ولا غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصالحهم وإذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى  
ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دينه (على كل شيء حسياً) أي يحاسبكم على كل شيء من التوبة وغيرها (لا إله إلا هو)  
إما خبر للبتدي وإما اعتراض والخبر ليجمعنكم ومعناه الله والله ليجمعنكم (إلى يوم القيامة) أي ليحشرنكم إليه والقيامة  
والقيام كالطلابة والطلاب وهي قيامهم من القبور أو قيامهم للحساب قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين (ومن  
أصدق من الله حديثاً) لأنه عز وعلا صادق لا يجوز عليه الكذب وذلك أن الكذب مستقل بصارف عن الإقام  
عليه وهو قبحه ووجه قبحه الذي هو كونه كذباً وإخباراً عن الشيء بخلاف ما هو عليه فمن كذب لم يكذب إلا لأنه محتاج إلى أن  
يكذب ليحجز منفعة أو يدفع مضرة أو هو غنى عنه إلا أنه يجهل غناه أو هو جاهل بقبحه أو هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب  
في إخباره ولا يبالي بأهمانطق وربما كان الكذب أحل على حنكته من الصدق وعن بعض السفهاء أنه عرتب على الكذب فقال  
لو غررت لهواتك به ما فارقته وقيل لكذب أهل صدقت قط فقال لو لاني صادق في قولي لالتفتها فكان الحكيم الغني الذي  
لا يجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزّه عن سائر القبائح (فتين) نصب على الحال كقولك  
مالك قائماً روى أن قوماً من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البدو معتلين باجتواء  
المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم  
كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا قوماً هاجروا من مكة ثم بدا لهم فرجعوا وكتبوا إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إنا على دينك وما أخرجنا إلا اجتواء المدينة والاشتياق إلى بلدنا وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا وقيل هم العربون الذين أغاروا على السرح وقتلوا يساراً وقيل هم قوم أظهروا  
الإسلام وقعدوا عن الهجرة ومعناه مالكم اختلفتم في شأن قوم ناققوا نقاقاً ظاهراً وتفرقتهم فيه فرقين ومالك لم يثبتوا  
القول بكفرهم (والله أركسهم) أي ردهم في حكم المشركين كما كانوا (بما كسبوا) من ارتدادهم ولحقهم بالمشركين  
واحتيالهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أركسهم في الكفر بأن خذلهم حتى أركسوا فيه لما علم مرض قلوبهم

(قوله نعمتا ووجه قبحه الذي هو كونه كذباً) لعل قوله ووجه قبحه عطف على قبحه فيكون الذي هو الخ لم وإن كان مبتدأ كان  
الذي مزيداً من الناسخ والخبر هو كونه كذباً (قوله أغاروا على السرح) في الصحاح السرح المال السائم والسائم المال الراعي

لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا  
تُخَذُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ  
وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتِ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ

(أتريدون أن تهودوا) أن تجعلوا من جملة المهتدين (من أضل الله) من جعله من جملة الضلال وحكم عليه بذلك أو  
خذه حتى ضل ۝ وقرئ ركسهم وركسوا فيها (فتكونون) عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التني لجاز  
والمعنى وقد كفركم فكونكم معهم شرعا واحداً فيما هم عليه من الضلال واتباع دين الآباء ۝ فلا تولوهم وإن آمنوا  
حتى يظاهروا إيمانهم بهجرة صحيحة هي لله ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس بعدها بداء ولا تعرب  
(فإن تولوا) عن الإيمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة فحكم سائر المشركين يقتلون حيث وجدوا في  
الحل والحرم وجانبهم مجانبه كلية وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (إلا الذين يصلون) استثناء من  
قوله نخذوهم وأقتلوهم ومعنى يصلون إلى قوم ينتهون إليهم ويتصلون بهم وعن أبي عبيدة هو من الانتساب وصلت إلى  
فلان وانصلت به إذا انتميت إليه وقيل إن الانتساب لا أثر له في منع القتال فقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بن معه من هو من أنسابهم ۝ والقوم هم الأسليون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وذلك أنه  
وإدع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلي على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل إلى هلال  
ولجا إليه فله من الجوار مثل الذي لهلال وقيل القوم بنو بكر بن زيد مناة كانوا في الصلح (أوجاؤكم) لا يخلوا من أن  
يكون معطوفاً على صفة قوم كأنه قيل إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم بمسكين عن القتال لالكم ولا عليكم أو  
على صلة الذين كأنه قيل إلا الذين يتصلون بالمعاهدين أو الذين لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله (فإن  
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً) بعد قوله نخذوهم وأقتلوهم حيث وجدتموهم فقرر  
أن كفهم عن القتال أحد سببي استحقاقهم لنفي التعرض عنهم وترك الإيقاع بهم (فإن قلت) كل واحد من الاتصاليين  
له تأثير في صحة الاستثناء واستحقاق إزالة التعرض للاتصال بالمعاهدين والاتصال بالمكافين لأن الاتصال بهؤلاء  
أو هؤلاء دخول في حكمهم فهلا جوزت أن يكون العطف على صفة قوم ويكون قوله فإن اعتزلوكم تقريراً لحكم اتصالهم  
بالمكافين واختلاطهم بهم وجريهم على سنتهم (قلت) هو جائز ولكن الأول أظهر وأجزى على أسلوب الكلام وفي  
قراءة أبي بينكم وبينهم ميثاق جاؤكم حصرت صدورهم بغيراً ووجهه أن يكون جاؤكم بيانا يصلون أو بدلا أو استنافاً  
أو صفة بعد صفة لقوم ۝ حصرت صدورهم في موضع الحال بإضمار قد والدليل عليه قراءة من قرأ حصرة صدورهم  
وحصرت صدورهم وحاصرات صدورهم وجعله المبرد صفة لموصوف محذوف على أو جاؤكم قوماً حصرت صدورهم  
وقيل هو بيان لجاؤكم وهم بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والاتقباض (أن  
يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أو كرامة أن يقاتلوكم ۝ (فإن قلت) كيف يجوز أن يسلط الله الكفرة على المؤمنين (قلت)  
ما كانت مكافتهم إلا لقتل الله الرعب في قلوبهم ولو شاء لمصلحة يراها من ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين

• قوله تعالى أتريدون أن تهودوا من أضل الله (قال محمود معناه من جعله الخ) قال أحمد هو بهذين الوجهين يفتر من الحق  
والحقيقة أما الحق بل أن الله هو الذي خلق الضلال لمن ضلّ إذ لا خالق إلا الله وأما الحقيقة فلاها أعني الآية اقتضت نسبة الأصل

(قوله فكونكم معهم شرعا واحداً) أى طريقاً وفي الصحاح أنه يحرك ويسكن

فَلَقَاتِلُوهُمْ فَاِنْ اَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوْكُمْ وَالْقُواْ اِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَاِذَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ سَبِيْلًا ۝ سَتَجِدُوْنَ اٰخَرِيْنَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّامْنُوْكُمْ وَيَامْنُوْا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اَرْكَسُوْا فِيْهَا فَاِنْ لَّمْ يَعْزِلُوْكُمْ وَيَلْقَوْا اِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوْا اَيْدِيَهُمْ نَجِّدُوْهُمْ وَاَقْلُوْهُمْ حَيْثُ تُقْفَعُوْهُمْ وَاَوَلَيْسَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا ۝ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمَنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ اِلَى اَهْلِهِ اِلَّا اَنْ

مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط ۝ وقرئ فلقاتلوكم بالتخفيف والتشديد (فإن اعتزلوكم) فإن لم يتعرضوا لكم (والقوا إليكم السلام) أى الاتقياد والاستسلام وقرئ بسكون اللام مع فتح السين (فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً) فما أذن لكم فى أخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين) هم قوم من بنى أسد و غطفان كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا ليامنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا وهدموا (كلما ردوا إلى الفتنة) كلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين (اركسوا فيها) قبلوا فيها أقبح قلب وأشنع وكانوا شراً فيها من كل عدو (حيث تقفتموهم) حيث تمكثتم منهم (سلطاناً مبيناً) حجة واضحة لظهور عدائهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر وإضرارهم بأهل الإسلام أو تسلطاً ظاهراً حيث أذن لكم في قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله كقوله وما كان لى أن يغل وما يكون لنا أن نعوذ فيها (أن يقتل مؤمناً) ابتداء غير قصاص (الإخطأ) إلا على وجه الخطأ (فإن قات) بم اتصب خطأ (قلت) بأنه مفعول له أى ما ينبغي له أن يقتله لعله من العلل إلا للخطأ وحده ويجوز أن يكون حالاً بمعنى لا يقتله في حال من الأحوال إلا في حال الخطأ وأن يكون صفة للبصر إلا قتل الخطأ والمعنى أن من شأن المؤمن أن يفتنى عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة إلا إذا وجد منه خطأ من غير قصد بأن يرى كافراً فيصيب مسلماً أو يرى شخصاً على أنه كافراً فإذاه ومسلم ۝ وقرئ خطاه بالمد وخطابوزن عى بتخفيف الهمزة وروى أن عياش بن أبى ربيعة وكان أخاً أبى جهل لأمه أسلم وهاجر خوفاً من قومه إلى المدينة وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبى أنيسة فأتياه وهو في أطم فقتل منه أبو جهل في الذروة والغارب وقال أليس محمد يحنك على صلة الرحم انصرف وبرر أمك وأنت على دينك حتى نزل وذهب معهم فلبا فسحاً عن المدينة كنفاه وجلده كل واحد مائة جلدة فقال للحرث هذا أخى فمن أنت يا حارث لله على إن وجدتكم خالياً أن أقتلك وقدمابه على أمه خلعت لا يحمل كتافه أو يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك وأسلم وأسلم الحرث وهاجر فلقبه عياش بظهر قباء ولم يشعر بإسلامه فأحنى عليه فقتله ثم أخبر بإسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم يشعر بإسلامه فنزلت (فحري رقية) فعليه تحرير رقية والتحرير الإعتاق والحر والعقيق الكريم لأن الكريم فى الأحرار كما أن اللوم فى العبيد ومنه عاق الخيل وعناق الطير لكرامها وحز الوجه أكرم موضع منه وقولهم للثيم عبد وفلان عبد الفعل أى لثيم الفعل والرقبة عبارة عن النسمة كما عبر عنها بالراس فى قولهم فلان يملك كذا راساً من الرقيق والمراد برقبة مؤمنة كل رقية كانت على حكم الإسلام عند عامة العلماء وعن الحسن لا تجزئ إلا رقية قد صلت وصامت ولا تجزئ الصغيرة وقاس عليها الشافعى كفارة الظهار فاشتراط الإيمان وقيل لما أخرج نفساً مؤمنة عن جملة الأحياء لزمه أن يدخل نفساً مثلاًها فى جملة الأحرار لأن إطلاقها من قيد الرق كإحيائها من قبل أن الرقب ممنوع من تصرف الأحرار (مسلمة إلى أهله) مؤداة إلى ورثته

إلى فعل الله تعالى فالتمثيل في تحريف الفاعلية إلى التسبب عدول عن الحقيقة إلى المجاز وقد علمت الباعث له على هذا المعتقد فلا نعيده

(قوله وهو في أطم فقتل منه) أى حصن أفاده الصحاح وفيه ما زال فلان يقتل من فلان فى الذروة والقارب أى يدور من وراء خديعته

يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مَسْلُومَةٌ إِلَى أَهْلِهَا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

يَقْتَسِمُونَ كَمَا يَقْتَسِمُونَ الْمِيرَاثَ لِأَفْرَقٍ بَيْنَهُمَا بَيْنَ سَائِرِ الزَّكَاةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ يَقْضِي مِنَ الدِّينِ وَتَنْفِذُ الْوَصِيَّةِ وَإِنْ لَمْ يَبْقَ وَارِثًا فَهِيَ لِيَتِ الْمَالُ لِلَّذِينَ الْمُسْلِمِينَ يَقُومُونَ مَقَامَ الْوَرِثَةِ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَارِثٌ مِنْ لَا وَارِثَ لَهُ وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَضَى بِدِيَةِ الْمَقْتُولِ لِبَنَاتِهِ أَمْرًا تَطْلُبُ مِيرَاثَهَا مِنْ عَقْلِهِ فَقَالَ لَا أَعْلَمُ لَكَ شَيْئًا إِلَّا الْمَالِ الدِّيَةِ لِلْعَصْبَةِ الَّذِينَ يَعْقِلُونَ عَنْهُ قَتَامُ الضَّحَاكِ بْنِ سَفْيَانَ الْكَلَابِيِّ فَقَالَ كَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِي أَنْ أُورِثَ امْرَأَةً أَشِيمَ الصَّبَابِيِّ مِنْ عَقْلِ زَوْجِهَا أَشِيمَ فُورِثَهَا عُمَرُ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ يَرِثُ كُلُّ وَارِثٍ مِنَ الدِّيَةِ غَيْرَ الْقَاتِلِ وَعَنْ شَرِيكِ لَا يَقْضَى مِنَ الدِّيَةِ دِينَ وَلَا تَنْفِذُ وَصِيَّةٍ عَنْ رِبْعَةِ الْغَزَّةِ لَأَمِ الْحَنِينِ وَحَدَّثُوا ذَلِكَ خِلَافَ قَوْلِ الْجَمَاعَةِ (فَإِنْ قُلْتَ) عَلَى مَنْ تَجِبُ الرِّقَةُ وَالِدِيَّةُ (قُلْتَ) عَلَى الْقَاتِلِ إِلَّا أَنْ الرِّقَةَ فِي مَالِهِ وَالِدِيَّةُ تَحْمِلُهَا عَنْهُ الْعَاقِلَةُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ عَاقِلَةٌ فَهِيَ فِي يَدِ الْمَالِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَالِهِ (إِلَّا أَنْ يَصَدَّقَ) إِلَّا أَنْ يَصَدَّقَ عَلَيْهِ بِالِدِيَّةِ وَمَعْنَاهُ الْعَفْوُ كَقَوْلِهِ إِلَّا أَنْ يَغْفُونَ وَنَحْوَهُ وَأَنْ يَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَقَرَأَ أَبِي إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا (فَإِنْ قُلْتَ) بِمِ تَعْلُقُ أَنْ يَصَدَّقُوا وَمَا عِلُّهُ (قُلْتَ) تَعْلُقُ عَلَيْهِ أَوْ بِمَسْلَمَةٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَتَجِبُ عَلَيْهِ الدِّيَةُ أَوْ يَسْلَمُهَا لِأَخِيْنَ يَصَدَّقُونَ عَلَيْهِ وَعَلَى النَّصَبِ عَلَى الظَّرْفِ بِتَقْدِيرِ حَذْفِ الزَّمَانِ كَقَوْلِهِمْ أَجْلَسَ مَا دَامَ زَيْدٌ جَالِسًا وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ أَهْلِهِ بِمَعْنَى الْأَمْتَصِدِّقِينَ (مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ) مِنْ قَوْمٍ كُفَرَاءَ أَهْلِ حَرْبٍ ذَلِكَ نَحْوُ رَجُلٍ أَسْلَمَ فِي قَوْمِهِ الْكُفَرَاءَ وَهُوَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ لَمْ يَفَارِقْهُمْ فَعَلِيَ قَاتِلُهُ الْكَفَّارَةَ إِذَا قَتَلَهُ خَطَأً وَلَيْسَ عَلَى عَاقِلَتِهِ لَأَهْلِهِ شَيْءٌ لَأَنَّهُمْ كُفَرَاءُ حَارِبُونَ وَقِيلَ كَانَ الرَّجُلُ يَسْلُمُ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُمْ مُشْرِكُونَ فَيَغْزَوُهُمْ جَيْشُ الْمُسْلِمِينَ فَيَقْتُلُ فِيهِمْ خَطَأً لَأَنَّهُمْ يَظُنُّونَهُ كُفَرَاءَ مِثْلَهُمْ (وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ) كُفَرَةٍ لَهُمْ ذِمَّةٌ كَالْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ عَاهَدُوا الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلَ الذِّمَّةِ مِنَ الْكُتُبَانِيِّينَ فَحُكْمُهُ حُكْمُ مُسْلِمٍ مِنْ مُسْلِمِينَ (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) رَقَبَةً بِمَعْنَى لَمْ يَمْلِكْهَا وَلَا مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَيْهَا (فَ) عَلَيْهِ (صِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ) قَبُولًا مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً مِنْهُ مَنْ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا قَبَلَ تَوْبَتَهُ يَعْنِي شَرَعَ ذَلِكَ تَوْبَةً مِنْهُ أَوْ نَقَلَكَ مِنَ الرِّقَةِ إِلَى الصَّوْمِ تَوْبَةً مِنْهُ هَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا مِنَ التَّهْدِيدِ وَالْإِعَادِ وَالْإِبْرَاقِ وَالْإِرْعَادِ أَمْرٌ عَظِيمٌ وَخُطْبٌ غَلِيظٌ وَمَنْ ثُمَّ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَارَوْى مِنْ أَنَّ تَوْبَةَ قَاتِلِ الْمُؤْمِنِ عَدُوًّا غَيْرَ مَقْبُولَةٍ وَعَنْ سَفْيَانَ كَانَ أَهْلُ الْعِلْمِ إِذَا سَأَلُوا قَالُوا لَا تَوْبَةَ لَهُ وَذَلِكَ يَحْمَلُ مِنْهُمْ عَلَى الْإِقْدَاءِ بِسَنَةِ اللَّهِ فِي التَّغْلِيظِ وَالتَّشْدِيدِ وَإِلَّا فَكُلُّ ذَنْبٍ مَعْمُوٌّ بِالتَّوْبَةِ وَنَاهِيكَ بِمَعْمُوِّ الشَّرِكِ دَلِيلًا وَفِي الْحَدِيثِ لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ وَفِيهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ بِالْمَشْرِقِ وَآخَرَ رَضِيَ بِالْمَغْرِبِ لِأَشْرَكَ فِي دَمِهِ وَفِيهِ أَنَّ هَذَا الْإِنْسَانَ بَيَّنَّ اللَّهُ مَلْعُونٌ مِنْ هَدْمِ بَنِيَانِهِ وَفِيهِ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِشَطْرِ كُلِّهٖ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيِسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَجَبُ مِنْ قَوْمٍ يَقْرَءُونَ هَذِهِ الْآيَةَ أَوْ يَرَوْنَ مَا فِيهَا وَيَسْمَعُونَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ الْعَظِيمَةَ وَقَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمَنْعِ التَّوْبَةِ ثُمَّ لَا تَدْعُهُمْ أَشْعَبِيَّتُهُمْ وَطُمَاعِيَّتُهُمْ الْفَارِغَةُ وَاتِّبَاعُهُمْ هَوَاهُمْ وَمَا يَخِيلُ إِلَيْهِمْ مَنَامُهُمْ أَنْ يَطْعَمُوا فِي الْعَفْوِ عَنْ قَاتِلِ الْمُؤْمِنِ بِغَيْرِ تَوْبَةٍ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهِمْ ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى التَّوْبَةَ فِي قَتْلِ الْخَطَا لِلسَّعْيِ يَقَعُ مِنْ نَوْعٍ تَفْرِيطٍ فِيمَا يَجِبُ مِنْ

• قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَتْهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنَ التَّهْدِيدِ وَالْوَعْدِ وَالْإِبْرَاقِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَكَفَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ دَلِيلًا أَبْلَجَ عَلَى أَنَّ الْقَاتِلَ الْمَوْحُودَ لَمْ يَتَبَّ فِي الْمَشْيَةِ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُمْ إِنْ شَاءَ غَفَرَهُ وَقَدَّمَ الْكَلَامَ عَلَى الْآيَةِ رَمَاهُ بِالْهَدْمِ مِنْ قَدَمِ

(قَوْلُهُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَكْتُوبٌ) لَهُ مَكْتُوبًا (قَوْلُهُ وَالْعَجَبُ مِنْ قَوْمٍ يَقْرَءُونَ) فِيهِ اتِّصَارُ الْمَعْزَلَةِ وَتَشْنِيعُ عَلَى أَهْلِ السَّنَةِ حَيْثُ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ غَفْرَانِ الْكِبَائِرِ بِالتَّوْبَةِ أَوْ بِالشَّفَاعَةِ أَوْ بِمَجْزِدِ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ كَمَا حَقَّقَ فِي عِلْمٍ وَفِي الصَّحَاحِ أَشْعَبُ اسْمُ رَجُلٍ كَانَ طُمَاعًا وَفِي الْمَثَلِ أَطْمَعُ مِنْ

حَكِيمًا ۝ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۝  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ  
عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

الاحتياط والتحفظ فيه حسم للإطماع وأي حسم ولكن لاحتياجه لمن نادى (فإن قلت) هل فيها دليل على خلود  
من لم يقب من أهل الكبار (قلت) ما بين الدليل وهو تناول قوله ومن يقتل أي قاتل كان من مسلم أو كافر نائب  
أو غير نائب إلا أن النائب أخرجه الدليل فن ادعى إخراج المسلم غير النائب فليأت دليل مثله (فتبينوا) وقرئ فثبتوا  
وهما من الفعل بمعنى الاستفعال أي اطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تهوكو فيه من غير روية ۝ وقرئ السلم والسلام  
وهما الاستسلام وقيل الإسلام وقيل التسليم الذي هو تحية أهل الإسلام (لست مؤمناً) ۝ وقرئ مؤمناً بفتح الميم من  
آمنه أي لا تؤمنك وأصله أن مرداس بن نبيك رجلاً من أهل فداك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان عليها غالب بن فضالة اللبثي فهربوا وبقي مرداس لثقتهم بإسلامه فلما رأى الخيل ألجأ غنمه  
إلى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل وقال لا إله إلا الله محمداً رسول الله السلام عليكم فقتله  
أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجداً شديداً وقال قتلتموه إرادة مامعه ثم  
قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف بلا إلا لا الله قال أسامة فازال يعيدها حتى وددت أن لم  
أكن أسلمت إلا يومئذ ثم استغفر لي وقال أعتق رقبة (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون الغنيمة التي هي حطام سريع  
النفاذ فهر الذي يدعوكم إلى ترك الثبوت وقلة البحث عن حال من تقتلونه (فعند الله مغانم كثيرة) يغنمكموها تغنيكم  
عن قتل رجل يظهر الإسلام ويتعزذ به من التعرض له لأخذوا ماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الإسلام  
سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة لحصنت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الإطلاع على مواطاة قلوبكم لا لستكم (فن  
الله عليكم) بالاستقامة والاشتهار بالإيمان والتقدم وإن صرتم أعلاماً فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل بكم  
وأن تعتبروا ظاهر الإسلام في المسكافة ولا تقولوا إن تبليلاً هذا لا تقاء القتل لا لصدق النية فتجملوه سلماً إلى استباحة دمه  
وماله وقد حرّمهما الله وقوله (فتبينوا) تكرر الأمر بالتبين ليؤكد عليهم (إن الله كان بما تعملون خبيراً) فلا تنهتوا في  
القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (غير أُولِي الضَّرَرِّ) قرئ بالحرركات الثلاث فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء  
منهم أو حال عنهم والجزء صفة للمؤمنين والضرر المرض أو الماعاة من عي أو عرج أو زمانة أو نحوها وعن زيد بن ثابت

وأمانسة أهل السنة إلى الأشعية فذلك لا يضيرهم لأنهم إنما تطلعوها على لطف أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين ولم يقنطوا  
من رحمة الله إنه لا يقنط من رحمة الله إلا القوم الظالمون

أشعب اه فالأشعية الخصلة التي تنسب إلى أشعب وهي الطمع الشديد (قوله دليل على خلود من لم يقب) هو مذهب  
المعتزلة وذهب أهل السنة إلى خروج من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان كما في حديث الشفاعة وقد تقرّر في محله  
(قوله ولا تهوكو فيه) أي تحيروا أو تخطوا بلا مبالاة أفاده الصحاح (قوله وأصله أن مرداس بن نبيك) لعله  
مرداس وفي الصحاح ردت القوم وراستهم إذا رميتهم بحجر والمرداس حجر يرمى به في البحر ليعلم أن فيها ماء  
أولا ومنه سمي الرجل (قوله إلى عاقول من الجبل) في الصحاح العاقول من النهر والوادي والرمل الموج منه

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ دَرَجَتٌ مِنْهُ وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً

كنت إلى جنب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فغشيت السكينة فوقعت فغذه على فغذى حتى خشيت أن ترضها ثم سرى عنه فقال اكتب فكنت في كنف لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن أم مكتوم وكان أعمى يارسول الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيت السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت «لا يستوى القاعدون من المؤمنين» فقال غير أولى الضرر قال زيد أزلها الله وحدها فألحقها والذي نفسى بيده لكأنى أنظر إلى ماحقها عند صدع في الكنف وعن ابن عباس لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون إليها وعن مقاتل إلى تبوك (فإن قلت) معلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فما فائدة نفي الاستواء (قلت) معناه الإذكار بما بينهما من التفاوت العظيم والبون البعيد ليأنف القاعد ويرقع بنفسه عن انحطاط منزلته فيهنز للجهاد ويرغب فيه وفي ارتفاع طبقته ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون أريد به التحريك من حمية الجاهل وأنفته ليهاب به إلى العلم ولينهض بنفسه عن صفة الجهل إن إلى شرف العلم (فضل الله المجاهدين) جملة موضحة لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين كأنه قيل ما لهم لا يستويون فأجيب بذلك والمعنى على القاعدين غير أولى الضرر لكون الجملة بيانا للجملة الأولى المضمنة لهذا الوصف (وكلا) وكل فريق من القاعدين والمجاهدين (وعد الله الحسنَى) أى المأوبة الحسنَى وهى الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد خلقتم بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم أوديا إلا كانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفئدتهم تهوى إلى الجهاد وهم ما يمنعونهم من المسير من ضرر أو غيره (فإن قلت) قد ذكر الله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات فن هم (قلت) أما المفضلون درجة واحدة فهم الذين فضلوا على القاعدين الأضرأ وأما المفضلون درجات فالذين فضلوا على القاعدين الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم لأن العزو فرض كفاية (فإن قلت) لم نصب درجة وأجرا ودرجات (قلت) نصب قوله درجة لوقوعها موقع المرة من التفضيل كأنه قيل فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربه سوطا بمعنى ضربه ضربة وأما أجرا فقد انتصب بفضله لأنه في معنى أجروهم أجرا ودرجات ومغفرة ورحمة بدل من أجر أو يجوز أن ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربه أسواطا بمعنى ضربات كأنه قيل وفضله تفضيلات ونصب أجرا عظيما على أنه حال عن النكرة التى هى درجات مقدمة عليها وانتصب مغفرة ورحمة بإضمار فعالهما بمعنى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة (توفاهم) يجوز أن يكون ماضيا كقراءة من قرأ توفاهم بمعنى توفاهم كقراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى أنفسهم) فى حال ظلهم أنفسهم (قالوا) قال الملائكة للتوفين (فيم كنتم) فى أى شئ كنتم من أمر دينكم وهم ناس من أهل مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة (فإن قلت) كيف صح وقوع قوله (كنا مستضعفين فى الأرض) جوابا عن قولهم فيم كنتم وكان حق الجواب أن يقولوا كنا فى كذا أو لم نكون فى شئ (قلت) معنى فيم كنتم التوبيخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين حيث قدروا على المهاجرة ولم يهاجروا فقالوا كنا مستضعفين اعتذارا عما وبخوابه واعتلالا بالاستضعاف وأنهم لم

(قوله وأنفته ليهاب به إلى التعلم) قوله ليهاب الظاهر أنه من الهوب وهو وهج النار أى توقدها كما فى الصحاح (قوله ونصحت جيوبهم وكانت (فى الصحاح تقول إنه لحسن الجية بالكسر أى الجواب ورجل ناصح الجيب أى أمين

فَتَهَاجَرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَاوَهُم جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا \* إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا \* فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا \* وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمَا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ

يتمكنوا من الهجرة حتى يكونوا في شيء فبكتهم الملائكة بقولهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من إظهار دينكم ومن الهجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل المهاجرون إلى أرض الحبشة وهذا دليل على أن الرجل إذا كان في بلد لا يتمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب لبعض الأسباب والعوائق عن إقامة الدين لا تنحصر أو علم أنه في غير بلده أقوم بحق الله وأدوم على العبادة حقت عليه المهاجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فرت دينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام اللهم إن كنت تعلم أن هجرتي إليك لم تكن إلا للفرار بدينني فاجعلها سبيلا في خاتمة الخير ودرك المرجو من فضلك والمبتغى من رحمتك وصل جوارى لك بعكوفي عند بيتك بجوارك في دار كرامتك يا واسع المغفرة \* ثم استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة في الخروج لفقرهم وعجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بهذه الآية إلى مسلمي مكة فقال جندب بن ضمرة أو ضمرة بن جندب لبنيه احمولوني فأني لست من المستضعفين وإني لا هدى الطريق والله لا أبيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها إلى المدينة وكان شيخا كبيرا فأتى بالنعم (فإن قلت) كيف أدخل الولدان في جملة المستثنى من أهل الوعيد كأنهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال والنساء لو استطاعوا حيلة واهتدوا سبيلا (قلت) الرجال والنساء قد يكونون مستطيعين مهتدين وقد لا يكونون كذلك وأما الولدان فلا يكونون إلا عاجزين عن ذلك فلا يتوجه عليهم وعيد لأن سبب خروج الرجال والنساء من جملة أهل الوعيد إنما هو كونهم عاجزين فإذا كانت العجز متمكنا في الولدان لا ينفكون عنه كانوا عاجزين من جملتهم ضرورة هذا إذا أريد بالولدان الأطفال ويجوز أن يراد المراهقون منهم الذين عقلا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف وإن أريد بهم العبيد والإماء البالغون فلا سؤال \* (فإن قلت) الجملة التي هي (لا يستطيعون) مأموعها (قلت) هي صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان وإنما جاز ذلك والجل نكرات لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه كقوله \* ولقد أمرت على اللثيم يسئني \* (فإن قلت) لم قيل (عسى الله أن يعفو عنهم) بكلمة الإطماع (قلت) للدلالة على أن ترك الهجرة أمر مضيق لا توسعة فيه حتى أن المضطر البين الاضطراب من حقه أن يقول عسى الله أن يعفو عني فكيف بغيره (مرغما) مهاجرا وطريقا يرغم بسلوكه قومه أي يفارقهم على رغم أنوفهم والرمم الذل والهوان وأصله لصرق الأنف بالزغام وهو التراب يقال راغمت الرجل إذا وهوفارقه يكره مفارقتك لمذلة تاحقه بذلك قال النابغة الجعدي

كطود يلاذ بأركانه \* عزيز المراغم والمذهب

\* قوله تعالى إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم إلى قوله إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا (قال الاستاذ من المتوعدين في قوله أولئك ماوهم جهنم وساءت مصيرا الخ) قال أحمد قوله إن المراهقين من الولدان يكلفون إلحاقا بالبالغين مردود بقوله عليه وعلى آله الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يتعلم فجعل البلوغ نفسا مناط التكليف وهذا مذهب الجاهل والميلغنا خلافا وقال الزحشرى أراد الحديث العهد بالصبي وإن بلغوا تسمية لهم بالاسم السالف لقرب عهدهم به كما قال وآتوا اليتامى أموالهم فساءهم يتامى وإن بلغوا إلا لا تدفع



يُدْرِكُ الْمَوْتَ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا أَعْدَاؤُكُمْ مُبِينًا ۝ وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَاتْلُوا لَهُمْ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ

وقرى مرغما قرئ ثم يدرك الموت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الماء كأنه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الماء إلى الكاف كقوله ۝ من عزى سبني لم أضربه ۝ وقرئ يدركه بالنصب على إضمار أن كقوله ۝ وألحق بالحجاز فاستريحا ۝ (فقد وقع أجره على الله) فقد وجب ثوابه عليه وحقيقة الوجوب الوقوع والبقوط فإذا وجبت جنوبها ووجبت الشمس سقط قرصها والمعنى قد علم الله كيف يثيبه وذلك واجب عليه وروى في قصة جندب بن ضمرة أنه لما أدركه الموت أخذ يصفق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما أبايعك عليه رسولك فمات حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لوتوفى بالمدينة لكان أتم أجرا وقال المشركون وم يضحكون ۝ أدرك هذا ما طلب فنزلت وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهدا في الدنيا أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركه الموت في طريقه فأجره واقع على الله ۝ الضرب في الأرض هو السفر وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن سير الإبل ومشى الأقدام على القصد ولا اعتبار بإبطاء الضارب وإسراعه فلو سار مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة أيام لم يقصر وعند الشافعي أدنى مدة السفر أربعة برد مسيرة يومين وقوله (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ظاهره التخيير بين القصر والإتمام وأن الإتمام أفضل وإلى التخيير ذهب الشافعي وروى عن النبي ﷺ أنه أنتم في السفر وعن عائشة رضي الله عنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قدمت مكة قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت فقال أحسنت يا عائشة وما عاب علي وكان عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر وعند أبي حنيفة رحمه الله القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره وعن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم وعن عائشة رضي الله عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر (فإن قلت) فما تصنع بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا (قلت) كأنهم ألقوا الإتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر ففي عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا إليه وقرئ تقصروا من أقصر وجاء في الحديث أنصار الخطبة بمعنى تقصيرها وقرأ الزهري تقصروا بالتشديد ۝ والقصر ثابت بنص الكتاب في حال الخوف خاصة وهو قوله (إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وأما في حال الأمن فبالسنة وفي قراءة عبدالله من الصلاة أن يفتنكم ليس فيها إن خفتم على أنه مفعول له بمعنى كرامة أن يفتنكم والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) يتعلق بظاهره من لا يرى صلاة الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شرط كونه فيهم وقال من رآها بعده إن الأئمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر فقام بما كان يقوم به

أموالهم حتى يبلغوا لأنهم حديثو عهد باليتم والغرض تعجيل دفع الأموال لهم إذا رشدوا وإن قرب عهدهم باليتم حتى أنهم لذلك يعبر عنهم باليتامى ولا يماطلوا ولو قال الزمخشري في ولدان كذلك لكان قولنا سديد والله أعلم ۝ قوله تعالى ومن يخرج من بينته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله (قال قرئ يدركه برفع الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف الخ) قال أحمد توجيه الرفع على إضمار المتبدل فيه عطف الاسمية على الفعلية والأولى خلافه ما وجد

(قوله يثيبه وذلك واجب عليه) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فلا يجب عليه شيء.

طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يَصَلُّوا فَلْيَصِلُوا مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَٰلِذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ

فكان الخطاب له متاولا لكل إمام يكون حاضر الجماعة في حال الخوف عليه أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحضرها والضمير في فيهم للخائفين (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم إحداها معك فصل بهم (ولياخذوا أسلحتهم) الضمير إما للبصين وإما لغيرهم فإن كان للبصين فقالوا يأخذون من السلاح مالا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما وإن كان لغيرهم فلا كلام فيه (فإذا سجدوا فليكونوا) يعني غير المصلين (من ورائكم) يحرسونكم وصفة صلاة الخوف عند أبي حنيفة أن يصلي الإمام بإحدى الطائفتين ركعة إن كانت الصلاة ركعتين والأخرى بإزاء العدو ثم تقف هذه الطائفة بإزاء العدو وتأتي الأخرى فيصل بها ركعة ويتم صلاته ثم تقف بإزاء العدو وتأتي الأولى فتؤدي الركعة بغير قراءة وتم صلاتها ثم تحرس وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتم صلاتها والسجود على ظاهره عند أبي حنيفة وعند مالك بمعنى الصلاة لأن الإمام يصلي عنده بطائفة ركعة ويقف قائما حتى تم صلاتها وتسلم وتذهب ثم يصلي بالثانية ركعة ويقف قاعداً حتى تم صلاتها ويسلم بهم ويهضده (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) وقري وأمتعنكم (فإن قلت) كيف جمع بين الأسلحة وبين الحذر في الأخذ (قلت) جعل الحذر وهو التحرز واليقظ آلة يستعملها الغازي فلذلك جمع بينه وبين الأسلحة في الأخذ وجعلها مأخوذتين ونحوه قوله تعالى والذين تبوء الدار والإيمان جعل الإيمان مستقراً لهم ومتبواً لتمكنهم فيه فلذلك جمع بينه وبين الدار

عنه سبيل وأما الوجه الثاني من إجراء الوصل مجرى الوقف فقيه شذوذ بين على أن الأفصح في الوقف خلاف نقل الحركة وقد زاد شذوذاً بإجراء الوصل مجرى الوقف فكيف وعندي وجه حسن خالص من الشذوذ مرتفع الذروة في الفصاحة وهو العطف على مايقع موقع من مما يكون الفعل الأول معه مرفوعاً كأنه قال والذي يخرج من بيته مهاجراً ثم يدركه الموت وهو الذي ذكره الزمخشري عند قوله أينما تكونوا يدرككم الموت فيمن قرأ بالرفع وقال ثم هو وجه نحوي سيئ وإجراؤه هنا أقرب وأصوب منه ثمة والله أعلم . قوله وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم (قال فيه قيل المأمور بأخذ الأسلحة المصلون الخ) قال أحمد والظاهر أن المخاطب بأخذ الأسلحة المصلون إذ من لم يصل إنما أعذ للحرس فالظاهر الإستغناء عن أمرهم بذلك وتنبههم عليه وهم إنما أخوا الصلاة لذلك أما المصلون فهم في مظنة طرح الأسلحة لأنهم لم يعتادوا حملها في الصلاة فنبهوا على أنهم لا ينبغي لهم طرح الأسلحة وإن كانوا في الصلاة لضرورة الخوف وخشية الغزاة وأيضاً فصنيع الآية يعطى ذلك لأنه قال فلتقم طائفة منهم معك وعقب ذلك بقوله وليأخذوا أسلحتهم فالظاهر رجوع الضمير إليهم وحيث يعاد إلى غير المصلين يحتاج إلى تكلف في صحة العود إليهم بدلالة قوة الكلام عليهم وإن لم يذكر . عاد كلامه (قال والمراد بقوله فليكونوا من ورائكم غير المصلين) قال أحمد والظاهر أن معنى السجود هنا الصلاة وقد عبر عنها بالسجود كثيراً والمراد فإذا صلت الطائفة أي أتمت صلاتها فليكونوا من ورائكم وفيه دليل لمشهور مذهب مالك من أن الطائفة الأولى تم صلاتها والإمام متظر للطائفة الأخرى وقوله ولتأت طائفة أخرى يعني إذا أتمت الأولى صلاتها ووقفت من ورائكم فتأت الطائفة الأخرى التي لم تصل بعد شيئاً فليصلوا معك وفيه دليل بين أيضاً لأحد القولين في مذهب مالك من أن الإمام ينتظر الثانية حتى تم صلاتها ويسلم بهم لأن ظاهر المعية المطلقة يوجب ذلك إذ لو كانوا يقضون بعد سلامه لم يكونوا مصلين معه على الإطلاق والله أعلم فهذه الآية منطبقة على أكثر مشهور مذهبه في تفاصيل صلاة الخوف والله الموفق للصواب . عاد كلامه (قال فإن قلت كيف جمع بين الأسلحة الخ) قال أحمد وحسن هذا المجاز وبلغ به ذروة الفصاحة عطف الحقيقة عليه

وَأَمْتَعَتَكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا  
أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا  
وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ  
الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ إِنَّا  
أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِثِينَ خَصِيمًا ۝ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ

في التوبة ( فيميلون عليكم ) فيشدون عليكم شدة واحدة ورخص لهم في وضع الأسلحة إن نفل عليهم حملها بسبب مايلهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يغفلوا فيهم عليهم العدو ۝ ( فإن قلت ) كيف طابق الأمر بالحذر قوله ( إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا ) ( قلت ) الأمر بالحذر من العدو يوم توقع غلبته واعتزازه فني عنهم ذلك الإيهام بإخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم ويعلموا أن الأمر بالحذر ليس لذلك وإنما هو تعبد من الله كما قال ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ( فإذا قضيت الصلاة ) فإذا صليت في حال الخوف والقتال ( فاذكروا الله ) فصلوها ( قياما ) مسايقين ومقارعين ( وقعودا ) جاثين على الركب مرامين ( وعلى جنوبكم ) مشخين بالجراح ( فإذا اطمانتم ) حين تضع الحرب أوزارها وأمنتم ( فأقيموا الصلاة ) فافضوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال الفلق والازعاج ( إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ) محدودا بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم خوف أو أمن وهذا ظاهر على مذهب الشافعي رحمه الله في إيجابه الصلاة على المحارب في حال المسابقة والمشي والاضطراب في المعركة إذا حضر وقتها فإذا اطمأن فعليه القضاء وأما عند أبي حنيفة رحمه الله فهو معذور في تركها إلى أن يطمئن وقيل معناه فإذا قضيت صلاة الخوف فاديموا ذكر الله مهملين مكبرين مسبحين داعين بالنصرة والتأييد في كافة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع فإن ما أتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله ودعائه واللجأ إليه فإذا اطمأنتم فإذا أقمتهم فأقيموا الصلاة فأتوها ( ولا تنهوا ) ولا تضعفوا ولا تتوانوا ( في ابتغاء القوم ) في طلب الكفار بالقتال والتعرض به لهم ثم ألزمهم الحجة بقوله ( إن تكونوا تألمون ) أي ليس ماتكا بدون من الألم بالجرح والقتل مختصا بكم إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم إنهم يصبرون عليه ويتشجعون فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع أنكم أولى منهم بالصبر لأنكم ( ترجون من الله ما لا يرجون من ) إظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة ۝ وقرأ الأعرج أن تكونوا تألمون بفتح الهمزة بمعنى ولا تنهوا لأن تكونوا تألمون ۝ وقوله فإنهم يألمون كما تيلون وروى أن هذا في بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا ( وكان الله عليما حكيما ) لا يكلفكم شيئا ولا يأمركم ولا ينهاكم إلا لما هو عالم به مما يصلحكم ۝ روى أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعاً من جاره له اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه وخياها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتقت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك واقتضح ويرى اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وأن يعاقب اليهودي وقيل هم أن يقطع يده فزلت وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد وتقب حائطاً بمكة يسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله ( بما أراك الله ) بما عرفك وأوحى به إليك وعن عمر رضي الله عنه لايقون أحدكم قضيت بما أراى الله فإن الله لم يجعل ذلك لإلانيه

إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَلَا تَجِدُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِبْرَ اللَّهِ لَا يَجِبُ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا \*  
يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ  
بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا \* هَاتِمَ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجِدِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا \* وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَمَنْ  
يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا

صلى الله عليه وسلم ولكن ليجتهد رأيه لأن الرأي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيبا لأن الله كان يريه إياه  
وهو منا الظن والتكليف (ولان تكن للثانين خصيا) ولا تكن لاجل الخائنين مخاصما للبراءة يعنى لاتخاصم اليهود لاجل  
بنى ظفر (واستغفر الله) مما هممت به من عقاب اليهودى (يختانون أنفسهم) يخونونها بالمعصية كقوله علم الله انكم كنتم  
تختانون أنفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم كما جعلت ظلما لها لأن الضرر راجع اليهم (فإن قلت) لم قيل  
للثانين ويختانون أنفسهم وكان السارق طعمة وحده (قلت) لوجهين أحدهما أن بنى ظفر شهدوا له بالبراءة ونصروه  
فكأنوا شركاء له في الاثم والثاني أنه جمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانة فلا تخصص لثان قط ولا تجادل عنه \*  
(فإن قلت) لم قيل (خوانا أثيما) على المبالغة (قلت) كان الله عالما من طعمة بالإفراط في الخيانة وركوب المآثم ومن  
كانت تلك خاتمة أمره لم يشك في حاله وقيل إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها أخوات وعن عمر رضى الله عنه  
أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكى وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت إن الله لا يؤاخذ عبده  
في أول مرة (يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفا من ضررهم (ولا يستخفون من الله) ولا يستحيون  
منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه  
من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم إن كانوا مؤمنين أنهم في حضرته لاسترة ولا غفلة ولا غيبة وليس إلا  
الكشف الصريح والافتضاح (يبيتون) يدبرون ويذرون وأصله أن يكون بالليل (ملا يرضى من القول) وهو تدير  
طعمة أن يرمى بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف ببراءته (فإن قلت) كيف سمي الديبر قولاً وإنما هو معنى في النفس  
(قلت) لما حدث بذلك نفسه سمي قولاً على المجاز ويجوز أن يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد أن بيته وتوريكه  
الذنب على اليهودى (ها أنتم هؤلاء) ها للثنية في أنتم وأولاء وهما مبتدأ وخبر و (جادلتم) جملة مبنية لوقوع أولاء خبرا  
كما تقول لبعض الاتخياء أنت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك ويجوز أن يكون أولاء اسماً موصولا بمعنى الذين  
وجادلتم صلتها والمعنى هبوا أنكم خاضتم عن طعمة وقومه في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعذابه \* وقرأ  
عبدالله عنه أى عن طعمة (وكيلا) حافظا ومحاميا من بأس الله وانقامه (ومن يعمل سوءا) قبيحا متعديا يسوء به غيره  
كإفعل طعمة بقتادة واليهودى (أويظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل ومن يعمل سوءا من ذنب دون الشرك  
أويظلم نفسه بالشرك وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والتوبة لتلزمه الحجة مع العلم بما يكون منه أولقومه لمسا فرط منهم  
من نصرته والذب عنه (فإنما يكسبه على نفسه) أى لا يتعداه ضرره إلى غيره فليبق على نفسه من كسب السوء (خطيئة) صغيرة

(قوله ولكن ليجتهد رأيه) قوله ليجتهد عبارة الخازن ليجهد والتكليف لعله التكليف

(قوله يدبرون ويذرون) في الصحاح زورت الشيء حسنته وقومته والزوير تزوين الكذب

(قوله وتوريكه الذنب) في الصحاح ورك فلان ذنبه على غيره أى قرفه به وفيه أيضا هو يقرف بكذا أى يرمى به ويتهم به

فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا \* وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَيْكَ مَالٌ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا \* لَآخِرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا \* وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُفْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا \* إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا \* إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ

(أو إثمًا) أو كبيرة (ثم يرم به بريئاً) كما رمى طعمة زيدا (فقد احتمل بهتاناً وإثماً) لأنه يكسب الإثم آثم ويرى البريء باهت فهو جامع بين الأمرين \* وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه ومن يكسب بكسر الكاف والسين المشددة وأصله يكتسب (ولولا فضل الله عليك ورحمته) أى عصمته وألطافه وما أوحى إليك من الإطلاع على سرهم (لهمت طائفة منهم) من بنى ظفر (أن يضلوك) عن الفضاء بالحق وتوخي طريق العدل مع علمهم بأن الجاني هو صاحبهم فقد روى أن ناساً منهم كانوا يملكون كنه القصة (وما يضلون إلا أنفسهم) لأن وباللهم عليهم (وما يضررونك من شيء) لأنك إنما علمت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وعليك مالم تكن تعلم) من خفيات الأمور وضاير القلوب أو من أمور الدين والشرائع ويجوز أن يراد بالطائفة بنو ظفر ويرجع الضمير في منهم إلى الناس وقيل الآية في المنافقين (لآخر في كثير من نجواهم) من تناجى الناس (إلا من أمر بصدقة) إلا أنجوى من أمر على أنه مجرور بدل من كثير كما تقول لآخر في قيامهم إلا قيام زيد ويجوز أن يكون منصوباً على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة ففى نجواه الخير \* وقيل المعروف القرض وقيل إغاثة الملهوف وقيل هو عام في كل جميل ويجوز أن يراد بالصدقة الواجب وبالمعروف ما يتصدق به على سبيل النطق وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله وسمع سفيان رجلاً يقول ما أشد هذا الحديث فقال ألم تسمع الله يقول لآخر في كثير من نجواهم فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول والعصر إن الإنسان لئى خسر فهو هذا بعينه \* وشرط في استيجاب الأجر العظيم أن ينوى فاعل الخير عبادة الله والتقرب به إليه وأن يتبع به رجاءه خالصاً لأن الأعمال بالنيات (فإن قلت) كيف قال إلا من أمر ثم قال (ومن يفعل ذلك) (قلت) قد ذكر الأمر بالخير ليدل به على فاعله لأنه إذا دخل الأمر به في زمرة الخيرين كان الفاعل فهم أدخل ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرنه بالوعد بالأجر العظيم ويجوز أن يراد ومن يأمر بذلك فعبر عن الأمر بالفعل كما يعبر به عن سائر الأفعال \* وقرئ يؤتبه بالياء (ويتبع غير سبيل المؤمنين) وهو السبيل الذى هم عليه من الدين الحنبلى القيم وهو دليل على أن الإجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة لأن الله عز وعلا جمع بين اتباع سبيل غير المؤمنين وبين مشاققة الرسول في الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كموالاته الرسول عليه الصلاة والسلام (قوله نوله ماتولى) يجعله والياً لما تولى من الضلال بأن نخله ونخل بينه وبين ما اختاره (ونفله جهنم) رقرئ ونفله بفتح النون من صلاه وقيل هى فى طعمة وأرثاده وخروجه إلى مكة (إن الله لا يغفر أن يشرك به) تكرير للتأكيد وقيل كثر لفظة طعمة وروى أنه مات مشركاً وقيل جاء شيخ من العرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني شيخ منهمك في الذنوب إلا أنى لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم أنخذ من دونه ولألم أوقع المعاصي جرأة على الله ولا مكابرة له وماتوهمت طرفة عين أنى تعجز الله هزياً وإنى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى عند الله فنزلت وهذا الحديث ينصر قول من فسر من يشاء بالتائب من ذنبه (إلا إنثاً) هى اللات والعزى ومناة وعن الحسن

إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ۖ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوسًا ۖ وَلَا ضِلَّتْهُمْ وَلَا مَنِيتُهُمْ وَلَا مَرِيتُهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَنِيَّتَهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانُ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ۖ يَعْدُهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۚ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۚ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لم يكن حي من احياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون في أصنامهم هن بنات الله وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله ۖ وقرئ أنا جمع أنيث أو أنات ووثنا وأثنا بالخفيف والشقيل جمع وثن كقولك أسد وأسد وأسد وقلب الواو ألفا نحو أجوه وفيوجه وقرأت عائشة رضى الله عنها أوثانا (وإن يدعون) وإن يعبدون بعبادة الأصنام (إلا شيطانا) لأنه هو الذى أغرام على عبادتها فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة و (لعنه) الله وقال لاتخذن صفتان بمعنى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع (نصيبا مفروضا) مقطوعا واجبا فرضته لنفسى من قولهم فرض له فى العطاء وفرض الجند رزقه قال الحسن من كل ألف تسعمائة وتسعين إلى النار (ولا مانيهم) الأمانى الباطلة من طول الأعمار وبلوغ الآمال ورحمة الله للجرمين بغير توبة والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة ونحو ذلك ۖ وتبتكهم الآذان فعلهم بالبحائر كانوا يشقون أذن الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرموها على أنفسهم الاتفاف بها ۖ وتغييرهم خلق الله فقاء عين الحامى وإعقاؤه عن الركوب وقيل الخصاص وهو فى قول عامة العلماء مباح فى الهائم وأما فى بنى آدم فمحظور وعند أبى حنيفة يكره شراء الخصيان وإمساحهم واستخدامهم لأن الرغبة فيهم تدعو إلى خصائهم وقيل فطرة الله التى هى دين الإسلام وقيل للحسن إن عكرمة يقول هو الخصاص فقال كذب عكرمة هو دين الله وعن ابن مسعود هو الوشم وعنه لعن الله الواشرات والمتنمصات والمستوشمات المغيرات خلق الله وقيل التخنث (وعد الله حقا) مصدران الأول مؤكد لنفسه والثانى مؤكد لغيره (ومن أصدق من الله قولا) تأكيد ثالث ببلغ (فإن قلت) ما فائدة هذه التوكيدات (قلت) معارضة ما عايد الشيطان الكاذبة وأمانيه الباطلة لقرئانه بوعد الله الصادق لأوليائه ترغيبا للعباد فى إثبات ما يستحقون به تنجز وعد الله على ما يتجرعون فى عاقبه غصص إخلافه وعائد الشيطان ۖ فى (ليس) ضمير وعد الله أى ليس ينال ما وعد الله من الثواب (بأمانيتكم ولا) (أمانى أهل الكتاب)

قوله تعالى وإن يدعون إلا شيطانا مريدا لعنه الله وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلتهم ولا مانيهم الآية قال محمود المراد الأمانى الباطلة الخ قال أحمد هو تعريض بأهل السنة الذين يعتقدون أن الموحدين الكبار غير الثائب أمره برجا إلى الله تعالى والعفو عنه موكل إلى مشيئته إيمانا وتصديقا بقوله فى الآية المعتمدة فى هذا إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والعجب أن هذه الآية تكررت فى هذه السورة مرتين على أذن الزمخشري وهو مع ذلك يتصام عنها ويجعل العقيدة المتلقاة منها من جملة الأمانى الشيطانية نعوذ بالله من إرسال الرسن فى اتباع الهوى وكذلك أيضا عرض بأهل السنة فى اعتقادهم صدق الوعد الصادق بالشفاعة الحميدة وكذلك أيضا أمنية شيطانية وما أرى من جحد الشفاعة ينالها فلا حول ولا قوة إلا بالله لقد مكر بهذا الفاضل فلا يأمن بعده عاقل أنه لا يأمن مكر الله

(قوله للجرمين بغير توبة) بل بالشفاعة أو بمجرد الفضل وهو مذهب أهل السنة (قوله قليل كذب عكرمة) لعله فقال (قوله وعنه لعن الله الواشرات) الواشرات المرققات أسنانهم والمتنمصات الناقات للشعر والمتنقشات أيضا اه صحاح

وَلْيَا وَلَا نَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۝ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ

والخطاب للمسلمين لأنه لا يمتنى وعد الله إلا من آمن به وكذلك ذكر أهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الإيمان بوعد الله وعن مسروق والسدى هي في المسلمين وعن الحسن ليس الإيمان بالتقوى ولكن ما وفر في القلب وصدقه العمل إن قوما ألهمهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو أحسنوا الظن بالله لأحسنوا العمل له وقيل إن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم وقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا بقضى على الكتب التي كانت قبله فنزلت ويحتمل أن يكون الخطاب للمشركين لقولهم إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء لنكون خيرا منهم وأحسن حالا لا وتين مالا ولدا إنلى عنده للحسنى وكان أهل الكتاب يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه لن تمسنا النار إلا أياما معدودة ويعضده تقدم ذكر أهل الشرك قبله وعن مجاهد إن الخطاب للمشركين ۝ قوله (من يعمل سواء يجر به) وقوله (ومن يعمل من الصالحات) بعد ذكرتمنى أهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عقيب قوله وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة وإذا بطل الله الأمانى وأثبت أن الأمر كله معقود بالعمل وأن من أصلح عمله فهو الفائز ومن أساء عمله فهو الهالك تبين الأمر ووضح ووجب قطع الأمانى وحسم المطامع والإقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لاتباعه الآذان ولا تلتق اليه الأذهان ۝ (فإن قلت) ما الفرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبويض أراد ومن يعمل بعض الصالحات لأن كلا لا يتمكن من عمل كل الصالحات لاختلاف الأحوال وإنما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لاجع عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة في بعض الأحوال والثانية لتبيين الإيهام في من يعمل ۝ (فإن قلت) كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لأن كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لاتفوت بينهم ولأن ظلم المسيء أن يزداد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزداد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لأنه ليس بواجب فكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل (أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا تعرف لها ربا ولا معبودا سواه (وهو محسن) وهو عامل للحسنات تارك للسيئات

إلا القوم الخاسرون ۝ قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا (قال) إن قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لأن كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لاتفوت بينهم ولأن ظلم المسيء أن يزداد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزداد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لأنه ليس بواجب وكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل انتهى كلامه (قلت) مدار هذا التطويل بالسؤال والجواب على بث المعتقد الفاسد في أن الله تعالى يجب عليه أن يثيب على الطاعات وأن الثواب منقسم إلى واجب ليس بفضل وإلى زيادة على الواجب وهي الفضل خاصة وهذا المعتقد هو الذي يصدق عليه أن الشيطان مناهة للقدرة حتى زعموا أن لهم على الله واجبا تعالى الله عن ذلك إن الله لغنى عن عمل يوجب عليه حقا جل الله وعز لقد نفخ الشيطان بهذه الأمانة في آذان القدرة اللهم لا عمة لنا إلا فضلك فأجزل نصيبنا منه يا كريم

خَلِيلًا ۝ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الْوُلَدِ وَأَن تَقْوُوا وَلِلْيَتَمَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝

(حنيفاً) حال من المتبع أو من إبراهيم كقوله بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين وهو الذي تخفف أى مال عن الأديان كلها إلى دين الاسلام (واخذ الله إبراهيم خليلًا) مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل المحال وهو الذي يخالك أى يوافقك في خلالك أو يسارك في طريقك من الخل وهو الطريق في الرمل أو يست خالك كما تستد خاله أو يداخلك خلال منازلك وحجبك (فإن قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة اعتراضية لا محل لها من الإعراب كنجو ما يجىء في الشعر من قولهم والحوادث جمة فاندتها تأكيد وجوب اتباع ملته لأن من بلغ من الزافي عند الله أن اتخذه خليلًا كان جديرًا بأن تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكر لها معنى وقيل إن إبراهيم عليه السلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس بمتار منه فقال خليله لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت واسكنه يريد بها الأضياف فاجتاز غلبانه بيطحاء لينة فلما منها الغرائر حياء من الناس فلما أخبروا إبراهيم عليه السلام ساء الخبر فملته عيناه وعمدت امرأته إلى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى واختبرت واستنبه إبراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم فقاتل امرأته من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلًا (ولله ما في السموات وما في الأرض) متصل بذكر العمال الصالحين والطلحين ومعناه أن له ملك أهل السموات والأرض فطاعته واجبة عليهم (وكان الله بكل شيء محيطاً) فكان عالماً بأعمالهم فجازهم على خيرها وشرها فعلمهم أن يختاروا لأنفسهم ما هو أصلح لها (ما يتلى) في محل الرفع أى الله يفتيكم والمثلو (في الكتاب) في معنى يتامى بمعنى قوله وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من قولك أعجبتى زيدو كرمه ويجوز أن يكون ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره على أنها جملة معترضة والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيماً للتلوة عليهم وأن العدل والنصفة في حقوق اليتامى من عظام الأمور المرفوعة الدرجات عند الله التي تحب مراعاتها والمحافظة عليها والمخل بها ظالم متهاون بما عظمه الله ونحوه في تعظيم القرآن وإنه في أم الكتاب لدينا لعلى حكيم ويجوز أن يكون مجروراً على القسم كأنه قيل قل الله يفتيكم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب والقسم أيضاً لمعنى التعظيم وليس بسديد أن يعطف على المجرور في فيهن لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى ۝ (فإن قلت) بم تعلق قوله في (يتامى النساء) (قلت) في الوجه الأول هو صلة يتلى أى يتلى عليكم في معناه ونيجوز أن يكون في يتامى النساء بدلاً من فيهن وأما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير (فإن قلت) الإضافة في يتامى النساء ما هي (قلت) إضافة بمعنى من كقولك عندي سحق عمامة ۝ وقرئ في ييامى النساء ييامين على قلب همزة أيامى ياء (لا تؤتونهن ما كتب لهن) وقرئ ما كتب الله لهن أى ما فرض لهن من الميراث وكان الرجل منهم يضم اليثيمة إلى نفسه ومالها فإن كانت جميلة تزوجها وأكل المال وإن كانت دميمة عضلها عن التزوج حتى تموت فيرثها (وترغبون أن تنكحوهن) يحتمل في أن تنكحوهن لجاهلته وعن أن تنكحوهن لدمامتهن وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا جاءه ولى اليثيمة نظر فإن كانت جميلة غنية قال تزوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك وإن كانت دميمة ولا مال لها قال تزوجها فأنت أحق بها (والمستضعفين) مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية إنايورثون الرجال القوام بالأمور دون الأطفال والنساء ويجوز أن يكون خطاباً للأوصياء كقوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب

(قوله والحوادث جمة) هي جملة اعتراضية في قول الشاعر : ياليت شعري والحوادث جمة ۝ هل أغدوت يوماً وأمرى يجمع وفي الصحاح ياليت شعري والمثلى لا تنتفع إلخ (قوله إلى نفسه وما لها) قوله وما لها الخ عبارة النسي ولعل أصله وما لها إلى ماله



وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ  
الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَلَنْ تُسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ  
وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا كَالْمُلْقَةِ ۝ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَإِنْ

(وَأَنْ تَقُومُوا) مجرور كالمستضعفين بمعنى يفتيك في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا ويجوز أن يكون منصوبا  
بمعنى وبأمركم أن تقوموا وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم ولا يخلوا أحداً بهتضمهم (خافت  
من بعلها) توقعت منه ذلك لما لاح لها من غايته وأماراته ۝ والنشوز أن يتجافى عنها بأن يمنحها نفسه ونفقه والمودة  
والرحمة التي بين الرجل والمرأة وأن يؤذيها بسب أو ضرب ۝ والإعراض أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها  
وذلك لبعض الأسباب من طعن في سن أو دمامة أو شيء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك  
فلا بأس بهما في أن يصلحا بينهما وقرئ يصلحا ووصلحا بمعنى يتصلحا ويصلحا ونحو أصلح أصبر في اصطبر (صلحا)  
في معنى مصدر كل واحد من الأفعال الثلاثة ومعنى الصلح أن يتصلحا على أن تطيب له نفساً عن القسمة أو عن بعضها  
كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه فوهبت  
لها يومها وكما روى أن امرأة أراد زوجها أن يطلقها لرغبته عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطلقني ودعني أقوم على  
ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال إن كان هذا يصلح فهو أحب إلي فأقرها أوتيه له بعض المهر أو كله أو النفقة فإن لم  
تفعل فليس له إلا أن يسكنها بإحسان أو يسرحها (والصلح خير) من الفرقة أو من النشوز والإعراض وسوء العشرة أو هو  
خير من الخصومة في كل شيء أو الصلح خير من الجور كما أن الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض وكذلك  
قوله (وأحضرت الأنفس الشح) ومعنى إحضار الأنفس الشح أن الشح جعل حاضراً لها لا يغيب عنها أبداً ولا تنفك عنه  
يعني أنها مطبوعة عليه والغرض أن المرأة لا تنكح تسمع بقسمتها وبغير قسمتها والرجل لا تنكح نفسه تسمع بأن يقسم لها وأن  
يسكنها إذا رغب عنها وأحب غيرها (وإن تحسنا) بالإقامة على نساءكم وإن كرهتموهن وأحببتهم غيرهن وتصبوا على ذلك  
مراعاة لحق الصفة (وتتقوا) النشوز والأعراض وما يؤدي إلى الأذى والخصومة (فإن الله كان بما تعملون) من الإحسان والتقوى  
(خيراً) وهو يشيكم عليه وكان عمران بن حطان الخارجي من آدم بن آدم وامرأته من أجلهم فأجالت في وجهه نظرها يومئذ ما تبعت  
الحمد لله فقال مالك قالت حدث الله على أني وإياك من أهل الجنة قال كيف قالت لأنك رزقت مثلي فشكرت ورزقت  
مثلك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده الشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا) ومحال أن تستطيعوا العدل (بين النساء)  
والتسوية حتى لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يجب لمن فرغ لذلك عنكم تمام العدل وغايته وما كلفتم منه  
إلا ما تستطيعون بشرط أن تبدلوا فيه وسعكم وطاقتكم لأن تكليف ما لا استطاع داخل في حد الظلم وماربك بظلام لا يعيد  
وقيل معناه أن تعدلوا في المحبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نساءه فيعدل ويقول هذه قسمتي فيما ملك  
فلا تأخذني فيما تملك ولا أملك يعني المحبة لأن عائشة رضي الله عنها كانت أحب إليه وقيل إن العدل بينهن أمر صعب  
بالغ من الصعوبة حداً يوهم أنه غير مستطاع لأنه يجب أن يسوي بينهن في النسمة والنفقة والتعهد والنظر والإقبال والمخالطة  
والمفاكحة والمؤانسة وغيرها ما لا يكاد الحصر يأتي من ورائه فهو كالحارج من حد الاستطاعة هذا إذا كن محبوبات كلهن  
فكيف إذا مال القلب مع بعضهن (فلا تملوا كل الميل) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمتها من  
غير رضى منها يعني أن اجتنب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة فلا تفرطوا فيه إن وقع منكم التفريط في العدل  
كله وفيه ضرب من التوبيخ (فتدروها كالمعلقة) وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة قال

(قوله تسمع بقسمتها وبغير قسمتها) لعل غير قسمتها كالفرقة والنفقة والمهر وعبرة النسب تسمع بقسمتها والرجل الخ لحر

يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَسْعًا حَكِيمًا \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَأْفِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا \* إِنَّ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا \* مَن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ

هل هي لإحاطة أو تطليق \* أو صلب أو بين ذاك تعلق

وفي قراءة أبي فتنروها كالمسجونة وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع إحداهما جاء يوم القيامة وأحد شتيه مائل وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعث إلى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال فقالت عائشة رضى الله عنها إلى كل أزواج رسول الله بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث إلى الفرشيات بمثل هذا وإلى غيرهن بغيره فقالت ارفع رأسك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا في القسمة بماله ونفسه فرجع الرسول فأخبره فأتهم لهن جميعاً وكان لمعاذ امرأتان فإذا كان عند إحداهما لم يتوصاً في بيت الأخرى فماتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد ( وإن تصلحوا ) ماضى من ميلكم وتداركوه بالتوبة ( وتقفوا ) فيما يستقبل غفر الله لكم \* وقرئ وإن يتفارقا بمعنى وإن يفارق كل واحد منهما صاحبه ( يغن الله كلا ) يرزقه زوجا خيراً من زوجه وعيشاً أهنأ من عيشه والسعة الغنى والمقدرة والواسع الغنى المقتدر ( من قبلكم ) متعلق بوصينا أو بأوتوا ( وإياكم ) عطف على الذين أوتوا \* الكتاب اسم للجنس يتناول الكتب السماوية ( أن اتقوا ) بأن اتقوا أو تكون أن المفسرة لأن التوصية في معنى القول وقوله ( وإن تكفروا فإن الله ) عطف على اتقوا لأن المعنى أمرناهم وأمرناكم بالقوى وقلنا لهم ولكم إن تكفروا فإن الله والمعنى إن لله الخلق كله وهو خالقهم ومالكهم والمنعم عليهم بأصناف النعم كلها ختمه أن يكون مطاعاً في خلقه غير معصى يتقون عقابه ويرجون ثوابه ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من الأمم السالفة ووصيناكم أن اتقوا الله يعنى أنها وصية قديمة مازال يوصى الله بها عباده لستم بها مخصوصين لأنهم بالتقوى يسعدون عنده وبها ينالون النجاة في العاقبة وقلنا لهم ولكم وإن تكفروا فإن الله في سمواته وأرضه من الملائكة والقليل من يوحده ويعبدوه ويتقيه ( وكان الله ) مع ذلك ( غنياً ) عن خلقه وعن عبادتهم جميعاً مستحقاً لأن يحمده لكثرة نعمه وإن لم يحمده أحد منهم وتكرير قوله لله ما في السموات وما في الأرض تقرير لما هو موجب تقواه ليتقوه فيطيعوه ولا يعصوه لأن الخشية والتقوى أصل الخير كله ( إن يشأ يذمكم ) يذمكم ويهدمكم كما أوجدكم وأنشأكم ( وبأت بآخرين ) ويوجد إنساً آخرين مكانكم أو خلقاً آخرين غير الإنس ( وكان الله على ذلك ) من الإعدام والإيجاد ( قديراً ) بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أرادته وهذا غضب عليهم وتخويف وبيان لاقتداره وقيل هو خطاب لمن كان يعادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أى إن يشأ يمتكم وبأت يأناس آخرين يوالونه ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال لإنهم قوم هذا يريد أبناء فارس ( من كان يريد ثواب الدنيا ) كالمجاهدين يريد بجهاذه الغنيمة ( فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ) فما له يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أحسهما لأن من جاهد الله خالصاً لم تخطئه الغنيمة وله من ثواب الآخرة ما الغنيمة إلى جنبه كلا شيء والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له إن أرادته حتى يتعلق الجزاء بالشرط ( قوامين بالقسط )

( قوله هل هي لإحاطة أو تطليق أو صلب ) في الصحاح الحظ الذئب والجذوفه أيضاً الجذا الحظو والبختاه ولعل الحظوة واحد الحظ وفيه أيضاً صلفت المرأة صلفاً إذا لم تحظ عند زوجها وأبغضها ( قوله ولكم وإن تكفروا ) لعله إن تكفروا وبدون واو

وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ه إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا

مجتهدين في إقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء لله) تقيمون شهادتكم لوجه الله بما أمرهم بإقامتها (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم (فإن قلت) الشهادة على الوالدين والأقربين أن تقول أشهد أن فلان على والدي كذا أو على أقاربي فما معنى الشهادة على نفسه (قلت) هي الإقرار على نفسه لأنه في معنى الشهادة عليها يلزم الحق لها ويجوز أن يكون المعنى وإن كانت الشهادة وبالا على أنفسكم أو على آبائكم وأقاربكم وذلك أن يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره (إن يكن) إن يكن المشهود عليه (غنياً) فلا يمنع الشهادة عليه لغناه طلباً لرضاه (أو فقيراً) فلا تمنعها ترحمها عليه (فإن قلت) إن يكن (أو فقيراً) بالغا والفقير أي بالنظر لهما وإرادة مصلحتهما ولولا أن الشهادة عليهما مصلحة لما شرعنا لأنه أنظر لعباده من كل ناظر (فإن قلت) لم نبي الضمير في أولى بهما وكان حقه أن يوحد لأن قوله إن يكن غنياً أو فقيراً في معنى إن يكن أحد هذين (قلت) قد رجع الضمير إلى ما دل عليه قوله إن يكن غنياً أو فقيراً إلا إلى المذكور فلذلك نبي ولم يفردوه وجنس الغنى وجنس الفقر كانه قيل فأنه أولى بغيره الغنى والفقير أي بالآغنياء والفقراء وفي قراءة أبي فأنه أولى بهم وهي شاهدة على ذلك . وقرأ عبد الله إن يكن غني أو فقير على كان التامة (أن تعدلوا) يحتمل العدل والعدل كانه قيل فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس أو إرادة أن تعدلوا عن الحق (وإن تلووا أو تعرضوا) وإن تلووا ألسنتكم عن شهادة الحق وأحكموا العدل أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها ه وقرئ وإن تلووا أو تعرضوا بمعنى وإن وليتم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها (فإن الله كان بما تعملون خبيراً) وبمجازاتهم عليه (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين ومعنى (آمنا) اثبتوا على الإيمان وداوموا عليه وازدادوه (والكتاب الذي أنزل من قبل) المراد به جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وكتبه وقرئ وكتابه على إرادة الجنس وقرئ نزل وأنزل على البناء للفاعل وقيل الخطاب لأهل الكتاب لأنهم آمنوا ببعض الكتب والرسل وكفروا ببعض وروى أنه لعبد الله بن سلام وأسد وأسيديني كعب وزمعة بن قيس وسلام ابن أخت عبد الله بن سلام وسلمة ابن أخيه ويامين بن يامين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله إننا نؤمن بك وبكتابك وموسى والنوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل فقال عليه السلام بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت فآمنوا كلهم وقيل هو للنافقين كانه قيل يا أيها الذين آمنوا نفقا آمنوا إخلاصاً (فإن قلت) كيف قيل لأهل الكتاب والكتاب الذي أنزل من قبل وكانوا مؤمنين بالنوراة والإنجيل (قلت) كانوا مؤمنين بهما فحسب وما كانوا مؤمنين بكل ما أنزل من الكتب فأمرنا أن يؤمنوا بالجنس كله لأن إيمانهم ببعض الكتب لا يصح إيماناً به لأن طريق الإيمان به هو المعجزة ولا اختصاص لما لبعض الكتب دون بعض فلو كان إيمانهم بما آمنوا به لأجل المعجزة لآمنوا به كله فحين آمنوا ببعضه علم أنهم لم يعتبروا بالمعجزة فلم يكن إيمانهم إيماناً وهذا الذي أراد عز وجل في قوله ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا (فإن قلت) لم قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل (قلت) لأن القرآن نزل مفترقا منجأ في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله ، ومعنى قوله (ومن يكفر بالله) الآية ومن يكفر بشيء من ذلك (فقد ضل) لأن الكفر ببعضه كفر بأكمله ألا ترى كيف قدم الأمر

ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ۝ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْتَنُونَ عِنْدَ الْعِزَّةِ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۝ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۝ الَّذِينَ يَرَبُّونَ بَنِيكُمْ

بالإيمان به جميعاً (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً) نفى للغفران والهداية وهي اللطف على سبيل المبالغة التي تعطى باللام والمراد بنفيهما نفى ما يقتضيهما وهو الإيمان الخالص الثابت والمعنى أن الذين تكرروا منهم لا ازدادوا عهد منهم ازداد الكفر والإصرار عليه يستبعد منهم أن يحدثوا ما يستحقون به المغفرة ويستوجبون اللطف من إيمان صحيح ثابت برضاه الله لأن قلوب أولئك الذين هذا زد يندبهم قلوب قد ضربت بالكفر ومرت على الردة وكان الإيمان أهون شيء عندهم وأدونه حيث يبدو لهم فيه كربة بعد أخرى وليس المعنى أنهم لو أخلصوا الإيمان بعد تكرار الردة ونصحت توبتهم لم يقبل منهم ولم يغفر لهم لأن ذلك مقبول حيث هو بذل للطاعة واستفراغ للوسع ولكنه استبعاد له واستغراب وأنه أمر لا يكاد يكون وهكذا ترى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجع منه الثبات والغالب أنه يموت على شر حال وأسمج صورة وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالإنجيل وبميسى ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بحمد صلى الله عليه وسلم (بشر المنافقين) وضع بشر مكان أخبر تمكياً بهم و (الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد الذين أو هم الذين وكانوا يميلون الكفرة ويوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد فنولوا اليهود (فإن العزة لله جميعاً) يريد لأوليائه الذين كتب لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال والله العزة ولرسوله وللمؤمنين (أن إذا سمعتم) هي أن المخففة من الثقيلة والمعنى أنه إذا سمعتم أي نزل عليكم أن الشأن كذا والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما في جزئها في موضع الرفع ينزل أو في موضع النصب ينزل فيمن قرأ به والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون به فهى المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه وكان أحبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة وكان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الأحبار هم المنافقون ۝ فقل لهم إنكم إذا مثل الأحبار في الكفر (إن الله جامع المنافقين والكافرين) يعنى القاعدين والمقعود معهم (فان قلت) الضمير

۝ قوله تعالى «إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً» (قال محمود بنى للغفران والهداية الخ) قال أحمد وليس في هذه الآية ما يخالف ظاهر القاعدة المستقرة على أن التوبة مقبولة على الإطلاق لأن آخر ما ذكر من حال هؤلاء ازداد الكفر ولو كان المذكور في آخر أحوالهم التوبة والإيمان لاحتج إلى الجمع بين الآية والقاعدة إذا وإنما يقع هذا الفصل الذي أورده الزمخشري موقعه في آية آل عمران وهو قوله تعالى «إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون» وقد ظهر الآن في الجمع بين هذه الآية والقاعدة وجه آخر سوى ما تقدم في آل عمران وهو أن يكون المراد لمن يصدر منهم توبة فلن يكون قبول من باب ۝ على لاجب لا يهتدى بمناره ۝ وعلى هذا يكون خبراً لاحتكاك المخبر عنهم من سبق في علم الله أنه لا يتوب من المرتدين والله أعلم وفي قول الزمخشري إن الناكث للتوبة العائد إليها يغلب من حاله أنه يموت بشر حال نظر فقد ورد في الحديث المؤمن مفتن تواب

(قوله وكانوا يميلون الكفرة) لعله يمالئون

فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا • إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا • مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا • يَا أَيُّهَا

في قوله فلا تقعدوا معهم إلى من يرجع (قلت) إلى من دلّ عليه بكفر بها ويستنزا بها كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكافرين بها والمستنزين بها (فإن قلت) لم يكونوا مثلاً لهم بالمجالسة اليهم في وقت الخوض (قلت) لأنهم إذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين والراضى بالكفر كافر (فإن قلت) فهلا كان المسلمون بمكة حين كانوا يجالسون الخاضعين من المشركين منافقين (قلت) لأنهم كانوا لا ينكروا لعجزهم وهؤلاء لم ينكروا مع قدرتهم فكان ترك الإنكار لرضاهم (الذين يتربصون) إما بدل من الذين يتخذون وإما صفة للناقين أو نصب على الذم منهم يتربصون بكم أى ينظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو إخفاق (ألم نكن معكم) مظاهرين فأسهمونا في الغنيمة (ألم نستحذ عليكم) ألم تغلبكم وتتمكن من قتلكم وأسركم فابقينا عليكم (ونمنعكم من المؤمنين) بأن نبطناهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعفت به قلوبهم ومرضوا في قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم فهاتوا نصيباً لنا مما أصبتم • وقرئ ونمنعكم بالنصب بإضمار أن . قال الخطيبه  
ألم أك جاركم ويكون بيني • وبينكم المودة والإخاء

(فإن قلت) لم سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيباً (قلت) تعظيماً لشأن المسلمين وتخسيساً لحظ الكافرين لأن ظفر المسلمين أمر عظيم تفتح لهم أبواب السماء حتى يزل على أوليته وأما ظفر الكافرين فما هو إلا حظ دنى ولحظة من الدنيا يصيبونها (يخادعون الله) يفعلون ما يفعل الخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصوى الدعاء والأموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في الآخرة ولم يخلهم في العاجل من فضيحة وإحلال بأس ونقمة ورعب دائم والخادع اسم فاعل من خادعته تخدعته إذا غلبته وكنت أخدع منه وقيل يعطون على الصراط نوراً كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون انظرونا نقتبس من نوركم (كسالى) قرئ بضم الكاف وفتحها جمع كسلان كسارى فى سكران أى يقومون متقابلين متقاعسين كما ترى من يفعل شيئاً على كرهه لا عن طيبة نفس ورغبة (يرأون الناس) يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة (ولا يذكرون الله إلا قليلاً) ولا يصلون إلا قليلاً لأنهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس (إلا ما يجاهرون به

قال المروى معناه يقارف الذنب لفتنته ثم يعقبه بالتوبة • قوله تعالى الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين (قال سمي ظفر المسلمين فتحاً تعظيماً لشأن المسلمين الخ) قال أحمد وهذا من محاسن نكت أسرار القرآن فإن الذى كان يتفق للمسلمين فيه استئصال لشأفة الكفار واستيلاء على أرضهم وديارهم وأموالهم وأرض لم يطؤها وأما ما كان يتفق للكفار فقتل الغلبة والقدرة التي لا يبلغ شأنها أن تسمى فتحاً فالتفريق بينهما مطابق أيضاً للواقع والله أعلم • قوله تعالى «يرأون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً» (قال) لأنهم إنما يصلون رياء مادام من يرقبهم فإذا خلوا بأنفسهم لم يصلوا أولاً يذكرون الله بالتلهيل والتسبيح إلا ذكراً قليلاً في الدرة وهكذا نرى كثيراً من المتظاهرين بالإسلام لو صحبتهم الأيام والليالي لم تسمع منه

(قوله من ظفر أو إخفاق) فى الصحاح أخفق الرجل إذا غزا ولم يغتم (قوله ولحظة من الدنيا) فى الصحاح لحظ يلظ بالضم لحظاً إذا تتبع بلسانه بقية الطعام فى فيه واللظة بالضم كالنكتة من الإياض

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرِيبُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۚ  
إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ صَرِيحًا ۚ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ  
وَاخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ

وما يجاهرون به قليل أيضاً لأنهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه أو ولا يذكرون الله بالتسبيح والتهلل إلا ذكرًا قليلًا في الندرة وهكذا ترى كثيرًا من المظاهرين بالإسلام لو صحبته الأيام والليالي لم تسمع منه تهليل ولا تسبيح ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ولا يجوز أن يراد بالقلة العدم (فإن قلت) مامعنى المراءة وهى مفاعلة من الرؤية (قلت) فيها وجهان أحدهما أن المرأى يربهم عمله وهم يرونه استحسانه والثانى أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال رأى الناس يعنى رأهم كقولك نعمة وناعمة وفقه وفانقة وعيش مفائق روى أبو زيد رأت المرأة المرأة الرجل إذا أمسكتها لترى وجهه ويدل عليه قراءة ابن أبى إسحق يراؤنهم بهمة مشددة مثل يراعونهم أى يصرونهم أعمالهم ويرأونهم كذلك (مذبذبين) إما حال نحو قوله ولا يذكرون عن واو يراؤن أى يراعونهم غير ذاكرين مذبذبين أو منصوب على الذم ومعنى مذبذبين ذنبهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يذاد ويدفع فلا يقتر فى جانب واحد كما قيل فلان يرمى به الرحوان إلا أن الذبذة فيها تكرير ليس فى الذب كأن المعنى كلما مال إلى جانب ذب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بكسر الهمزة يفتح الميم أى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم أو بمعنى يتذبذبون كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى وفى مصحف عبد الله متذبذبين وعن أبى جعفر مذبذبين بالدال غير المعجمة وكأن المعنى أخذ بهم تارة فى دبة وتارة فى دبة فليسوا بماضين على دبة واحدة والدبة الطريقة ومنها دبة قريش و (ذلك) إشارة إلى الكسر والإيمان (لا إلا هؤلاء) لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونون مؤمنين (ولا إلى هؤلاء) ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسمون مشركين (لا تتخذوا الكافرين أولياء) لا تتشبهوا بالمناققين فى اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الإسلام أولياء (سلطاناً) حجة بينة يعنى أن موالاته الكافرين بينة على النفاق وعن صعصعة بن صوحان أنه قال لابن أخ له خالص المؤمن وخائق الكافر والفاجر فإن الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وإنه يحق عليك أن تخالص المؤمن (الدرك الأسفل) الطبقة التى فى قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرئ بسكون الراء والوجه التحريك لقولهم أدراك جهنم (فإن قلت) لم كان المناقق أشد عذاباً من الكافر (قلت) لأنه مثله فى الكفر وضم إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله ومداجانهم (وأصلحوا) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم فى حال النفاق (واعتصموا بالله) ووثقوا به كما يثق المؤمنون الخالص (واخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفقاؤهم فى الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين

تهليله ولاتحميده ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ولا يجوز أن يراد بالقلة العدم انتهى كلامه (قلت) وإنما منع من أن يراد بها العدم لأنه خبر فيجب صدقه وقد كانوا يذكرون الله فى بعض الأحيان فلا يمكن أن يسلب ذكر

(قوله وفقه وفانقه) فى الصحاح أنهما بمعنى : أى نعمه (قوله يرمى به الرحوان) فى الصحاح الرحى معروفة والآلاف منقلبة من الياء تقول هما رحيان وفيه أيضاً رحى الحية ترحو إذا استدارت والرحى قطعة من الأرض تستدير وترتفع على ماحولها ورحى القوم سيدهم والأرحاء الأضراس والأرحاء القبائل التى تستقل بنفسها وتستغنى عن غيرها اه وظاهره أن الرحى هنا وادى فليحذر (قوله ومداجانهم) فى الصحاح المداجاة الإدارة

إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۖ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۖ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعْفَوْا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُقْرِئُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا

أجرًا عظيمًا) فيشاركونهم فيه ويسامونهم (فإن قلت) من المنافق (قلت) هو في الشريعة من أظهر الإيمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق للتخليط كقوله من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وقيل الخديفة رضي الله عنه من المنافق فقال الذي يصف بالإسلام ولا يعمل به وقيل لابن عمر ندخل على السلطان وتكلم بكلام فإذا خرجنا تكلمنا بخلافه فقال كنا نعدده من النفاق وعن الحسن أتى على النفاق زمان وهو مقروع فيه فأصبح وقد عمم وقد أعطى سيفاً يعني الحجاج (ما يفعل الله بعذابكم) أيتشقى به من الغيظ أم يدرك به النار أم يستجاب به نفعاً أم يستدفع به ضرراً كما يفعل الملوك بعذابهم وهو الغنى الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك وإنما هو أمر أوجبه الحكمة أن يعاقب المسيء فإن قتم يشكر نعمته وآمتم به فقد أبعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب (وكان الله شاكراً) مثيباً موفياً أجوركم (عليما) بحق شكركم وإيمانكم (فإن قلت) لم قدم الشكر على الإيمان (قلت) لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعميره ليعرفه فيشكر شكرًا مبهاً فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرًا مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الإيمان وكأنه أصل التكليف ومداره (إلا من ظلم) إلا جهر من ظلم استثنى من الجهر الذي لا يحبه الله جهر المظلوم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء وقبل هو أن يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم ولما انتصر بعد ظلمه وقبل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فأصبح شاكياً فغوتب على الشكاية فنزلت وقرئ إلا من ظلم على البناء للفاعل للانقطاع أى واستكن الظالم راكب ما لا يحبه فيجهر بالسوء ويجوز أن يكون من ظلم مرفوعاً كأنه قيل لا يحب الله الجهر بالسوء إلا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد إلا عمرو بمعنى ما جاءني إلا عمرو ومنه لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحد لأحد بسوء وإن كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به وجعله محبوباً حثاً على الأحب إليه والأفضل عنده والأدخل في الكرم والتخشع والعبودية وذكر إبداء الخير وإخفاءه تشبيهاً للعفو ثم عطفه عليهما اعتداداً به وتنبهاً على منزلته وأن له مكاناً في باب الخير وسيطا والدليل على أن العفو هو الغرض المقصود بذكر إبداء الخير وإخفاءه قوله (فإن الله كان عفواً قديراً) أى يعفو عن الجانين مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسله أو آمنوا بالله وبيعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله

الله مطلقاً وإذا بنينا على أن المراد بالذكر الصلاة وهو الظاهر فالمراد أيضاً الصلاة المعتبرة التي يذكر بها الإنسان حق الله عليه فينتهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة في هذا الوجه مسلوقة عن المنافقين مطلقاً فيجوز إذا حمل القلة على العدم بهذا التفسير والله أعلم ۖ قوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم (وقال فيه تقديره لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا جهر من ظلم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه الخ) قال أحمد ووجه التغاير أن الظالم لا يندرج في المستثنى

(قوله وهو مقروع فيه) لعله يريد القرع بالعصا وفي الصحاح القارعة الشديدة من شدايد الدهر وهى الداهية يقال قرعتم قوارع الدهر أى أصابتم وقرعت رأسه بالعصا مثل قرعت (قوله وإخفاؤه تشبيهاً للعفو) لعله محرف وأصله تنبهاً لحرر (قوله في باب الخير وسيطا) أى متوسطا (قوله لما ذكرنا) في تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله الخ

بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۖ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ  
أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىَٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ

ورسله جميعا لما ذكرنا من العلة ۖ ومعنى اتخاذهم بين ذلك سبيلا أن يتخذوا ديننا وسطا بين الإيمان والكفر كقوله  
«ولا تتجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا» أى طريقا وسطا فى القراءة وهو ما بين الجهر والخافتة وقد  
أخطوا فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان ولذلك قال (أولئك هم الكافرون حقا) أى هم الكاملون فى الكفر وحقا  
تأكيد لمضمون الجملة كقولك هو عبد الله حقا أى حقيق ذلك حقا وهو كونهم كاملين فى الكفر أو هو صفة لمصدر  
الكافرين أى هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا يقينا لا شك فيه ۖ (فإن قلت) كيف جاز دخول بين على أحد وهو يقتضى  
شئين فصاعدا (قلت) إن أحدا عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما تقول مارأيت أحدا فتقصد العموم ألا  
تراك تقول لإبني فلان وإلأبنت فلان فإلأبنتى ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة ومنه قوله تعالى ولست كأحد من النساء  
(سوف يؤتيتهم أجورهم) معناه أن إتيانها كإتيان الرجال وإن تأخر فالغرض به تأكيد الوعد وتثنيته لا كونه متأخرا كما روى  
أن كعب بن الأشرف وفتح خاص من عازروا وغيرهما قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيا صادقا فأتنا بكتاب من السماء  
جملة كما أتى به موسى فنزل وقيل كتابا إلى فلان وكتابا إلى فلان بأنك رسول الله وقيل كتابا فإني حين ينزل وإنما اقترحوا ذلك  
على سبيل التعتن قال الحسن ولو سألوه لكتبى تتينوا الحق لأعطاهم وفيما آتاهم كفاية (فقد سألوا موسى) جواب الشرط مقدر

منه كما أن الله تعالى مقدس أن يكون فى السموات أو فى الأرض فاستحال دخوله فى المستثنى منه وكذا لا يندرج المستثنى  
فى المستثنى منه فى قولك ما جاءنى زيد إلا عمرو وكلام الزمخشري فى هذا الفصل لا يتحقق لى منه ما يسوغ مجازيته فيه  
لإغلاق عبارته والله أعلم بمراده ۖ قوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى  
أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم الآية (قال فيه فقد سألوا موسى جواب لشرط مقدر  
الخ) قال أحمد وهذا من المواضع التى استولى عليه فيها الاغفال ولوح به اتباع هواه إلى مهواة الضلال لأنه بنى على أن  
الظلم المضاف إليهم لم يكن إلا مجرد كونهم طلبوا الرؤية وهى محال عقلا دنيا وآخرة على زعم القدسية لما يلزم عندهم  
لو قيل بجوازها من اعتقاد التشبيه فلذلك سمى أهل السنة المعتقدين لجوازها ووقوعها فى الآخرة وفاء بالوعد الصادق  
مشبهة وغفل عن كون اليهود اقترحوا على موسى عليه السلام خصوصية علقوا إيمانهم بها ولم يعتبروا المعجز من حيث  
هو كما يجب اعتباره فقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فهذا الاقتراح والتعتن يكفيهم ظلما الأثرى أن الذين قالوا  
لن تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء أو حتى تفجر الأرض أو يكون لك بيت من زخرف كيف هم من أظلم  
الظلمة وإن كانوا إنما طلبوا أمورا جائزة ولكنهم اقترحوا فى الآيات على الله وحققهم أن يسندوا إيمانهم إلى أى  
معجز اختاره الله دل ذلك دلالة يلجأ على أن ظلمهم مسبب عن اقتراحهم لآعن كون المقترح ممتعا عقلا والعجب بتفسير هذا  
السؤال لو كان المسؤل جائزا كسؤال إبراهيم عن إحياء الموتى على زعم الزمخشري غفلة منه عما انطوى عليه سؤال إبراهيم عليه  
السلام من صريح الإيمان قال له تعالى أو لم تؤمن قال بلى وعما انطوى عليه سؤال هؤلاء الملاعين من محض الكفر  
والإصرار عليه فى قولهم لن تؤمن لك فصدروا كلامهم بالجحد والنقي وأما دعاء الزمخشري على أهل السنة بالتب والصواعق فإله أعلم

(قوله فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان) هذا عند أهل السنة أما عند المعتزلة ففاعل الكبيرة الذى يموت بلا توبة  
لا هو مؤمن ولا كافر بل منزلة بين المنزلتين فتدبر



بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَعَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ۖ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۖ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِنَايَةِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا

معناه إن استكبرت مأسألوهم منك فقد سألو موسى (أكبر من ذلك) وإنما أسند السؤال إليهم وإن وجد من آباؤهم في أيام موسى وهم النقباء السبعون لأنهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم ومضاهين لهم في التعت (جهرة) أي نابعي أرناه نره جهرة (بظلمهم) بسبب سؤالهم الرؤية ولو طلبوا أمرا جائزا لما سئوا ظالمين ولما أخذتهم الصاعقة كما سأل إبراهيم عليه السلام أن يريه إحياء الموتى فلم يسمه ظالما ولا رماه بالصاعقة فبالبشعة ورميا بالصواعق (وآتيناه موسى سلطانا مبينا) تسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فأطاعوه واحتبوا بأفئدتهم والسيوف تتساقط عليهم فيالك من سلطان مبين (بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مظل عليهم (ادخلوا الباب سجدا) ولا تعدوا في السبت وقد أخذ منهم الميثاق على ذلك وقولهم سمعنا وأطعنا ومعاهدتهم على أن يتموا عليه ثم نقضوه بعد ۖ وقرئ لا تعدوا ولا تعدوا بإدغام التاء في الدال (فبما نقضهم) فبنقضهم وما مزيدة لاو كيد (فإن قلت) بم تعلق الباء وما معنى التوكيد (قلت) إما أن يتعلق بمحذوف كأنه قيل فيما نقضهم ميثاقهم فعلمنا بهم ما فعلنا وإما أن يتعلق بقوله حرمانا عليهم أن قوله بظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيما نقضهم ميثاقهم وأما التوكيد فمعناه تحقيق أن العقاب أو التحريم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك (فإن قلت) هلا زعمت أن المحذوف الذي تعلق به الباء مادل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فيما

أى الفريقين أحق بها ويكفيه هذه الغفلة التي تنادى عليه باتباع الهوى الذي يعمى ويصم نسأل الله العصمة من الضلالة والغواية ۖ قوله تعالى «فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا» (قال) إن قلت بم تعلق الباء في قوله فيما نقضهم ميثاقهم قلت إما أن يتعلق بمحذوف كأنه قيل فيما نقضهم ميثاقهم فعلمناهم ما فعلنا وإما أن يتعلق بقوله حرمانا عليهم على أن قوله بظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيما نقضهم انتهى كلامه (قلت) ولذكر البديل المذكور سرّ وهو أن الكلام لما طال بعد قوله فيما نقضهم حتى بعد عن متعلقه الذي هو حرمانا قوى ذكره بقوله بظلم من الذين هادوا حتى يل متعلقه وجاء النظم به على وجه من الاختصار في إجمال ما سبق تفصيله لأن جميع ما تقدم من النقص والقتل وقولهم قلوبنا غلف وكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً ودعواهم قتل المسيح ابن مريم قد انطوى عليه الإجمال المذكور آخر انطواء جامعا مع التسجيل على أن جميع أفاعيلهم الصادرة منهم ظلم وقد تقدم لهذا التقرير نظائر والله الموفق ۖ عاد كلامه (قال) إن قلت هلا زعمت أن المحذوف الذي تعلق به الباء مادل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فيما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم قلت لم يصح هذا التقدير لأن قوله بل طبع الله عليها بكفرهم رد وإنكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك أنهم أرادوا بقولهم قلوبنا غلف أن الله خلقها غلفا أى في أكنة لا يتوصل إليها شيء من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وكذهب المجرة أخزاهم الله فقيل لهم بل خذلها الله ومنعها الإلطاف بسبب كفرهم فصارت كالمطبوع عليها انتهى كلامه (قال أحد) هؤلاء قوم زعموا أن لهم على الله حجة بكونه خلق قلوبهم غير قابلة للحق ولا متمكنة من قبوله فكذبهم الله فوهم لأنه خلق قلوبهم على الفطرة أى أن الإيمان وقبول الحق من جنس مقدورهم كما هو من جنس

(قوله قلوبنا غلف) (يعنى أهل السنة حيث أجازوا على الله الرؤية كما حقق في محله وغفر الله للؤمنين)

بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ۝ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَتَنِ شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ

نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله عليها بكفرهم (قلت) لم يصح هذا التقدير لأن قوله بل ضبع الله عليها بكفرهم ردة وإنكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقاً به وذلك أنهم أرادوا بقولهم قلوبنا غلف أن الله خلق قلوبنا غلفاً أى فى أكنة لا يتوصل إليها شىء من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وكذهب المجبرة أخزاهم الله فقيل لهم بل خذها الله ومنعها الألفاظ بسبب كفرهم فصارت كالملطبوع عليها لأن تخلف غلفاً غير قابلة للذكر ولا متمكنة من قبوله (فإن قلت) علام عطف قوله (وبكفرهم) (قلت) الوجه أن يطب على فيما نقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاماً تبع قوله وقالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد يجوز عطفه على ما قبله من قوله بكفرهم (فإن قلت) ما معنى المجيء بالكفر معطوفاً على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف الإضراب أو على ما بعده وهو قوله وكفرهم بآيات الله وقوله بكفرهم (قلت) قد تكرر منهم الكفر لأنهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم محمد صلوات الله عليهم فعطف بعض كفرهم على بعض أو عطف بمجرع المعطوف على مجرع المعطوف عليه كأنه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الأنبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم واختزاهم بقتل عيسى عاقبتهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا ۝ والبهتان العظيم هو التزنية (فإن قلت) كانوا كافرين بعيسى عليه السلام أعداء له عاصدين لقتله يسمونه الساحر بن الساحرة والفاعل بن الفاعلة فكيف قالوا (إننا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) (قلت) قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون «إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون» ويجوز أن يضع الله الذكر الحسن مكان ذكرهم الفبيح فى الحكاية عنهم رفعا لعيسى عما كانوا يذكرونه به وتعظيماً لما أرادوا بمثله كقوله ليقوان خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الأرض مهذا ۝ روى أن

مقدور المؤمنين وذلك هو المعبر بالتمكين وبخلقهم ميسرين للإيمان متأنيا منهم قبول الحق قامت عليهم حجة الله إذ يجد الإنسان بالضرورة الفرق بين قبول الحق والدخول فى الإيمان وبين طيرانه فى الهواء ومشيه على الماء ويعلم ضرورة أن الإيمان يمكن منه كما يعلم أن الطيران غير ممكن منه عادة فقد قامت الحجة وتبلغت ألاله الحجة البالغة فن هذا الوجه اتجه الرد عليهم لا كما يزعمه المخشرون من أن لهم قدرة على الإيمان بلحقونه بها لأنفسهم ويقولونه فى قلوبهم وتلك القدرة موجودة سواء وجد الفعل أو لا كالسيف المعدنى يد القاتل للقتل سواء وجد أولاً وأن هذه القدرة التى هى كالألة للخلق على زعمه يصرفها العبد حيث شاء فى إيمان وكفر وافق ذلك مشيئة الله أولاً وأن هؤلاء صرفوا قدرتهم إلى خلق الكفر لأنفسهم على خلاف مشيئة الله تعالى فلذلك يعرض المخشرون بأهل السنة القائلين بأن الله تعالى لو شاء من عبدة الأوئان أن لا يعبدوها لما عبدوها وتسميتهم بذلك مجبرة ويجعل قوله تعالى وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم رداً على الأشعرية كما هو ردة على الوثنية ويغفل عن النكسة التى نبهنا عليها وهى أن الرد على الوثنية بذلك لم يكن إلا لأنهم ظنوا أن هذا المقدار يقيم لهم الحجة على الله ولذلك قال تعالى عقيب ذلك «قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين» فأوضح الله تعالى أن الرد عليهم لم يكن لقولهم إن الله لو شاء لهداكم أجمعين ولكن إنما كان الرد لظهم أن ذلك حجة على الله بقوله لله الحجة البالغة فهذا التقرير هو الإيمان المحض والتوحيد الصرف وما عداه من الإشراك الصراح فخرى ذموا بالله منه

(قوله وكذهب المجبرة أخزاهم الله) يريد بهم أهل السنة وحاشاهم أن يريدوا بمذهبهم ما أراد الكفار بما قالوا وتحقيقه فى التوحيد وغفر الله لمن تعدى حد الشرع من المؤمنين ولا أخزاهم يوم الدين (قوله بين كفرهم وبهتهم) رميها بما ليس فيها وهو التزنية أى الرى بائزنا

عِلْمٌ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَلَتْهُ يَقِينَا ۖ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۖ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۖ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ

رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم : اللهم أنت ربي وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني وسب والدني فسخ الله من سبهما قرده وخنازير فأجمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء ويظهره من حجة اليهود فقال لأصحابه أيكم يرضى أن يلقى عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلاً يناق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عيسى وألقى شبهه على المناق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا فقال بعضهم إنه إله لا يصح قتله وقال بعضهم إنه قد قتل وصلب وقال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم رفع إلى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا ۖ (فإن قلت) (شبه) مسند إلى ماذا إن جعلته مسنداً إلى المسيح فالمسيح مشبه به وليس بمشبه وإن أسندته إلى المقتول فالمقتول لم يجر له ذكر (قلت) هو مسند إلى الجار والمجرور وهو (لهم) كقولك خيل إليه كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه ويجوز أن يسند إلى ضمير المقتول لأن قوله إنا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه (إلا اتباع الظن) استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يتبعون الظن (فإن قلت) قد وصفوا بالشك والشك أن لا يرجح أحد الجانبين ثم وصفوا بالظن والظن أن يرجح أحدهما فكيف يكونون شاكين ظانين (قلت) أريد أنهم شاكون ما كون ما لهم من علم قط ولكن إن لاحت لهم أمارة فظنوا فذاك (وما قتلوه يقيناً) وما قتلوه قتلاً يقيناً أو ما قتلوه متيقنين كما ادعوا ذلك في قولهم إنا قتلنا المسيح أو يحمل يقيناً تأكيدياً لقوله وما قتلوه كقولك ما قتلوه حقاً أي حق انتفاء قتله حقاً وقيل هو من قولهم قتلنا الشيء علماً ونحوه إذا بالغ فيه عليك وفيه تهكم لأنه إذا نفي عنهم العلم نفي كلياً بحرف الاستغراق ثم قيل وما عدوه علم يقين وإحاطة لم يكن إلا تهكماً بهم (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به ونحوه «وما منا إلا له مقام معلوم» «وإن منكم إلا واردها» والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن قبل موته بعيسى وبأنه عبد الله ورسوله يعني إذا عين قبل أن تزهر روحه حين لا ينفعه إيمانه لا ينقطع وقت التكليف وعن شهر بن حوشب قال لي الحجاج آية ما قرأتها إلا انحالج في نفسي شيء منها يعني هذه الآية وقال لي أوتي بالأسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت إن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عدو الله أنك موسى نبياً فكذبت به فيقول آمنت أنه عبدتي وتقول للنصراني أنك عيسى نبياً فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه قال وكان متكئاً فاستوى جالساً فنظر إلى وقال ممن قلت حدثني محمد بن علي بن الحنفية فأخذ يترك الأرض بقضيه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية أو من معدنها قال الكلبى فقلت له ما أردت إلى أن تقول حدثني

قوله تعالى «وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن» (قال محمود إن قلت قد وصفوا بالشك والشك أن لا يرجح الخ) قال أحد وليس في هذا الجواب شفاء للعليل والظاهر والله أعلم أنهم كانوا أغلب أحوالهم الشك في أمره والتردد لجأت العبارة الأولى على ما يغلب من حالهم ثم كانوا لا يخلون من ظن في بعض الأحوال وعنده يفتقون لا يرفعون إلى العلم فيه البتة وكيف يعلم الشيء على خلاف ما هو به لجأت العبارة الثانية على حالهم النادرة في الظن نافية عنهم ما يترق عن الظن البتة والله أعلم ۖ قوله تعالى «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً» (قال محمود يعني إذا عين قبل أن تزهر روحه الخ) قال أحد كقول فرعون لما عاين الهلاك «آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل» ۖ عاد كلامه (قال محمود وعن شهر بن حوشب قال لي الحجاج آية ما قرأتها الخ) قال أحد ويعد هذا التأويل قوله «ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً» فإن ظاهره التهديد ولكن ما أريد بقوله في حق هذه

أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبُصِّدَتْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخْذَهُمُ الرَّبُّ أَوْقَدَ نَهْرًا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَهْلُ النَّاسِ بِالْبَيْطِلِ  
وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ  
وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَوْفَ نَجْتَبِيهِمْ  
أَجْرًا عَظِيمًا ۖ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ  
وَأِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَإِيُوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَعَايِنَا دُلُودَ زَبُورًا ۖ وَرُسُلًا

محمد بن علي بن الحنفية قال أردت أن أغيظه يعني بزيادة اسم علي لأنه مشهور بابن الحنفية وعن ابن عباس أنه فسره  
كذلك فقال له عكرمة فإن أمناه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال وإن خرم من فوق بيت  
أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وتدل عليه قراءة أبي الإليومين به قبل موتهم  
بضم النون على معنى وإن منهم أحد إلا سيؤمنون به قبل موتهم لأن أحدا يصلح للجمع (فإن قلت) ما فائدة الإخبار بإيمانهم  
بعيسى قبل موتهم (قلت) فائدة الوعيد وليكون عليهم بأنهم لا يذلم من الإيمان به عن قريب عند المعانيق وأن ذلك لا يضعهم  
بعناهم وتنبها على معاجلة الإيمان به في أو ان الانتفاع به وليكون الزاماً للجنة لهم وكذلك قوله (ويوم القيامة يكون عليهم  
شهيداً) يشهد على اليهود بأنهم كذبه وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله وقيل الضميران لعيسى بمعنى وإن منهم أحد إلا يؤمنون  
بعيسى قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد  
من أهل الكتاب إلا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام وبذلك الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الأمانة  
حتى ترتفع الأسود مع الإبل والخمر مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث في الأرض أربعين سنة  
ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونه ويجوز أن يراد أنه لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب إلا يؤمنون به على أن الله يحبيهم  
في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزولهم ما أنزل له ويؤمنون به حين لا ينضمهم إيمانهم وقيل الضمير في يرجع إلى الله تعالى وقيل  
إلى محمد صلى الله عليه وسلم (فبظلم من الذين هادوا) فبأي ظلم منهم والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات إلا الظلم عظيم ارتكبه وهو ما عدد  
لهم من الكفر والكبائر العظيمة ۖ والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمت  
عليهم الألبان وكلما أذنوا بذاصغيراً أو كبيراً حرم عليهم بفض الطيبات من المطاعم وغيرها (وبصددتم عن سبيل الله كثيراً) ناساً  
كثيراً أو حداً كثيراً (بالباطل) بالرشوة التي كانوا يأخذونها من سفلتهم في تحريف الكتاب (لكن الراسخون) يريد من آمن  
منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون (والمؤمنون) يعني المؤمنين منهم أو المؤمنين  
من المهاجرين والأنصار وارتفع الراسخون على الابتداء (والمؤمنون) خبره (والمؤمنون) نصب على المادح لبيان فضل الصلاة وهو  
باب واسع وقد كسره سيدي به على أمثلة وشواهد لا يلتفت إلى ما رجعوا من وقوعه في خط المصحف وربما التفت إليه من لم ينظر  
في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وعالمهم في النصب على الاختصاص من الاقتان وغبي عليه أن السابقين الآخرين الذين مثلهم  
في التوراة وعملهم في الإنجيل كانوا أبعدهم في الفيرة على الإسلام وذب المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلثه ليستأها  
من بعدهم وخرقوا رفوه من يلحق بهم وقيل هو عطف على بما أنزل إليك أي يؤمنون بالكتاب وبالمؤمنين الصالحة وهم الأنبياء  
وفي مصحف عبد الله والمؤمنون بالولو وهي قراءة مالك بن دينارو الجحدري وعيسى التقي (إنا أوحينا إليك) جواب لا أهل  
الكتاب عن سواهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء واحتجاج عليهم بأن شأنه في الموحى إليه  
كشأن سائر الأنبياء الذين سلفوا ۖ وقرئ زبوراً بضم الزاي جمع زبور وهو الكتاب (ورسلاً) نصب بضمير في معنى أوحينا إليك

الامة ويكون الرسول عليكم شهيداً والله أعلم ۖ

قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ۝ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ

وهو أرسلنا ونبأنا وما أشبه ذلك أو بما فسرهم قصصناهم وفي قراءه أبيّ ورسل قد قصصناهم عليك من قبل ورسل لم نقصصهم وعن إبراهيم ويحيى بن وثاب أنهما قرآ وكلم الله بالنصب ومن بدع التفسير أنه من الكلم وأن معناه وجرح الله موسى بأظفار المحن ومخالب الفتن (رسلا مبشرين ومنذرين) الأوجه أن ينتصب على المدح ويجوز انتصابه على التكرير ۝ (فإن قلت) كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم يحججون بما أنصبه الله من الأدلة التي النظر فيها موصل إلى المعرفة والرسل في أنفسهم لم يتوصلوا إلى المعرفة إلا بالنظر في تلك الأدلة ولا عرف أنهم رسل الله إلا بالنظر فيها (قلت) الرسل منبهون عن الغفلة وابعثون على النظر كما ترى علماء أهل العدل والتوحيد مع تبليغ ما حملوه من تفصيل أمور الدين وبيان أحوال التكليف وتعليم الشرائع فكان لإرسالهم إزاحة للغة وتتمية لإلزام الحجة لئلا يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبها لما وجب الانتباه له ۝ قرأ السلي لئن الله يشهد بالتشديد (فإن قلت) الاستدراك لا بدله من مستدرك فاهو في قوله لكن الله يشهد (قلت) لما سأل أهل الكتاب إنزال الكتاب من السماء

قوله تعالى «وكلم الله موسى تكليما» رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» (قال محمود ومن بدع التفسير أن كلم من الكلام الخ) قال أحمد وإنما ينقل هذا التفسير عن بعض المعتزلة لإنكارهم الكلام القديم الذي هو صفة الذات إذ لا يثبتون إلا الحروف والأصوات قائمة بالأجسام لا بذات الله تعالى فيرد عليهم بحجدهم كلام النفس إبطال خصوصية موسى عليه السلام في التكليم إذ لا يثبتونه إلا بمعنى سماعه حروفا وأصواتا قائمة ببعض الأجرام وذلك مشترك بين موسى وبين كل سامع لهذه الحروف حتى المشرك الذي قال الله فيه حتى يسمع كلام الله فيضطر المعتزلي إلى إبطال الخصوصية الموسوية بحمل التكليم على التجريح وصدق الزمخشري وأدصف إنه لمن بدع التفسير التي يذو عنها الفهم ولا يبين بها إلا الوهم والله الموفق ۝ عاد كلامه (قال محمود فإن قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل الخ) قال أحمد قاعدة المعتزلة في التحسين والتقييس العقلين تجرحهم وتجرحهم إلى إثبات أحكام الله تعالى بمجرد العقل وإن لم يبعث رسولا فيوجبون بعقولهم ويحرمون ويبيحون على وفق زعمهم وبما يوجبونه قبل ورود الشرع النظر في أدلة المعرفة ولا يتوقفون على ورود الشرع الموجب فنتم يلزمون بعد خطب وتطول أن من ترك النظر في الأدلة قبل ورود الشرع فقد ترك واجبا استحق به التعذيب وقد قامت الحجة عليه في الوجوب وإن لم يكن شرع وإذ اتليت عليهم هذه الآية وهي قوله «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» وقيل لهم ما هذه الآية تناديكم يا معشر القدرية أن الحجة إنما قدمت على الخلق بالأحكام الشرعية المؤدية إلى الجزاء بإرسال الرسل لا بمجرد العقل فما يقولون فيها صمت حينئذ أذانبهم وغبروا في وجهه هذا النص وغيره عما هو موضوع له فقالوا المراد أن الرسل تتم حجة الله وتنبه على ما وجب قبل بعثها بالنقل كما أجاب به الزمخشري وقريباً من هذا التعسف يقولون إذا ورد عليهم قوله تعالى «وما كنا بمعدين حتى نبعث رسولا» وربما يدل على ضعف المطالعين لهذا الفصل من كلام الزمخشري قوله إن أدلة التوحيد والمعرفة منصوبة قبل إرسال الرسل وبذلك تقوم الحجة فتظن أن ذلك جار على سنن الصحة إذ المعرفة باتفاق والتوحيد باجماع إنما طريقه العقل لا النقل الذي يلبس عليه أن النظر في أدلة التوحيد هو فعل المسكف ليس بالحكم الشرعي بل الحكم وجوب النظر والمعرفة متلقاة من العقل المحض والوجوب متلق من النقل الصرف وبه تقوم الحجة وعليه يرتب الجزاء والله سبحانه وتعالى التوفيق والمعونة ۝ قوله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل إليك بعلمه والملائكة يشهدون (قال محمود فيه إن قلت الاستدراك لا بدله من مستدرك الخ) قال أحمد وورد هذا الفصل في كلامه مما يعتبط به

(قوله كما ترى علماء أهل العدل) أي كما ذهب إليه المعتزلة وذلك أنهم حكموا العقل وجعلوه كافيا في معرفة الأحكام كوجوب العدل وحرمة الظلم وقال أهل السنة لاحكم قبل الشرع والمسئلة مشهورة في علم الأصول فالسؤال مبنى على مذهب المعتزلة

بَعْدَهُ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا  
بَعِيدًا \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا \* إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا  
أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ  
تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ  
وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

وتعنتوا بذلك واحتج عليهم بقوله «إنا أوحينا اليك» قال لكن الله يشهد بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد وقيل لما  
نزل إنا أوحينا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد ومعنى شهادة الله بما أنزل إليه إثباته لصحته باظهار  
المعجزات كما ثبتت الدعاوى بالبينات \* وشهادة الملائكة شهادتهم بأنه حق وصدق (فإن قلت) هم يجابون لو قالوا بهم يعلم  
أن الملائكة يشهدون بذلك (قلت) يجابون بأنه يعلم بشهادة الله لأنه لما علم باظهار المعجزات أنه شاهد بصحته علم أن  
الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لأن شهادتهم تتبع لشهادته \* (فإن قلت) ما معنى قوله (أنزله بعلمه) وما موقعه من  
الجملة التي قبله (قلت) معناه أنزله ملتبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نظم وأسلوب يعجز عنه كل مبلغ وصاحب  
بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لأنه بيان للشهادة وأن شهادته بصحته أنه أنزله بالنظم المعجز الفائق للقدرة وقيل أنزله وهو  
عالم بأنك أهل لإنزاله اليك وأنك مبلغه وقيل أنزله بما علم من مصالح العباد مشتملا عليه ويحتمل أنه أنزله وهو عالم به رقيب عليه  
حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة والملائكة يشهدون بذلك كما قال في آخر سورة الجن ألا ترى إلى قوله تعالى  
وأحاط بما لديهم والإحاطة بمعنى العلم (وكفى بالله شهيدا) وإن لم يشهد غيره لأن التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقاقل  
أى شيء أكبر شهادة قل الله (كفروا وظلموا) جمعوا بين الكفر والمعاصي أو كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين  
أصحاب كباثر لأنه لا فرق بين الفريقين في أنه لا يغفر لها إلا بالتوبة (ولا يهديهم طريقا) لا يلطف بهم فيسلكون الطريق  
الموصل إلى جهنم أولا يهديهم يوم القيامة طريقا إلا بطريقها (يسيرا) أى لا صارف له عنه (فآمنوا خيرا لكم) وكذلك  
انتهوا خيرا لكم انتصابه بمضمرة وذلك أنه لما بعثهم على الإيمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم أنه يحملهم على أمر فقال  
خيرا لكم أى اقصوا أو اتوا أمرا خيرا لكم بما أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو الإيمان والنوحيد (لا تغلوا في دينكم)  
غالت اليهود في حط المسيح عن منزلته حيث جعلته مولودا لغير رشدة وغلت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه  
إلهما (ولا تقولوا على الله إلا الحق) وهو تنزيهه عن الشريك والولد \* قرأ جعفر بن محمد إنا المسيح بوزن السكيت \* وقيل  
لعيسى كلمة الله وكلمة منه لأنه وجد بكلمته وأمره لا غير من غير واسطة أب ولا نطفة وقيل له روح الله وروح منه لذلك  
لأنه ذو روح وجد من غير جزء من ذى روح كالنطفة المنفصلة من الأب الحى وإنما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته

\* قوله تعالى إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم (قال محمود فيه أى جمعوا بين الكفر والمعاصي الخ) قال أحمد  
يعدل من الظاهر لعله يتروح الى بث طرف من العقيدة الفاسدة في وجوب وعيد العصاة وأنهم مغلدون تخليد الكفار  
وقد تكرر ذلك منه وهذه الآية تنبؤ عن هذا المعتقد فإنه جعل الفعلين أعنى الكفر والظلم كليهما صلة للوصول المجموع  
فيلزم وقوع الفعلين جميعا من كل واحد من آحاده ألا تراك إذا قلت الزيدن قاموا فقد أسندت القيام إلى كل واحد

(قوله في أنه لا يغفر لها) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فقد تغفر الكبيرة بالشفاعة أو بمجرد الفضل

(قوله مولودا لغير رشدة) أى لزنية وفي الصحاح تقول هو لرشدة خلاف قولك لزنية

فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ه لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ه فَاآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

خالصة ه ومعنى (ألقاها إلى مريم) أوصلها إليها وحصلها فيها (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف فإن محنت الحكاية عنهم أنهم يقولون هو جوهر واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الآب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بأقنوم الآب الذات وأقنوم الابن العلم وأقنوم روح القدس الحياة فتقديره الله ثلاثة وإلا فتقديره الآلهة ثلاثة والذي يدل عليه القرآن التبريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى إلى قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون في المسيح لاهوتية وناسوتية من جهة الآب والام ويدل عليه قوله (إنما المسيح عيسى ابن مريم) فأثبت أنه ولد لمريم اتصل بها اتصال الأولاد بأمهاتها وأن اتصاله بالله تعالى من حيث أنه رسوله وأنه موجود بأمره وإبداءه جسدا حيا من غير أب فنحن أن يتصل به اتصال الأبناء بالآباء وقوله سبحانه أن يكون له ولد وحكاية الله أوثق من حكاية غيره ه ومعنى (سبحانه أن يكون له ولد) سبحانه تسيحا من أن يكون له ولد وقرأ الحسن إن يكون بكسر الهمزة ورفع النون أى سبحانه ما يكون له ولد على أن الكلام جملتان (له ما في السموات وما في الأرض) بيان انتزعه عما نسب إليه يعنى أن كل ما فيها خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه على أن الجزء إنما يصح في الأجسام وهو متعال عن صفات الأجسام والأعراض (وكنى بالله وكيفا) بكل إليه الخلق كلهم أمورهم فهو الغنى عنهم وهم الفقراء إليه (لن يستنكف المسيح) لن يأفون يذهب بنفسه عزة من نكففت الدمع إذا نحيته عن خدك بأصبعك (ولا الملائكة المقربون) ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومن في

من آحاد الجمع فكذلك لو عطف عليه فعلا آخر لازم فيه ذلك ضرورة والله الموفق ه قوله تعالى لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون (قال محمود معناه لن يأفون ولن يذهب بنفسه عزة الخ) قال أحمد وقد كثر الاختلاف في تفضيل الأنبياء على الملائكة فذهب جمهور الأشعرية إلى تفضيل الأنبياء وذهب القاضي أبو بكر مناو والحلي وجاعة المعتزلة إلى تفضيل الملائكة واتخذ المعتزلة هذه الآية عذبتهم في تفضيل الملائكة من حيث الوجه الذي استدله به الزحشرى ونحن بعون الله نشبع القول في المسئلة من حيث الآية فنقول : أورد الأشعرية على الاستدلال بها أسئلة ه أحدها أن سيدنا محمداً عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل من عيسى عليه الصلاة والسلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح أن تكون أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام وهذا السؤال إنما يتوجه إذ لم يدع مورده أن كل واحد من آحاد الأنبياء أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة وبين طائفتين في هذا الطرف خلاف ه السؤال الثاني أن قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تناول مجموع الملائكة فهذا يقتضى كون مجموع الملائكة أفضل من المسيح ولا يلزم أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح وفي هذا السؤال أيضاً نظر لأن مورده إذا بنى على أن المسيح أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة فقد يقال يلزم القول بأنه أفضل من الكل كما أن النبي عليه الصلاة والسلام لما كان أفضل من كل واحد من آحاد الأنبياء كان أفضل من كلهم ولم يفرق بين التفضيل على التفصيل والتفضيل على الجملة أحمد من صنف في هذا المعنى وقد كان بعض المعاصرين يفصل بين التفضيلين وادعى أنه لا يلزم منه على التفصيل تفضيل على الجملة ولم يثبت عنه هذا القول ولو قاله أحد فهو مردود بوجه لطيف وهو أن التفضيل المراد جلّ أماراته رفع درجة الأنفصل

طبقهم (فإن قلت) من أين دلّ قوله ولا الملائكة المقربون على أنّ المعنى ولا من فوقه (قلت) من حيث أنّ علم المعاني لا يقتضى غير ذلك وذلك أنّ الكلام إنما سيق لرد مذهب النصارى وغلوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب أن يقال لهم لن يترفع عيسى عن العبودية ولا من هو أرفع منه درجة كأنه قيل لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف بالمسيح ويدل عليه دلالة ظاهرة بينة تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلام منزلة ومثاله قول القائل وما مثله ممن يجاود حاتم \* ولا البحر ذوا الأمواج يلبح زائحه

لا شبهة في أنه قصد بالبحر ذى الأمواج ما هو فوق حاتم في الجود ومن كان له ذوق فليذق مع هذه الآية قوله «ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى» حتى يعترف بالفرق البين \* وقرأ على رضى الله عنه عبيد الله على التصغير وروى أنّ

في الجنة والاحاديث متوافرة بذلك وحيت لا يخلو إما أن ترفع درجة واحد من المفضولين على من اتفق على أنه أفضل من كل واحد منهم أو لا ترفع درجة أحد منهم عليه لاسيلا إلى الأول لأنه يلزم منه رفع المفضول على الأفضل فتعين الثاني وهو ارتفاع درجة الأفضل على درجات المجموع ضرورة فيلزم ثبوت أفضليته على المجموع من ثبوت أفضليته على كل واحد منهم قطعاً \* الثالث أنه عطف الملائكة على المسيح بالواو وهي لا تقتضى ترتيباً وأما الاستشهاد بالمثال المذكور على أنّ الثاني أبداً يكون أعلى رتبة فعارض بأمثله لا تقتضى ذلك كقول القائل ما عابني على هذا الأمر زيد ولا عمرو \* قلت وكقولك لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً فإن هذا الترتيب وجه الكلام والثاني أدنى وأخفض درجة ولو ذهبت تعكس هذا فقلت لا تؤذ ذمياً ولا مسلماً لجعل الأعلى ثانياً لخرجه عن حد الكلام وقانون البلاغة وهذا المثال بين ما يورد في نقض القانون المقر ولكن الحقّ أولى من المراء وليس بين المثالين معارض ونحن نهدّ تمهيداً يرفع اللبس ويكشف الغطاء فنقول : النكتة في الترتيب في المثالين الموهوم تعارضهما واحدة وهي توجب في مواضع تقديم الأعلى وفي مواضع تأخيرها وتلك النكتة مقتضى البلاغة الثاني عن التكرار والسلامة عن التزول فإذا احتدمت ذلك فهما أدنى إلى أن يكون آخر كلامك تزولاً بالنسبة إلى أوله أو يكون الآخر مندوجاً في الأول قد أقامه وأنت مستغن عن الآخر فاعدل عن ذلك إلى ما يكون ترقياً من الأدنى إلى الأعلى واستئنافاً فائدة لم يشتمل عليها الأول مثله الآية المذكورة فإنك لو ذهبت فيها إلى أن يكون المسيح أفضل من الملائكة وأعلى رتبة لكان ذكر الملائكة بعده كالمستغنى عنه لأنه إذا كان الأفضل وهو المسيح على هذا التقدير عبداً لله غير مستنكف من العبودية لزوم من ذلك أنّ من دونه في القسبة أولى أن لا يستنكف عن كونه عبداً لله وم الملائكة على هذا التقدير لم يتجدد إذا بقوله ولا الملائكة المقربون إلا ما سلف أول الكلام وإذا قدرت المسيح مفضولاً بالنسبة إلى الملائكة فإنك ترقيت من تعظيم الله تعالى بأن المفضول لا يستنكف عن كونه عبداً لله إلى أنّ الأفضل لا يستنكف عن ذلك وليس يلزم من عدم استنكاف المفضول عدم استنكاف الأفضل فالحاجة داعية إلى ذكر الملائكة إن لم يستلزم الأول الآخر فصار الكلام على هذا التقدير تجدّد فوائده وتزايد وما كان كذلك تعين أن يحمل عليه الكتاب العزيز لأنه الغاية في البلاغة وهذه النكتة يجب أن تقول لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً فتؤخر الأدنى على عكس الترتيب في الآية لأنك إذا نهيت عن إيذاء المسلم فقد يقال ذاك من خواصه احتراماً للإسلام فلا يلزم من ذلك نهيه عن الكافر المسلوب عنه هذه الخصوصية فإذا قلت ولا ذمياً فقد جندت فائدة لم تكن في الأول وترقيت من النهي عن بعض أنواع الأذى إلى النهي عن أكثر منه ولو رتب هذا المثال كترتيب الآية فقلت لا تؤذ ذمياً فهم المنهى أن أذى المسلم أدخل في النهي إذ يساوى الذي في سبب الاحترام وهو الإنسانية مثلاً ويمتاز عنه بسبب أجلّ وأعظم وهو الإسلام فيقنه هذا النهي عن تجديده نهى آخر عن أذى المسلم فإن قلت ولا مسلماً لم تجدّد فائدة فاعلم أنه غير ما عليه أو لا فقد علمت أنها نكتة واحدة توجب أحياناً تقديم الأعلى وأحياناً تأخيرها ولا يميزك ذلك إلا السياق وما أشك أن سياق الآية يقتضى تقديم الأدنى وتأخير الأعلى ومن البلاغة المرتبة على هذه النكتة قوله تعالى فلا تقل لها أف استغناء عن نهيه عن ضربها فافوقه بتقديم الأدنى ولم يلق ببلاغة الكتاب العزيز أن تريد نهياً عن أعلى من التأنيب



وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء أقول قالوا تقول إنه عبد الله ورسوله قال إنه ليس بعابر أن يكون عبد الله قالوا بلى فزلت أي لا يستكشف عيسى من ذلك فلا تستكشفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو أولى بأن يستكشف لأن العابر ألصق به (فإن قلت) علام عطف قوله ولا الملائكة (قلت) لا يخلو إما أن يعطف على المسيح أو على اسم يكون أو على المستتر في عبداً لمافيه من معنى الوصف لدلالته على معنى العبادة كقولك مررت برجل عبد أبوه فالعطف على المسيح هو الظاهر لاداء غيره إلى مافيه بعض انحراف عن الغرض وهو أن المسيح لا يأنف أن يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية أو أن يعبد الله هو ومن فوقه (فإن قلت) قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبد الله في هذا العطف فواجهه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد ولا كل واحد من الملائكة أو ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباداً لله لحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه إيجازاً وأما إذا عطفهم على الضمير في عبداً فقد طاح هذا السؤال ٥ قرئ فسيحشرهم بضم الشين وكسرهما وبالنون ٥ (فإن قلت) التفصيل غير مطابق للمفصل لأنه اشتمل على الفريقين والمفصل على فريق واحد (قلت) هو مثل قولك جمع الإمام الخوارج فمن لم يخرج عليه كساه وحمله

والإنهار لأنه مستغنى عنه وما يحتاج المتدبر لآيات القرآن مع التأيد شاهداً سواهما ما فطرنا في الكتاب من شيء ولما اقتضى الإنصاف تسليم مقتضى الآية لتفضيل الملائكة وكانت الأدلة على تفضيل الأنبياء عديدة عند المعتقد لذلك جمع بين الآية وتلك الأدلة بحمل التفضيل في الآية على غير محل الخلاف وذلك أن تفضيل الملائكة في القوة وشدة البطش وسعة التمكن والاعتدال قال وهذا النوع من الفضيلة هو المناسب لسياق الآية لأن المقصود الرد على النصارى في اعتقادهم ألوهية عيسى عليه السلام مستندين إلى كونه أحيا الموق وأبرأ الآكهم والأبرص وصدرت على يديه آثار عظيمة خارقة فناسب ذلك أن يقال هذا الذي صدرت على يديه هذه الخوارق لا يستكشف عن عبادة الله تعالى بل من هو أكثر خوارق وأظهر آثاراً كالملائكة المقربين الذين من جلهم جبريل عليه السلام وقد بلغ من قوته وإقدار الله أن اقلع المدائن واحتملها على ريشة من جناحه قلب عالها سافها فيكون تفضيل الملائكة إذا بهذا الاعتبار لا خلاف أنهم أقوى وأبطش وأن خوارقهم أكثر وإنما الخلاف في التفضيل باعتبار مزيد الثواب والكرامات ورفع الدرجات في دار الجزاء وليس في الآية عليه دليل ولما كان أكثر ما ليس على النصارى ألوهية عيسى كونه مخلوقاً أي موجوداً من غير أب أنبأنا الله تعالى أن هذا الموجود من غير أب لا يستكشف من عبادة الله بل ولا الملائكة المخلوقين من غير أب ولا أم فيكون تأخير ذكرهم لأن خلقهم أغرب من خلق عيسى ويشهد لذلك أن الله تعالى نظر عيسى بآدم عليهما السلام فنظر الغريب بالأغرب وشبه العجيب من قدرته بالأعجب إذ عيسى مخلوق من أم وآدم من غير أم ولا أب ولذلك قال «خلقهم من تراب ثم قال له كن فيكون» ومدار هذا البحث على النكتة التي نهت عليها فتى استقام اشتغال المذكور أياماً على فائدة لم يشتمل عليها الأول بأي طريق كان من تفضيل أو غيره من الفوائد فقد أسند النظر وطاق صيغة الآية والله أعلم وعلى الجملة فالمسألة سمعية والقطع فيها معروف بالنص الذي لا يختمل تأويله ووجوده عسر صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما أحسن تأكيد الزمخشري لاستدلاله ببعث الملائكة المعنيتين بأنهم المقربون ومن ثم ينشئ ظهور من فصل القول في الملائكة والأنبياء فلم يعمم التفضيل في الملائكة ولا في الأنبياء بل فصل ثم فصل وليس الغرض إلا ذكر محامل الآية لا البحث في اختلاف المذاهب والله الموفق ٥ قوله تعالى ومن يستكشف عن عبادته ويستكبر إلى قوله ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً (قال إن قلت التفصيل غير مطابق للمفصل الخ) قال أحد المراد بالمفصل من لم يستكشف ومن استكشف لسبق ذكرهما ألا ترى أن المسيح والملائكة المقربين ومن دونهم من عباد الله لم يستكشفوا عن عبادة الله وقد جرى ذكرهم ويرشد إليه تأكيد الضمير بقوله جميعاً فكأنه قال فسيحشر إليه المقربين وغيرهم جميعاً وقوع الفعل المتصل به الضمير جزاء لقوله ومن يستكشف لا يعين اختصاص الضمير بالمستكشفين لأن المصحح لا ريباً الكلام قد وجد مندرجاً في طي هذا الضمير الشامل لهم ولغيرهم وحيث لا يكون المفصل شتملاً على الفريقين وتفصيله منطبق عليه والله أعلم

فِيُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا \* فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا \* يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِن أَرَوْهُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ

ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك لوجهين أحدهما أن يحذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه ولأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا ( فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به ) والثاني وهو أن الإحسان إلى غيرهم مما يغمهم فكان داخلا في جملة التنكيل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة إذا رأى أجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله \* البرهان والنور المبين : القرآن أو أراد بالبرهان دين الحق أو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالنور المبين ما بينه ويصدق من الكتاب المعجز ( في رحمة منه وفضل ) في ثواب مستحق وتفضل ( ويهديهم إليه ) إلى عبادته ( صراطا مستقيما ) وهو طريق الإسلام والمعنى توفيقهم وتبليغهم \* روى أنه آخر ما نزل من الأحكام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فأماه جابر بن عبد الله فقال إن لي أختا فكم أخذ من ميراثها إن ماتت وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي كلاله فكيف أصنع في مالي فنزلت ( إن أَرَوْهُ هَلَكَ ) ارتفع امرؤ بمضمر يفسره الظاهر ومحل ( ليس له ولد ) الرفع على الصفة لا النصب على الحال أي إن ملك امرؤ غير ذى ولد والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز إيقاعه على الذكر وعلى الأنثى لأن الابن يسقط الأخت ولا تسقطها البنت إلا في مذهب ابن عباس وبالأخت التي هي لأب وأم دون التي لأم لأن الله تعالى فرض لها النصف وجعل أخاها عصبه وقال للذكر مثل حظ الأنثيين وأما الأخت الأم فلها السدس في آية الموارث مسوى بينها وبين أخيها ( وهو يرثها ) وأخوها يرثها إن قدر الأمر على العكس من موتها وبقائه بعدها ( إن لم يكن لها ولد ) أي ابن لأن الابن يسقط الأخ ( فإن قلت ) الابن يسقط الأخ وحده فإن الأب نظيره في الإسقاط فلم أقصر على نفي الولد ( قلت ) بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء الوالد إلى بيان السنة وهو قوله عليه السلام « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى عصبه ذكر » والأب أولى من الأخ وليس بأول حكمين بين أحدهما بالكتاب والآخر بالسنة ويجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لأن الولد أقرب إلى الميت من الوالد فإذا ورث الأخ عند انتفاء الأقرب فأولى أن يرث عند انتفاء الأبعد ولأن الكلاله تناول انتفاء الوالد والولد جميعا فكان ذكر انتفاء أحدهما دالا على انتفاء الآخر \* ( فإن قلت ) إلى من يرجع ضمير الثنية والجمع في قوله ( فإن كاتنا اثنتين ) وإن كانوا إخوة ( قلت ) أصله فإن كان من يرث بالأخوة اثنتين وإن كان من يرث بالأخوة ذكورا وإناثا وإنما قيل فإن كاتنا وإن كانوا كما قيل من كانت أمك فكما أنت ضمير من لمكان

\* قوله تعالى فإن كاتنا اثنتين فلهما الثلث مما ترك ( قال إن قلت إلى من يرجع ضمير الثنية والجمع الخ ) قال أحمد وقد سبق له هذا التمثيل في مثل هذا الموضع ولو مثل بقول القائل حصان كانت دابتك أسلم إذ في لفظ من من الإبهام ما يستوغ وقوعها على الأصناف المختلفة من مذكر ومؤنث وثنية وجمع ومثل الآية سواء قوله تعالى « يحسبون

( قوله روى أنه آخر ما نزل من الأحكام ) أي أن قوله تعالى يستفتونك الخ

يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

## سورة المائدة مدنية

إلا آية ٣ فنزلت بعرفات في حجة الوداع وآياتها ١٢٠ نزلت بعد الفتح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُبَيِّلُ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ إِنْ اللَّهُ يُحْكُمُ مَا يَرِيدُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَثِ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ

تأنيث الخبر كذلك ثنى وجمع ضمير من يرث في كاتنا وكانوا المكان ثنية الخبر وجمعه ۝ والمراد بالإخوة الإخوة والأخوات تغلياً لحكم الذكورة (أن تضلوا) مفعول له ومعناه كراهة أن تضلوا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثاً وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم

### (سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ يقال وفي بالعهد وأوفى به ومنه والموفون بعهدهم ۝ والعقد العهد الموثق شبه بعقد الخيل ونحوه قال الخطيب قوم إذا عقدوا عقداً جازهم ۝ شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا وهي عقود الله التي عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف وقيل هي ما يعقدون بينهم من عقود الأمانات ويتحالفون عليه ويتماخون من المبايعات ونحوها والظاهر أنها عقود الله عليهم في دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم بجملا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلت لكم) وما بعده ۝ البهيمة كل ذات أربع في البر والبحر وإضافتها إلى الأنعام للبيان وهي الإضافة التي بمعنى من كخاتم فضة ومعناه البهيمة من الأنعام (إلا ما يبيّل عليكم) إلا محرم ما يبيّل عليكم من القرآن من نحو قوله حرمت عليكم الميتة وإلا ما يبيّل عليكم آية تحريمه ۝ والأنعام الأزواج الثمانية وقيل بهيمة الأنعام الطباء وبقر الوحش ونحوها كأنهم أرادوا ما يمسائل الأنعام ويدانها من جنس البهائم في الاجترار وعدم الأنياب فأضيفت إلى الأنعام للملازمة الشبه (غير محلي الصيد) نصب على الحال من الضمير في لكم أي أحلت لكم هذه الأشياء لأهلين الصيد وعن الأخفش أن انتصابه عن قوله أوفوا بالعقود وقوله (وأنتم حرم) حال عن محلي الصيد كأنه قيل أحلنا لكم بعض الأنعام في حال امتناعكم من الصيد وأنتم محرمون لثلاث تخرج عليكم (إن الله يحكم ما يريد) من الأحكام ويعلم أنه حكمة ومصلحة ۝ والحرم جمع حرام وهو المحرم ۝ الشعائر جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أي جعل شعاراً وأعلنا للنسك من مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والأفعال التي هي

كل صيغة عليهم هم العدو ۝ فيمن جعل الجملة مفعولاً ثانياً للحسبان فإن أصل الكلام هي العدو إذ الضمير على هذا الإعراب للصيغة وليكنه ذكره وجمعه لمكان الخبر والله أعلم

### (القول في سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود (قال المصنف يقال وفي بالعهد وأوفى به ومنه الموفون بعهدهم) قال أحمد ورد في الكتاب العزيز وفي بالتضعيف في قوله تعالى «وإبراهيم الذي وفى» وورد أوفى كثير ومنه «أوفوا بالعقود» وأما وفي ثلاثاً فلم يرد إلا في قوله تعالى «ومن أوفى بعهد من الله» لأنه بنى أفعّل من التفضيل وفي إذ لا يبنى إلا من ثلاثي

وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حُلِلْتُمْ فَاصْطَادُوا  
وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ أَن صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا  
عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ

علامات الحاج يعرف بها من الإحرام والطواف والسعى والحلق والنحر ۝ والشهر الحرام شهر الحج ۝ والهدى ما أهدى إلى البيت وتقرب به إلى الله من النساءك وهو جمع هدية كما يقال جدى فى جمع جدية السرج ۝ والقلائد جمع قلادة وهى ما قلده الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره ۝ وآمرا المسجد الحرام قاصدوه وهم الحجاج والعمار ۝ وإحلال هذه الأشياء أن يتهاون بحرمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المنتسكين بها وأن يحدثوا فى أشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج وأن يتعرض للهدى بالغصب أو بالمنع من بلوغ محله وأما القلائد ففيها وجهان أحدهما أن يراد بها ذوات القلائد من الهدى وهى البدن وتعطف على الهدى للاختصاص وزيادة التوصية بها لأنها أشرف الهدى كقوله وجبريل وميكال كأنه قيل والقلائد منها خصوصا والثانى أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة فى النهى عن التعرض للهدى على معنى ولا تلحوا قلائدها فضلا أن تلحوا كما قال ولا يدين زينتهن فنهى عن إبداء الزينة مبالغة فى النهى عن إبداء مواقعها (ولا آمين) ولا تلحوا قوما قاصدين المسجد الحرام (يبتغون فضلا من ربهم) وهو الثواب (ورضوانا) وأن يرضى عنهم أى لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيما لهم واستنكارا أن يتعرض لمشاهيرهم قيل هى محكمة وعن النبى صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها وقال الحسن ليس فيها منسوخ وعن أبى ميسرة فيها ثمانى عشرة فريضة وليس فيها منسوخ وقيل هى منسوخة وعن ابن عباس كان المسلمون والمشركون يحجون جميعا فنهى الله المسلمين أن ينعوا أحدا عن حج البيت بقوله لا تلحوا ثم نزل بعد ذلك إنما المشركون نجس ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله وقال مجاهد والشعبي لا تلحوا نسخ بقوله واقتلوه حيث وجدتموه ۝ وفسر ابتغاء الفضل بالتجارة وابتغاء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون فى أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقربهم إلى الله فوصفهم الله بظنهم ۝ وقرأ عبد الله ولا آمى البيت الحرام على الإضافة ۝ وقرأ حميد بن قيس والأعرج تبتغون بالتاء على خطاب المؤمنين (فاصطادوا) إباحة للاصطياد بعد حظره عليهم كأنه قيل وإذا حللتكم فلاجتاح عليكم أن تصطادوا وقرئ بكسر الفاء وقيل هو بدل من كسر الهمزة عند الابتداء ۝ وقرئ وإذا أحللتكم يقال حل المحرم وأحل ۝ نجس مجرى مجرى كسب فى تعديه إلى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبته إياه ويقال أجرمته ذنبا على نقل المتعدى إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين كقولهم أ كسبته ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يجرم منكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءة ضمير المخاطبين والثانى أن تعتدوا (وأن صدوكم) بفتح الهمزة متعلق بالشأن بمعنى العلة والشأن شدة الغضب ۝ وقرئ بسكون النون والمعنى ولا يكسبنكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ولا يحملنكم عليه ۝ وقرئ إن صدوكم على إن الشرطية وفى قراءة عبد الله إن يصدوكم ومعنى صدتم إياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بالحاق مكروههم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والإغضاء (ولا تعاونوا على الإثم والعدوان) على الانتقام والنشفي ويجوز أن

### (سورة المائدة)

(قوله يقال جدى فى جمع جدية السرج) فى الصحاح الجديدة بتسكين الدال شىء محشوق يجعل تحت دق السرج والرحل والجمع جدى وجديات (قوله أولحاء شجر) أى قشراه

لغير الله به والمنخفة والموقودة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب  
وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم  
أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمي ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف  
إلى أحد منكم فلا يؤمنه ذنب ولا ظمير

يراد العموم لكل بر وتقوى وكل إثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والانتصار . كان أهل الجاهلية يأكلون هذه  
المحرمات الهيمة التي تموت حتف أنفها والفصيد وهو الدم في المباع يشوونها ويقولون لم يحرم من فزله (وما أهل لغير  
الله) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخفة) التي خنقوها حتى ماتت أو انخفت  
بسبب (والموقودة) التي انخنقوا ضرباً بعضاً أو حرق حتى ماتت (والمتردة) التي تردت من جبل أو في بئر فانت  
(والنطيحة) التي نطحتها أخرى فانت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه (إلا ما ذكيت) إلا ما أدركتم ذكاته وهو يضطرب  
اضطراب المذبوح وتشخب أوداجه . وقرأ عبد الله والمنطوحة وفي رواية عن أبي عمرو السبع بسكون الباء وقرأ ابن  
عباس وأكل السبع (وما ذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها  
يعظمونها بذلك ويتقربون به إليها تسمى الأَنْصاب والنصب واحد قال الأعشى

وذا النصب المنسوب لا تعبدنه . لعاقبة والله ربك فاعبدا

وقبل هو جمع والواحد نصاب وقرئ النصب بسكون الصاد (وأن تستقسموا بالأزلام) وحزم عليكم الاستقسام  
بالأزلام أى بالقداح كان أحدهم إذا أراد سفراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو أمراً من معاطم الأمور ضرب  
بالقداح وهي مكتوب على بعضها نهائي ربي وعلى بعضها أمرني ربي وبعضها غفل فإن خرج الأمر مضى لطيته وإن  
خرج الناهي أمسك وإن خرج الغفل أجالها عوداً ففنى الاستقسام بالأزلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالأزلام  
وقيل هو الميسر وقسمتهم الجزور على الأنصاء المعلومة (ذلكم فسق) الإشارة إلى الاستقسام أولاً تناول ما حزم عليهم  
لأن المعنى حزم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا (فإن قلت) لم كان استقسام المسافر وغيره بالأزلام لتعرف الحال  
فسقاً (قلت) لأنه دخول في علم الغيب الذي استأثر به علام الغيوب وقال لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله  
واعتقاد أن إليه طريقاً وإلى استنباطه وقوله أمرني ربي ونهائي ربي افتراء على الله وما يدريه أنه أمره أو نهائه والسكينة  
والمنجمون بهذه المثابة وإن كان أراد بالرب الصنم فقد روى أنهم كانوا يجيئونها عند أصنامهم فأمره ظاهر (اليوم)  
لم يرد به يوماً يعينه وإنما أراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية كقولك كنت  
بالأمس شاباً وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالأمس اليوم الذي قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه الآن في قوله

الآن لما أيضاً مسرتي . وعصفت من نابي على جذم

وقيل أريد يوم نزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع (ينس الذين كفروا من  
دينكم) ينسوا منه أن يطلوه وأن ترجعوا محللين لهذه الحثايات بعد ما حرمت عليكم وقيل ينسوا من دينكم أن يغلبوه  
لأن الله عز وجل وفي بوعده من إظهاره على الدين كله (فلا تخشوهم) بعد إظهار الدين وزوال الخوف من الكفار  
وانقلابهم مغلوبين مقهورين بعد ما كانوا غالبين (واخشوني) وأخلصوا إلى الخشية (أكلت لكم دينكم) كفيتمكم أمر

(قوله وهو الدم في المباع) المباع الأمعاء يجعل فيها الدم بعد فصدده ويشوى للضيف وقولهم لم يحرم الخ جارى  
مجري الأمثال وفزدمني للجهول أصله فصد فسكنت صاده تخفيفاً ثم قلت زايأ انتهى  
(قوله فإن خرج الأمر مضى لطيته) بكسر الطاء أى لتيته التي اتواها أفاده الصحاح (قوله وإلى استنباطه) لعله  
وإلى استنباطه سيلاً خطأ وضلال وقوله الخ (قوله من نابي على جذم) في الصحاح الجذم بالكسر أصل الشيء

لَا تُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول الملوك اليوم كل لنا الملك وكل لئامنا إذا كفوا من ينازعهم الملك ووصلوا إلى أغراضهم ومباغيتهم أو أكملت لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد (وأتممت عليكم نعمتي) بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يمحج معكم مشرك ولم يطف بالبيت عريان أو أتممت نعمتي عليكم بإكمال أمر الدين والشرائع كأنه قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي بذلك لأنه لانهمة أتم من نعمة الإسلام (ورضيت لكم الإسلام ديناً) يعني اخترته لكم من بين الأديان وأذنتكم بأنه هو الدين المارضى وحده ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه إن هذه أقتكم أمة واحدة ۝ (فإن قلت) بم اتصل قوله (فمن اضطر) (قلت) بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعتراضاً كد به معنى التحريم وكذلك ما بعده لأن تحريم هذه الحباث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل ومعناه فمن اضطر إلى الميتة أو إلى غيرها (في مخصصة) في مجاعة (غير متجانف لاثم) غير منحرف إليه كقوله غير باغ ولا عاد (فإن الله غفور) لا يؤاخذ به ذلك ۝ في السؤال معنى القول فلذلك وقع بعده (ماذا أحل لهم) كأنه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وإنما لم يقل ماذا أحل لنا حكاية لما قالوا له لأن يسألونك بلفظ الغيبة كما تقول أقسم زيد ليفعان ولو قيل لأفغان وأول لنا لكان صواباً وماذا مبتداً وأحل لهم خبره كقولك أى شيء أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلا عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأكل سألوا عما أحل لهم منها فقيل (أحل لكم الطيبات) أى ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب أو سنة أو قياس مجتهد (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات أى أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم لحذف المضاف أو تجعل ما شرطية وجوابها فكلوا والجوارح الكواكب من سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والثور والعقاب والصقر والبازي والشاهين ۝ والمكلب مؤذّب الجوارح ومضربها بالصيد لصاحبها ورائضها لذلك بما علم من الحيل وطرق التأديب والتثقيف واشتقاقه من الكلب لأن الأديب أكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه أو لأن السبع يسمى كلباً ومنه قوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فأكله الأسد أو من الكلب الذى هو بمعنى الضراوة يقال هو كلب بكذا إذا كان ضارياً به واتصاف (مكلبين) على الحال من علمتم (فإن قلت) ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم (قلت) فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح تحريراً في علمه مدبراً فيه موصوفاً بالتكليب و (تعلمونهن) حال ثانية أو استئناف وفيه فائدة جلية وهى أن على كل أخذ علماً أن لا يأخذه إلا من أقتل أهله علماً وأنحرم دراية وأغوصهم على لطائفه وحقايقه وإن احتاج إلى أن يضرب إليه أكلاد الإبل فكم من أخذ عن غيره متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النحارير أنامله (مما علمكم الله) من التكليب لأنه لإلهام من الله ومكتسب بالعقل أو مما عرفكم أن تعلموه من أتباع الصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بجزره وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه وأن لا يأكل منه ۝ وقرئ مكلبين بالتخفيف وأفعل وفعل يشتركان كثيراً ۝ والإمساك على صاحبه أن لا يأكل منه لقوله عليه السلام لعدى بن

۝ قوله تعالى « وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم » الآية (قال محمود رحمه الله تعالى وما علمتم عطفاً على الطيبات الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى ولقد أحسن في التنبيه على هذا السر الخفى غير أن الحال بأصلها منتقلة غير لازمة ومقتضى هذا التقرير جعلها من الصفات اللازمة لمعلم الجوارح الثابتة له عاد كلامه (قال وفي قوله تعلمونهن مما علمكم الله فائدة جلية الخ) قال أحمد وفي الآية دليل على أن البهائم لها علم لأن تعليمها

سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ  
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ  
غَيْرِ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ

حاتم وإن كل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه وعن على رضى الله عنه إذا أكل البازي فلا تأكل وافرقت العلماء  
فاشترطوا في سباع البهائم ترك الأكل لأنها تؤدب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطير ومنهم من لم يعتبر ترك  
الأكل أصلاً ولم يفرق بين إمساك الكل والبعض وعن سليمان وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة رضى الله عنهم إذا  
أكل الكلب ثلثه وبقى ثلثه وذكرت اسم الله عليه فكل (فإن قلت) إلا لم يرجع الضمير في قوله (واذكروا اسم الله  
عليه) (قلت) إنما أن يرجع إلى ما أمسكن على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكاته أو إلى ما علمتم من الجوارح أى سموا  
عليه عند إرساله (طعام الذين أوتوا الكتاب) قيل هو ذبائحهم وقيل هو جميع مطاعهم ويستوى في ذلك جميع النصارى  
وعن على رضى الله عنه أنه استثنى نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر وبه  
أخذ الشافعى وعن ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه أخذ  
أبو حنيفة وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عند أبي حنيفة وقال أصحابه هم صنفان صنف يقرؤون الزبور  
ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرؤون كتاباً ويعبدون النجوم فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب وأما المجوس فقد سئ  
بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم وقد روى عن ابن المسيب أنه قال إذا  
كان المسلم مريضاً فأمر المجوس أن يذكر اسم الله ويذبح فلا بأس وقال أبو ثور وإن أمره بذلك في الصحة فلا بأس  
وقد أساء (وطعامكم حلّ لهم) فلا عليكم أن تطعموهم لأنه لو كان حراماً عليهم طعام المؤمنين لما ساء لهم إطعامهم  
(المحصنات) الحرائر أو العفاف وتخصيصهن بمك على تخير المؤمنين لنظفهن والإمام من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق  
وكذلك نكاح غير العفاف منهن وأما الإمام الكتابات فعند أبي حنيفة من كالمسلمات وخالفه الشافعى وكان ابن عمر  
لا يرى نكاح الكتابيات ويحتج بقوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ويقول لأعلم شركاً أعظم من قولها إن ربها  
عيسى وعن عطاء قد أكثر الله المسلمات وإنما رخص لهم يومئذ (محصنين) أعفاء (ولا متخذى أخدان) (إذا  
صداق والحنن يقع على الذكر والأنثى (ومن يكفر بالإيمان) بشرائع الإسلام وما أحلّ الله وحرم (إذا  
قمت إلى الصلاة) كقوله فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله وكقولك إذا ضربت غلامك فهو على في أن المراد

معناه لغة تحصيل العلم لها بطرقه خلافاً لما نكرى ذلك قوله تعالى ووطعام الذين أوتوا الكتاب حلّ لكم وطعامكم حلّ  
لهم (قال معناه فلا عليكم أن تطعموهم الخ) قال أحمد وقد يستدل بهذه الآية من يرى الكفار مخاطبين بفروع الشريعة  
لأن التحليل حكم وقد علقه بهم في قوله وطعامكم حلّ لهم كما علق الحكم المؤمنين وهذه الآية آية في الاستدلال بها  
من قوله لا من حلّ لهم ولا من يحلون لمن فإن لقائل أن يقول في تلك الآية نفي الحكم ليس بحكم ولا يستطيع ذلك في  
آية المائدة هذه لأن الحكم فيها مثبت والله أعلم ولما استشرى الزمخشري دلالتها على ذلك وهو من القائلين بأن الكفار  
يستحل خطابهم بفروع الشريعة أسلف تأويلها بصرف الخطاب إلى المؤمنين أى لا جناح عليكم أيها المسلمون أن  
تطعموا أهل الكتاب كما رأيت في كلامه أيضاً ۝ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية (قال قوله إذا  
قمت كقوله فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله الخ) قال أحمد هذا الكلام يستقيم وروده من السنن كما يستقيم من المعتزلى

وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ

إرادة الفعل (فإن قلت) لم جاز أن يعبر عن إرادة الفعل بالفعل (قلت) لأن الفعل يوجد بقدرة الفاعل عليه وإرادته له وهو قصده إليه وميله وخلوص دأبه فكما عبر عن القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الإنسان لا يطير والأعمى لا يبصر أى لا يقدران على الطيران والإبصار ومنه قوله تعالى نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين يعنى إنا كنا قادرين على الإعادة كذلك عبر عن إرادة الفعل بالفعل وذلك لأن الفعل مسبب عن القدرة والإرادة فأقيم المسبب مقام السبب الملازمة بينهما ولا يجاز الكلام ونحوه من إقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدين تدان عبر عن الفعل المتبداً الذى هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذى هو مسبب عنه وقيل معنى قنم إلى الصلاة قصدتموها لأن من توجه إلى شيء وقام إليه كان قاصداً له لا محالة فعبر عن القصد به بالقيام إليه (فإن قلت) ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة محدث وغير محدث فما وجهه (قلت) يحتمل أن يكون الأمر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة وأن يكون للندب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده أنهم كانوا يتوضئون لكل صلاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وعنه عليه السلام أنه كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح مسح على خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عمداً فعلته يا عمر يعنى بيا بالجواز (فإن قلت) هل يجوز أن يكون الأمر شاملاً للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الإيجاب ولهؤلاء على وجه الندب (قلت) لا لأن تناول الكلمة لمعنيين مختلفين من باب الإلغاء والتعمية وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نسخ به إلى تفيد معنى الغاية مطلقاً فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر يدور مع الدليل فهافيه دليل على الخروج قوله فظفرة إلى ميسرة لأن الإعسار علة الإنظار وبوجود الميسرة تزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منتظراً في كلتا الحالتين معسراً وموسراً وكذلك ثم أتوا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوصال وبما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه قوله تعالى من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله (إلى المرافق) وإلى الكعبين لادليل فيه على أحد الأمرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط لحكموا بدخولها في الغسل وأخذ زفر وداود بالمتيقن فلم يدخلوها وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه (وامسحوا برؤوسكم) المراد إلصاق المسح بالرأس وما مسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه وقد أخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيماب أو أكثره على اختلاف الرواية وأخذ الشافعى باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدر الناصية بربع الرأس قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب فدل على أن الأرجل مفسولة

لأننا نقول الفعل يوجد بقدرة العبد ملتبساً بها ومقارناً لها والمعتزلى يقول ويعنى مخلوقاً بها وناشئاً عن تأثيرها فالعبارة مستعملة في المذهبين ولكن باختلاف المعنى والله الموفق . عاد كلامه (قال فإن قلت ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الخ) قال أحمد الزحشرى أنكرك أن يراد بالمشارك كل واحد من معانيه على الجمع وقد سبق له إنكار ذلك ومن جوز إرادة جميع المحامل أجاز ذلك في الآية ومن المجوزين لذلك الشافعى رحمه الله تعالى وناهيك بإمام الفقه وقودته . هذا إذا وقع البناء على أن صيغة أفعل مشتركة بين الوجوب والندب صح تناولها في الآية للفريقين المحدثين والمتطهرين وتناولها للمتطهرين من حيث الندب والله أعلم . قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم (قال فيه قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب الخ) قال أحمد ولم يوجه الجر بما يشق الغليل والوجه فيه أن الغسل والمسح متقاربان من حيث أن كل واحد منهما أساس



أَوَلَمْ تَسْمَعْ لِلنِّسَاءِ قَوْلَهُنَّ إِذْ تَبْحَثْنَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ وَأَنتُمْ كَاذِبُونَ ۝ فَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ طَائِفَةٌ مِمَّنْ يَأْمُرُ بِالْعِصْيَانِ وَالنِّسَاءُ يَأْمُرْنَ بِالْعِصْيَانِ ۝ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَإِذْ كُنْتُمْ فِي الْغَيْبِ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْرَافِ وَالْعِصْيَانِ ۝ وَإِذْ كُنْتُمْ فِي الْغَيْبِ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْرَافِ وَالْعِصْيَانِ ۝ وَإِذْ كُنْتُمْ فِي الْغَيْبِ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْرَافِ وَالْعِصْيَانِ ۝ وَإِذْ كُنْتُمْ فِي الْغَيْبِ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْرَافِ وَالْعِصْيَانِ ۝

(فإن قلت) فما تصنع بقراءة الجر ودخولها في حكم المسح (قلت) الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهى عنه فغطت على الثالث الممسوح لانتساح ولكن لئنه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها وقيل (إلى الكعبين) فجاء بالغاية إمالة لظن ظان يحسبها ممسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة وعن علي رضي الله عنه أنه أشرف على فتية من قریش فرأى في وضوهم تجوزاً فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلًا ويدلونها دلكًا وعن ابن عمر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار وفي رواية جابر بن عبد الله عن عمر أنه رأى رجلاً يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء وذلك للتغايظ عليه وعن عائشة رضي الله عنها لأن تقطعا أحب إلى من أن أمسح على القدمين بغير خفين وعن عطاء والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وقد ذهب بعض الناس إلى ظاهر العطف فأوجب المسح وعن الحسن أنه جمع بين الأمرين وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح والغسل سنة وقرأ الحسن وأرجلكم بالرفع بمعنى وأرجلكم مغسولة أو ممسوحة إلى الكعبين ۝ وقرئ فاطهروا أي فطهروا أبدانكم وكذلك ليظهركم ۝ وفي قراءة عبد الله فأموا صعيداً (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم (ولكن يريد ليظهركم) بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتم نعمته عليكم) ولتتم برخصه إنعامه عليكم بعزائمه (لعلكم تشكرون) نعمته فيكم (واذكروا نعمت الله عليكم) وهي نعمة الإسلام (وميثاقه الذي واثقكم به) أي عاقدهم به عقداً وثيقاً وهو الميثاق الذي أخذ به على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره فقالوا وقالوا سمعنا وأطعنا. وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفي رواية الرضوان ۝ عذبي بجر منكم بحرف الاستعلاء مضمناً معنى فعل يذنب به كأنه قيل ولا يحملنكم ويجوز أن يكون قوله أن تعتدوا بمعنى على أن تعتدوا الخذف مع أن ونحوه قوله عليه السلام من اتبع علي ملي فليتبع لانه بمعنى أحيل ۝ وقرئ شأن بالسكون ونظيره في المصادر لئان والمعنى لا يحملنكم بعضكم للشركين على أن تتركوا العدل فتعتدوا عليهم بأن تنتصروا منهم وتشفوا بما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من مثله أو قذف أو قتل أولاد أو نساء أو نقض عهد أو ما أشبه ذلك (اعدلوا هو أقرب للتقوى) نهام أو لا أن تحملهم البغضاء

بالعضو فيسهل عطف المغسول على الممسوح من ثم كقوله متقلداً سيفاً ورمحاً و علفتها تنبا وماء بارداً ونظائره كثيرة وبهذا وجه الخذاق ثم يقال ما فائدة هذا التشريك بعلّة التقارب وهلا أسند إلى كل واحد منها الفعل الخاص به على الحقيقة فيقال فأنذته الإيجاز والاختصار وتوكيد الفائدة بما ذكره الخشري وتحقيقه أن الأصل أن يقال مثلاً واغسلوا أرجلكم غسلًا خفيفاً لإسراف فيه كما هو المعتاد فاخصرت هذه المقاصد بإشراك الأرجل مع الممسوح ونه بهذا التشريك الذي لا يكون إلا في الفعل الواحد أو الفعلين المتقاربين جداً على أن الغسل المطلوب في الأرجل غسل خفيف يقارب المسح وحسن إدراجه معه تحت صيغة واحدة وهذا تقرير كامل لهذا المقصود والله أعلم

(قوله وتشفوا بما في قلوبكم) لعله ما

إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۖ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ لِيَسْطُوًّا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۖ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالآمر بالعدل تأكيذاً وتشديداً ثم استأنف فذكر لهم وجه الأمر بالعدل وهو قوله هو أقرب للتقوى أى العدل أقرب إلى التقوى وأدخل في مناسبتها أو أقرب إلى التقوى لكونه لطفافياً وفيه تنبيه عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كان بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأحباؤه (لهم مغفرة وأجر عظيم) بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله كأنه قال قدم لهم وعداً فقل أى شيء وعده لهم فقل لهم مغفرة وأجر عظيم أو يكون على إرادة القول بمعنى وعدهم وقال لهم مغفرة أو على إجراء وعد مجرى قال لأنه ضرب من القول أو يجعل وعدواً على الجملة التي هي لهم مغفرة كما وقع تركناً على قوله سلام على نوح كأنه قيل وعدهم هذا القول وإذا وعدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والأجر العظيم وهذا القول يتلقون به عند الموت ويوم القيامة فيسرون به ويستروحون إليه ويهتجون عليهم السكرات والأحوال قبل الوصول إلى الثواب ۖ روى أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر يصلون معه وذلك بعسفان في غزوة ذي أمان فلما صلوا اندموا أن لا كانوا أكبوا عليهم فقالوا إن لهم بعداً صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون صلاة العصر وهموا بأن يوقعوا بهم إذا قاموا إليها فنزل جبريل بصلاة الخوف وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيخان وعلى رضى الله عنهم يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه في صفة وهو أبى بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش إلى رجا عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبره ففرج وقيل نزل منزلاً وتفرق الناس في العضاء يستظلون بها فعلق رسول صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاء أعرابي فسل سيف رسول الله ﷺ ثم أقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها ثلاثاً فشام الأعرابي السيف فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأخبرهم وأبى أن يعاقب يقال بسط إليه لسانه إذا شتمه وبسط إليه يده إذا بطش به وبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء ومعنى بسط اليد مدها إلى المبطوش به ألا ترى إلى قوله فلان بسط الباع ومديا الباع بمعنى (فكف أيديهم عنكم) فنهى أن تمد إليكم ۖ لما استقر بنو إسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أريحاء أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم إني كتبته لكم داراً قراراً فأخرجوا إليها وجاهدوا من فيها وإني ناصركم وأمر موسى عليه السلام بأن يأخذ من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به توثق عليهم فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل وتسكف لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء بتجسسون فراوا أنجراماً عظيمة وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق إلا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف وكانا من النقباء والنقيب الذى ينقب عن أحوال القوم ويفتش عنها كما قيل له عريف لأنه يتعرفها (إني معكم) أى ناصركم ومعينكم (عزرتوهم) نصرتموهم

(قوله فشام الأعرابي السيف) في الصحاح شمت السيف أغمده وشمته سلطه وهو من الأضداد.

مَنْ تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ قَدْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ قَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ فَمَا نَقِضْهُمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۖ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۖ

ومنعموم من أبدى العدو ومنه التعزير وهو التكيل والمنع من معاودة الفساد وقرئ بالتخفيف يقال عززت الرجل إذا حطته وكنته والتعزير والتأزير من واد واحد ومنه لا نصرك نصرا مؤزرا أى قويا وقيل معناه ولقد أخذنا ميثاقهم بالإيمان والتوحيد وبعضنا منهم أتى عشر ملكا يقيمون فيهم العدل ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر ۖ واللام في لئن أقيم موطئة للقسم وفي (لا كفرن) جواب له وهذا الجواب سادس جواب القسم والشرط جميعا (بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم (فإن قلت) من كفر قبل ذلك أيضا فقد ضلّ سواء السبيل (قلت) أجل ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم لأن الكفر إنما عظم بجهل عظم النعمة المكفورة فإذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتماذى (لعنهم) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا وقيل مسخناهم وقيل ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) خذلناهم ومنعناهم الإطاف حتى قست قلوبهم أو أملينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست وقرأ عبد الله قسية أى ردية مغشوشة من قولهم درهم قسى وهو من الفسوة لأن الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه يابس وصلابة والقاسى والقاسح بالحاء أخوان في الدلالة على اليأس والصلابة وقرئ قسية بكسر القاف للاتباع (يحرفون الكلم) بيان لقسوة قلوبهم لأنه لا فسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير حجه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا جزيلًا وقسطا وأيا (بما ذكروا به) من التوراة يعنى أن تركهم وإعراضهم عن التوراة إغفال حظ عظيم أو قست قلوبهم وفسدت لحرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمغصبة وتلا هذه الآية وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نفعه (ولا تزال تطلع) أى هذه عادتهم وهجيرهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكثون عهدك ويظاهرون المشركين على حربك ويهيمون بالفك بك وأن يسموك (على خائنة) على خيانة أو غلى فعلة ذات خيانة أو على نفس أوفرة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل رواية للشعر للبالغة قال حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن ۖ للغدر خائنة مغل الأصبع

وقرئ على خيانة (منهم إلا قليلا منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فاعف عنهم) بعث على مخالفتهم وقيل هو منسوخ بآية السيف وقيل فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (أخذنا ميثاقهم) أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى أى مثل ميثاقهم بالإيمان بالله والرسل وبأفعال الخير أو أخذنا من النصارى ميثاق أنفسهم بذلك (فإن قلت) فهلا قيل من النصارى (قلت) لأنهم إنما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله وهم الذين قالوا لعيسى نحن أنصار الله ثم اختلفوا بعد نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصارا للشيطان (فأغرينا) فألصقنا وألزمنا من غرى بالشىء

ۖ قوله تعالى ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم الآية (قال محمود فإن قلت فهلا قيل من النصارى الخ) قال أحد وبقيت نكتة في تخصيص هذا الموضع بإسناد النصرانية إلى دعواهم ولم يتفق ذلك في غيره ألا ترى إلى قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه فالوجه في ذلك والله أعلم أنه لما كان المقصود في هذه الآية ذمهم

(قوله وبيان نعمته) لعله من تحريف الناسخ والأصل وبيان نفعه (قوله ولم تكن للغدر خائنة مغل) في الصحاح أغلّ الرجل خان ويروى مضل (قوله وملكانية أنصارا للشيطان) في الخازن فرقة رابعة وهى المرقسية اه

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ \* يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَا أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأَمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخَاقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

إذا لزمه واصق به وأغراه غيره ومنه الغراء الذي يلصق به (بينهم) بين فرق النصارى المختلفين وقيل بينهم وبين اليهود ونحوه وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض (يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى فما كنتم تخفون من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم (ويعفوا عن كثير) مما تخفونه لا يبينه إذا لم تضطر إليه مصلحة دينية ولم يكن فيه فائدة إلا اقتضاء حكم وصفته مما لا بد من بياحه وكذلك الرجم وما فيه إحياء شريعة وإماتة بدعة وعن الحسن ويعفوا عن كثير منكم لا يؤاخذهم (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكتشفه ظلمات الشرك والشك وإبائته ما كان خافياً عن الناس من الحق أولاً لأنه ظاهر الإيجاز (من اتبع رضوانه) من آمن به (سبل السلام) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله \* قولهم (إن الله هو المسيح) معناه بت القول على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك وقيل ماصراً حوا به ولكن مذهبهم يؤدى إليه حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيى ويميت ويدبر أمر العالم (فمن يملك من الله شيئاً) فمن يمنع من قدرته ومشيشه شيئاً (إن أراد أن يهلك) من دعوته لها من المسيح وانه دلالة على أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد وأراد بعطف من في الأرض على المسيح وانه من جنسهم لا تفاوت بينهما وبينهم في البشرية (يخلق ما يشاء) أى يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى معجزته وكإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك فيجب أن ينسب إليه ولا ينسب إلى البشر المجرى على يده (أبناء الله) أشياع ابني الله عزير والمسيح كما قيل لأشياع أبي خبيب وهو عبدالله بن الزبير الحبيون وكما كان يقول رهمط مسيلة نحن أنبياء الله ويقول أقرباء الملك وذووه وحشمه نحن الملوك ولذلك قال مؤمن آل فرعون لكم الملك اليوم (فلم يعذبكم بذنوبكم) فإن صح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تذبون وتعدبون بذنوبكم فتمسخون ونمسخ النار أيا ما معدودات على زعمكم ولو كنتم أبناء الله لكنتم من جنس الأب غير فاعلين للفتاح ولا مستوجبين للعقاب ولو كنتم أحباؤه لماعصيتهموه

بنقض الميثاق المأخوذ عليهم في نصرته تعالى ناسب ذلك أن يصدر الكلام بما يدل على أنهم لم ينصروا الله ولم يفوا بما واثقوا عليه من النصره وما كان حاصل أمرهم إلا التفوه بدعوى النصره وقولها دون فعلها والله أعلم \* قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية (قال محمود معنى قولهم أبناء الله أشياع ابني الله عزير الخ) قال أحمد ومنه قول الملائكة لأنهم خواص عباد الله ولما أرسلنا إلى قوم مجرمين لنرسل عليهم، إلى قوله «إلا أمراته نذرنا لهن الغابرين» فأضافوا التقدير إليهم وفي الحقيقة المقدر الله وكذلك قول الدابة لآلها من

(قوله لإلا اقتضاء حكم وصفته) لعل هنا سقطاً أو تحريفاً أوجب خفاء المعنى فليحذر (قوله كما خلق عيسى) في الذنبي ويخلق من ذكر من غير أنثى كما خلق حواء من آدم

وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرَّسُلِ أَنَّ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا  
مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ اذْكُرُوا  
نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ \* يَاقَوْمِ ادْخُلُوا  
الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ \* قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا

ولمسا عاقبتكم (بل أتم بشر) من جملة من خلق من البشر (يعفون يشاء) وهم أهل الطاعة (ويعذب من يشاء) وهم العصاة (بين  
لكم) إيمان يقدر المبين وهو الدين والشرائع وحذفه لظهور ماورد الرسول لتبينه أو يقدر ما كنتم تحفون وحذفه لتقدم  
ذكره أو لا يقدر ويكون المعنى يذلل لكم البيان ومحله نصب على الحال أي مينا لكم و(على فترة) متعلق بجاهكم أي جاءكم على  
حين فتور من إرسال الرسل وانقطاع من الوحي (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (فقد جاءكم) متعلق بمحذوف لا لا تعتذروا  
فقد جاءكم وقيل كان بين موسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين سنة وألف نبى وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم أربعة أنبياء ثلاث من بنى  
إسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى والمعنى الامتنان عليهم وأن الرسول بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي  
أحوج ما يكون إليه ليهشوا إليه ويعتدوه أعظم نعمة من الله وفتح باب إلى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غدا بأنه  
لم يرسل إليهم من ينههم عن غفلتهم (جعل فيكم أنبياء) لأنه لم يبعث في أمة مابعت في بنى إسرائيل من الأنبياء (وجعلكم  
ملوكا) لأنه ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد الجبابرة ملكهم ولأن الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الأنبياء وقيل كانوا  
بملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله فسمى إناقذهم ملكا وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وقيل من له بيت  
وخدم وقيل من له مال لا يحتاج معه إلى تكلف الاعمال وتحمل المشاق (ما لم يوت أحدا من العالمين) من فلق البحر  
وإغراق العدو وظليل القيام وإنزال المن والسلوى وغير ذلك من الأمور العظام وقيل أراد عالمي زمانهم (الأرض  
المقدسة) يعنى أرض بيت المقدس وقيل الطور وما حوله وقيل الشام وقيل فلسطين ودمشق وبعض الأردن وقيل

خواص آيات الله وإن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون، فيمن جعله من قول الدابة والله أعلم \* قوله تعالى \* بل أتم بشر  
من خلق يعفون لمن يشاء، (قال محمود يعنى أهل الطاعة ويعذب من يشاء قال يعنى العصاة) قال أحمد رحمه الله بل مشيئة  
الله تعالى تسع التائب النيب والعاصى المصر إذا كان موحداً والزخترى أخرج هذا التفسير على قاعدته المتكررة  
في غير ماوضع وهى القطع بوعد العصاة المصرين الموحدين وأن لهم المغفرة محال \* قوله تعالى \* وإذ قال موسى لقومه  
يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآناكم ما لم يوت أحدا من العالمين، (قال محمود  
لم يبعث في أمة مابعت في بنى إسرائيل من الأنبياء الخ) قال أحمد والحامل على تفسير الملك بهذه التفاسير أن الله تعالى أنبا  
في ظاهر الكلام أنه جعل الجميع ملوكا بقوله وجعلكم ملوكا ولم يقل وجعل فيكم ملوكا كما قال جعل فيكم أنبياء فلما علم  
الملك فيهم ولا شك أن الملك اليهود هو الاستيلاء العام لم يثبت لكل أحد منهم فيعين حمل الملك على ما كان ثابتاً  
جميعهم أو لاكثرهم من الأبعاض المذكورة هذا هو الباعث على تفسير الملك بذلك والله أعلم وهذا المعنى وإن لم يثبت  
لكل واحد منهم إلا أنه كان ثابتاً للموكلهم وهم منهم إذ إسرائيل الأب الأقرب يجمعهم فلما كانت ملوكهم منهم وهم  
أقرباؤهم وأشياهم وملتبسون بهم جاز الامتنان عليهم بهذه الصيغة والمعنى مفهوم وهذا بعينه هو التقرير السالف آنفاً  
في قول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه وما بالعهد من قدم (فإن قلت) فلم لم يقل إذ جعلكم أنبياء لأن الأنبياء  
منهم كما قلت في الملوك (قلت) النبوة مزية غير الملك وآحاد الناس يشارك الملك في كثير مما به صار الملك ملكا ولا

قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنُذِلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۖ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ  
أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ قَالُوا  
يَمُوسَى إِنَّا لَنَنُذِلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي  
لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۖ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي

سماها الله لإبراهيم ميراثا لولده حين رفع على الجبل قبيل له انظر فك ما أدرك بصرك وكان بيت المقدس قرار الانبياء  
ومسكن المؤمنين ( كتب الله لكم ) قسمها لكم وسماها أو خط في اللوح المحفوظ أنها لكم ( ولا ترتدوا على أدباركم )  
ولا تنكصوا على أعقابكم مدبرين من خوف الجبابرة جنبا وهلمأ وقيل لما حدثهم النقباء بحال الجبابرة رفعوا  
أصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا بمصر وقالوا تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا إلى مصر ويجوز أن يراد لا ترتدوا  
على أدباركم في دينكم بمخالفتكم أمر ربكم وعصيانكم نبيكم ۖ فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة ۖ الجبار فعال من  
جبره على الأمر بمعنى أجبره عليه وهو العاق الذي يجبر الناس على ما يريد ( قال رجلان ) هما كالب ويوشع ( من الذين  
يخافون ) من الذين يخافون الله ويخشونه كأنه قيل رجلان من المتقين ويجوز أن تكون الواو لبني إسرائيل والراجع  
إلى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو إسرائيل وهم الجبارون وهما رجلان منهم ( أنعم الله عليهما ) بالإيمان  
فأما قالاهم إن العاقلة أجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهن وازحفوا إليهن فإنكم غالبوهن يشجعانهن على قتالهن وقراءة من  
قرأ يخافون بالضم شاهدة له وكذلك أنعم الله عليهما كأنه قيل من المخوفين وقيل هو من الإخافة ومعناه من الذين يخوفون  
من الله بالتذكرة والموعظة أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب ( فإن قلت ) ما محل أنعم الله عليهما ( قلت ) إن انتظم مع قوله  
من الذين يخافون في حكم الوصف لرجلان فرفع وإن جعل كلاما معترضا فلا محل له ۖ ( فإن قلت ) من أين علما  
أنهم غالبون ( قلت ) من جهة إخبار موسى بذلك وقوله تعالى « كتب الله لكم » وقيل من جهة غلبة الظن وما تبينا من  
عادة الله في نصرته رسله وماعهده من صنع الله لموسى في قهر أعدائه وما عرفا من حال الجبابرة والباب باب قريتهم ( إن  
ندخلها ) نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التأكيد المؤيس و ( أبدا ) تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطول و ( ما داموا  
فيها ) بيان للأبد ( فاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ ) يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما نقول كلمته فذهب يحينى تريد  
معنى الإرادة والقصد للجواب كأنهم قالوا أريدا قتالهم والظاهر أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وقلة مبالاة بهما  
واستهزاء وقصدوا ذهابهما حقيقة بجهلهم وجفاهم وقسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل وسألوا بها رؤية الله عز وجل  
جهرة والدليل عليه مقابلة ذهابهما بعودهم ويحكي أن موسى وهرون عليهما السلام خزا لوجودهما قدامهم  
لشدته ما ورد عليهما فهموا برجمهما ولا مرما قرن الله اليهود بالمشركين وقدمهم عليهم في قوله تعالى « لنجدن أشد  
الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا » لما عصوه وتمردوا عليه وخافوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر  
ولم يبق معه مطيع موافق يثق به إلا هرون ( قال رب إني لأملك ) لنصرة دينك ( إلا نفسي وأخي ) وهذا من

كذلك النبوة فإن درجتها أرفع من أن يشرك من لم تثبت له مع الثابتة نبوته في مزيتها وخصوصيتها ونفيتها فهذا هو سرتميز  
الأنبياء وتعميم الملوك والله أعلم ۖ قوله تعالى « قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإنا لن ندخلها » إلى قوله « فاذْهَبْ  
أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ » ( قال محمود ) يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن الخ ( قال أحمد رحمه الله يريد  
الزخشرى سألو رؤية الله جهرة وهي محال عقلا تعنتا منهم وقد مر له ذلك وبيننا أن تلبسهم بذلك كان لعدم فهم الإيمان به  
على التعيين اقتراحا وتقايسا عن الحق في قوله « لن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة » ۖ عاد كلامه ( قال محمود ) قال رب إني لأملك  
إلا نفسي لنصرة دينك الخ ( قال أحمد ) في قول موسى عليه الصلاة والسلام ليلة الإسراء لتبينا عليه الصلاة والسلام إني جزيت

البث والحزن والشكوى إلى الله والحسرة ورقة القلب التي يملأها تستجلب الرحمة وتستنزل النصر ونحوه قول يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وعن علي رضي الله عنه أنه كان يدعو الناس على منبر الكوفة إلى قتال البغاة فما أجابه إلا رجلان فتنفس الصعداء ودعا لهما وقال أين تقعان بما أريد وذكر في إعراب أخى وجوه أن يكون منصوباً عطفاً على نفسى أو على الضمير في إني بمعنى ولا أملك إلا نفسى وإن أخى لا يملك إلا نفسه ومرفوعاً عطفاً على محل إن واسمها كأنه قيل أنا لا أملك إلا نفسى وهرون كذلك لا يملك إلا نفسه أو على الضمير في لا أملك وجاز للفصل ومجوراً عطفاً على الضمير في نفسى وهو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجزور إلا بتكرير الجار (فإن قلت) أما كان معه الرجلان المذكوران (قلت) كأنه لم يبق بهما كل الوثوق ولم يطمئن إلى ثباتهما لما ذاق على طول الزمان واتصال الصعبة من أحوال قومه وتلوزهم وقسوة قلوبهم فلم يذكر إلا النبي المعصوم الذي لا شبهة في أمره ويجوز أن يقول ذلك لفرط ضجره عند ما سمع منهم تقليلاً لمن يوافقه ويجوز أن يريد ومن يؤاخذني على ديني (فأفرق) فافصل (بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق وتحكم عليهم بما يستحقون وهو في معنى الدعاء عليهم ولذلك وصل به قوله فإنها محزنة عليهم على وجه التسيب أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من صحبتهم كقوله ونجني من القوم الظالمين (فإنها) فإن الأرض المقدسة (محزنة عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها (فإن قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله التي كتب الله لكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد كتبها لكم بشرط أن تجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل فإنها محزنة عليهم والثاني أن يراد فإنها محزنة عليهم أربعين سنة فإذا مضت الأربعون كان ما كتب قد روى أن موسى سار بمن بقي من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته فتح أريحا وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض صلوات الله عليه وقيل لما مات موسى بعث يوشع نبياً فأخبرهم بأنه نبي الله وأن الله أمره بقتال الجبابرة فصدقوه وبايعوه وسار بهم إلى أريحا وقتل الجبارين وأخرجهم وصار الشام كله لبني إسرائيل وقبل لم يدخل الأرض المقدسة أحد من قال إنا لن ندخلها وهلكوا في التيه ونشأت نواشئ من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين ودخلوها والعامل في الظرف إما محزنة وإما يتيهون ومعنى (يتيهون في الأرض) يسرون فيها متحيرين لا يهتدون طريقاً واليه المفاضة التي يتاه فيها روى أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ يسرون كل يوم جادين حتى إذا سئموا وأمساوا إذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع لهم عود من نور بالليل يضيء لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله (فإن قلت) فلم كان ينعم عليهم بتظليل الغمام وغيره وهم معاقبون (قلت) كما ينزل بعض النوازل على العصاة عركاً لهم وعليهم مع ذلك النعمة متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتقشف ولا يقطع عنه معرفته وإحسانه (فإن قلت) هل كان معهم في التيه موسى وهرون عليهما السلام (قلت) اختلف في ذلك فقيل لم يكونا معهم لأنه كان عقاباً وقد طلب موسى إلى ربه أن يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم إلا أنه كان ذلك روحاً لها وسلامة لآعقوبة كالنار لإبراهيم وملائكة العذاب وروى أن هرون مات في التيه ومات

بني إسرائيل وخبرتهم فأرجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك وتكريره هذا القول مراراً مصداق لما ذكره الزمخشري وأما إن كان المراد بالرجلين غير يوشع وكالب وكانا من العماليق الذين خافهم بنو إسرائيل ويكون معنى يخافون أى يخافهم بنو إسرائيل فالضمير على هذا يرجع إلى بني إسرائيل والعائد محذوف وهو المفعول فعلى هذا لا شك أن هذين الرجلين ليسا من بني إسرائيل المكتوب عليهم قتال العماليق وإنما عني موسى عليه السلام إني لا أملك من بني إسرائيل المفروض عليهم القتال أمر أحد إلا نفسى وأخى والله أعلم

(قوله فتنفس الصعداء) في الصحاح الصعدا بالضم والمد تنفس ممدود اه (قوله بمعنى لا أملك إلا نفسى) لعلة بمعنى إني لا أملك وعبرة النفسى أى إني لا أملك الخ (قوله على ضمير المجزور) لعلة على الضمير (قوله على العصاة عركاً لهم) في الصحاح عركت الشيء دلكته وعرك البعير جنبه بمرقه وفيه أيضاً الدلك مثل الدلك وقد دعتك الأديم والخصم لئنه

الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ \* وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ \* لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ \* إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ

موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ومات النقاء في التيه بقعة إلا كالب ويوشع ( فلا تأس ) فلا تحزن عليهم لأنه ندم على الدعاء عليهم فقبل إنهم أحقاء لفسقهم بالعذاب فلا تحزن ولا تندم \* هما ابنا آدم لصلبه قايل وهايل أوحى الله إلى آدم أن يزوجه كل واحد منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قايل أجل واسمها إقليا لحسد عليها أخاه وسخط فقال لهما آدم قربا قربانا فن أياكما تقبل زوجها فقبل قربان هايل بأن نزلت نار فأكلته فازداد قايل حسدا وسخطا وتوعده بالقتل وقيل هما رجلان من بني إسرائيل ( بالحق ) تلاوة ملتبسة بالحق والصحة واتله نبأ ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الأولين أو بالغرض الصحيح وهو تقييح الحسد لأن المشركين وأهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله ﷺ ويغنون عليه أو اتل عليهم وأنت محق صادق و ( إذقربا ) نصب بالنبا أى قصتهم وحدثهم في ذلك الوقت ويجوز أن يكون بدلا من النبأ أى اتل عليهم النبأ بذلك الوقت على تقدير حذف المضاف والقربان اسم ما يتقرب به إلى الله من نسيكه أو صدقه كما أن الجلوان اسم ما يحلى أى يعطى يقال قرب صدقة وتقرب بها لأن تقرب مطاوع قرب قال الأصمى تقربوا قرف القمع فبمدى بالباء حتى يكون بمعنى قرب \* ( فإن قلت ) كيف كان قوله ( إنما يتقبل الله من المتقين ) جوابا لقوله لَأَقْتُلَنَّكَ ( قلت ) لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذى حمله على توعده بالقتل قاله إنما أتيت من قبل نفسك لانسلاخهما من لباس التقوى لامن قبل فلم تقتلنى ومالك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان وفيه دليل على أن الله تعالى لا يقبل طاعة إلا من مؤمن متق فأنعم على أكثر العاملين أعمالهم وعز عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقبله ما يبكيك فقد كنت وكنت قال إني أسمع الله يقول إنما يتقبل الله من المتقين ( ما أنا بياسط يدي إليك لأقتلك ) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لأن الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره ( إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك ) أن تحتل إثم قتلي لك لو قتلتك وإثم قتلك لى ( فإن قلت ) كيف يحمل إثم قتله ولا تزر وازرة وزر أخرى ( قلت ) المراد بمثل إثمي على الاتساع فى الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكتبت كتابته تريد المثل وهو اتساع فاش مستفيض لا يكاد يستعمل غيره ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام المستبان ما قال لا فعلى البادى مالم يعتد المظلوم على أن البادى عليه إثم سبه ومثل إثم سب صاحبه لأنه كان سيافيه إلا أن الإثم مخطوط عن صاحبه معفو عنه لأنه مكافئ مدافع عن عرضه الأثرى إلى قوله مالم يعتد المظلوم لأنه إذا خرج من حد المكافأة واعتدى لم يسلم ( فإن قلت ) فحين كف هايل قتل أخيه واستسلم ونحرج عما كان محظورا فى شريعته من الدفع فإين الإثم حتى يتحمل أخوه مثله فيجتمع عليه الإثمان ( قلت ) هو مقدر فهو يتحمل مثل الإثم المقدر كأنه قال إني أريد أن تبوء بمثل إثمي لوبسط يدي إليك وقيل بإثمي بإثم قتلي وإثمك الذى من أجله لم يتقبل قربانك ( فإن قلت ) فكيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه بالنار ( قلت ) كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز أن يراد الأثرى إلى قوله تعالى

\* قوله تعالى إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين ( قال إن قلت كيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه الخ ) قال أحمد وهذا من دسه للمعتقد الفاسد فى بيان كلامه والفاسد من هذا اعتقاده أن فى

( قوله تقربوا قرف القمع ) فى الصحاح القرف القشر والقمة رأس السنام والجمع قع والقمع أيضا بشرة تخرج فى شفر العين



أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ۝ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ

(وذلك جزاء الظالمين) وإذا جاز أن يريد الله جاز أن يريد العبد لأنه لا يريد إلا ما هو حسن والمراد بالإثم وبالقتل وما يجره من استحقاق العقاب (فإن قلت) لم جاء الشرط بلفظ الفاعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله إن بسطت ما أنا بياسط (قلت) ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك أكد به بالباء المؤكدة للنفي (فطوَّعت له نفسه قتل أخيه) فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع إذا اتسع وقرأ الحسن فطوَّعت وفيه وجهان أن يكون مما جاء من فاعل بمعنى فعل وأن يراد أن قتل أخيه كأنه دعا نفسه إلى الإقدام عليه فطوَّعته ولم تمتنع وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله وقيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان قتله عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الأعظم (فبعث الله غراباً) روى أنه أول قيل قتل على وجه الأرض من بني آدم ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به يخاف عليه السباع لحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقبلا فقتل أحدهما الآخر فخر له بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة (قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) ويروى أنه لما قتله أسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكلا فقال بل قتله ولذلك أسود جسده وروى أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر إلا منحول ملحون وقد صح أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (ليريه الله أو ليريه الغراب أي ليعلمه لأنه لما كان سبب تعليمه فكانه قصد تعليمه على سبيل المجاز (سوءة أخيه) هورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده والسوءة الفضيحة لقبها قال ۝ يالقوم للسوءة السوءة ۝ أي للفضيحة العظيمة فكفى بها عنها (فأورى) بالنصب على جواب الاستفهام

الكائنات ما ليس مراد الله تعالى وتلك القبايح بجملتها فإنها على زعمه واقعة على خلاف المشيئة الربانية وهذا هو الشرك الخفي فإياك أن تحوم حول شركه والعياذ بالله فأما إرادته لإثم أخيه وعقوبته فعناؤه لا لأريد أن أقلك فأعاقب ولما يكن بد من إرادة أحد الأمرين إما إثم به بتقدير أن يدفع عن نفسه فيقتل أخاه وإما إثم أخيه بتقدير أن يستسلم وكان غير مريد الأول اضطر إلى الثاني فلم يرد إذا إثم أخيه لعينه وإنما أراد أن الإثم هو بالمداغة المؤدية إلى القتل ولم تكن حينئذ مشروعة فلزم من ذلك إثم أخيه وهذا كما يتمنى الإنسان الشهادة ومعناها أن يبوء الكافر بقتله وبما عليه في ذلك من الإثم ولكن لم يقصد هو إثم الكافر لعينه وإنما أراد أن يبذل نفسه في سبيل الله رجاء إثم الكافر بقتله ضمناً وتبعاً والذي يدل على ذلك أنه لا فرق في حصول درجة الشهادة وفضيلتها بين أن يموت القاتل على الكفر وبين أن يحتم له بالإيمان فيحبط عنه إثم القتل الذي به كان الشهيد شهيداً أعفى بقى الإثم على قاتله أو حبط عنه إذ ذلك لا ينقص من فضيلة شهادته ولا يزيد ما ولو كان إثم الكافر بالقتل مقصوداً لاختلف التمي باعتبار بقاءه وإحباطه فدل على أنه أمر لازم تبع لا مقصود والله أعلم ۝ عاد كلامه (فإن قلت لم جاء الشرط بصيغة الفعل والجزاء باسم الفاعل الخ) قال أحمد وإنما امتاز اسم الفاعل عن الفعل هذه الخصوصية من حيث أن صيغة الفعل لا تعطى سوى حدوث معناه من الفاعل لا غير وأما اتصاف الذات به فذاك أمر يعطيه اسم الفاعل ومن ثم يقولون قام زيد فهو قائم فيجعلون اتصافه بالقيام ناشئاً عن صدور منه

(قوله لأنه لا يريد إلا ما هو حسن) هذا مذهب المعزلة أما عند أهل السنة فأنه يريد كل كائن حسناً كان أو قبيحاً كما

تقرر في التوحيد (قوله يالقوم للسوءة) يروي بالقوى

أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ٥ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ

وقرئ بالسكون على فأنا أوارى أو على التسكين في موضع النصب للتحفيف (من النادمين) على قتله لما تعب فيه من  
حملة وتحريره في أمره وتبين له من يحزه وتلذذه للغراب واسوداد لونه وسخط أبيه ولم يندم ندم التائبين (من أجل ذلك)  
بسبب ذلك وبعثته وقيل أصله من أجل شرا إذا جناه بأجله أجلا ومنه قوله

وأهل خباء صالح ذات بينهم ٥ قد احتربوا في عاجل أنا آجله

كَأَنكَ إِذَا قُلْتَ مِنْ أَجْلِكَ فَعَلْتَ كَذَا أَرَدْتَ مِنْ أَنْ جَنَيْتَ فَمَلَهُ وَأَوْجَبْتَهُ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ مِنْ جَرَاكَ فَعَلْتَهُ أَيْ مِنْ  
أَنْ جَرَرْتَهُ بِمَعْنَى جَنَيْتَهُ وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْقَتْلِ الْمَذْكُورِ أَيْ مِنْ أَنْ جَنَيْتَ ذَلِكَ الْقَتْلَ الْكَتَبَ وَجَرَهُ (كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ)  
وَمَنْ لَا بَتْدَاءَ الْغَايَةِ أَيْ ابْتَدَأَ وَالْكَتَبَ نَشَأَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَيُقَالُ فَعَلْتَ كَذَا لِأَجْلِ كَذَا وَقَدْ يُقَالُ أَجْلُ كَذَا بِحَذْفِ  
الْجَارِ وَإِصْالِ الْفِعْلِ قَالَ ٥ أَجْلُ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَلَكُمْ ٥ وَقُرِئَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَفَتْحِ النُّونِ لِإِلْقَاءِ حُرْكَتِهَا  
عَلَيْهَا وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَهِيَ لُغَةٌ فَإِذَا خَفَفَ كَسْرُ النُّونِ مَلَقِيًا لِكَسْرِ الْهَمْزَةِ عَلَيْهَا (بَغِيرِ  
نَفْسٍ) بِغَيْرِ قَتْلِ نَفْسٍ لَا عَلَى وَجْهِ الْاِقْتِصَاصِ (أَوْ فُسَادٍ) عَطَفَ عَلَى نَفْسٍ بِمَعْنَى أَوْ بِغَيْرِ فُسَادٍ (فِي الْأَرْضِ) وَهُوَ الشَّرْكُ  
وَقِيلَ قَطَعَ الطَّرِيقَ (وَمَنْ أَحْيَاهَا) وَمَنْ اسْتَفْذَاهَا مِنْ بَعْضِ أَسْبَابِ الْهَلَاكِهَ قَتْلَ أَوْ غُرْقَ أَوْ حَرَقَ أَوْ هَدَمَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ  
(فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ شَبَّهِ الْوَاحِدَ بِالْجَمِيعِ وَجَعَلَ حَكْمَهُ كَحَكْمِهِمْ (قُلْتَ) لِأَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَدُلُّ بِمَا يَدُلُّ بِهِ الْآخَرُ مِنَ الْكِرَامَةِ  
عَلَى اللَّهِ وَثُبُوتِ الْحَرَمَةِ فَإِذَا قَتَلَ قَتَلَ أَهْلَهُ مَا كَرَّمَ عَلَى اللَّهِ وَهَتَكَتْ حُرْمَتُهُ وَعَلَى الْعَكْسِ فَلَا فَرْقَ إِذَا بَيْنَ الْوَاحِدِ وَالْجَمِيعِ  
فِي ذَلِكَ (فَإِنْ قُلْتَ) فَمَا الْعَائِدَةُ فِي ذِكْرِ ذَلِكَ (قُلْتَ) تَعْظِيمَ قَتْلِ النَّفْسِ وَإِحْيَائِهَا فِي الْقُلُوبِ لِيَشْمُرَ النَّاسُ عَنِ الْجَسَارَةِ  
عَلَيْهَا وَيَتَرَاغَبُوا فِي الْحَمَامَةِ عَلَى حُرْمَتِهَا لِأَنَّ الْمُتَعَرِّضَ لِقَتْلِ النَّفْسِ إِذَا تَصَوَّرَ قَتْلَهَا بِصُورَةٍ قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا عَظُمَ ذَلِكَ  
عَلَيْهِ فَتَبَطَّهَ وَكَذَلِكَ الَّذِي أَرَادَ إِحْيَاءَهَا وَعَنْ مَجَاهِدٍ قَاتَلَ النَّفْسَ جَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ وَغَضَبُ اللَّهِ وَالْعَذَابُ الْعَظِيمُ وَلَوْ قَتَلَ النَّاسَ  
جَمِيعًا لَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَعَنْ الْحَسَنِ يَا بَنِي آدَمَ أَرَأَيْتَ لَوْ قَتَلْتَ النَّاسَ جَمِيعًا أَكُنْتَ تَطْمَعُ أَنْ يَكُونَ لَكَ عَمَلٌ يُوَازِي ذَلِكَ  
فَيَغْفِرَ لَكَ بِهِ كُلًّا إِنَّهُ شَيْءٌ سَوَّلَتْهُ لَكَ نَفْسُكَ وَالشَّيْطَانُ فَكَذَلِكَ إِذَا قَتَلْتَ وَاحِدًا (بَعْدَ ذَلِكَ) بَعْدَ مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ وَبَعْدَ  
مَجِيءِ الرِّسَالِ بِالْآيَاتِ (لَمُسْرِفُونَ) يَعْنِي فِي الْقَتْلِ لَا يَبَالُونَ بِعَظَمَتِهِ (يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) يُحَارِبُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُحَارَبَةُ الْمُسْلِمِينَ فِي حَكْمِ مُحَارَبَتِهِ وَيَسْعَوْنَ فِي (الْأَرْضِ فَسَادًا) مُفْسِدِينَ أَوْ لِأَنَّ سَعْيَهُمْ فِي الْأَرْضِ لَمَّا كَانَ  
عَلَى طَرِيقِ الْفُسَادِ نَزَلَ مَنْزِلَةً وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَاتَّصَبَ فُسَادًا عَلَى الْمَعْنَى وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ أَيْ لِلْفُسَادِ  
نَزَلَتْ فِي قَوْمِ هَلَالِ بْنِ عُوَيْرٍ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ وَقَدْ مَرَّ بِهِمْ قَوْمٌ يَرِيدُونَ رَسُولَ اللَّهِ  
فَقَطَعُوا عَلَيْهِمْ وَقِيلَ فِي الْعَرَبِيِّينَ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الْقَتْلِ وَأَخَذَ الْمَالَ قَتْلَ وَصَلَبَ وَمَنْ أَفْرَدَ الْقَتْلَ قَتْلَ وَمَنْ أَفْرَدَ  
أَخْذَ الْمَالَ قَطَعَتْ يَدُهُ لِأَخْذِ الْمَالِ وَرَجَلُهُ لِإِخَافَةِ السَّيْلِ وَمَنْ أَفْرَدَ الْإِخَافَةَ نَفَى مِنَ الْأَرْضِ وَقِيلَ هَذَا حَكْمٌ كُلُّ قَاطِعِ طَرِيقٍ كَافِرًا  
كَانَ أَوْ مُسْلِمًا ٥ وَمَعْنَاهُ (أَنْ يُقَتَّلُوا) مِنْ غَيْرِ صَلَبٍ إِنْ أَفْرَدُوا الْقَتْلَ (أَوْ يُصَلَّبُوا) مَعَ الْقَتْلِ إِنْ جَمَعُوا بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْأَخْذِ قَالَ  
أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ اللَّهُ يَصْلُبُ حَيًّا وَيَطْعَنُ حَتَّى يَمُوتَ (أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ) إِنْ أَخَذُوا الْمَالَ (أَوْ يُنْفَوْا

ولهذا المعنى قوله تعالى لتكونن من المرجومين عدولا عن الفعل الذي هو انزجرك إلى الاسم تغليظا يعنون أنهم يجعلون  
هذه لثبوتها ووقوعها به كالسمة والعلامة الثابتة ولا يقتصرون على مجرد إيقاعها به

ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَآفِيَ الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ وَالسَّارِقُ

من الأرض) إذا لم يريدوا على الإخافة وعن جماعة منهم الحسن والنخعي أن الإمام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل والنفي الحبس عند أبي حنيفة وعند الشافعي النفي من بلد إلى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فزاعوقيل ينفي من بلده وكانوا ينفونهم إلى دمهك وهو بلد في أقصى تهامة وناصح وهو بلد من بلاد الحبشة (خزي) ذلّ وفضيحة (إلا الذين تابوا) استثناء من المعافين عقاب قطع الطريق خاصة وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فألى الأولياء إن شاؤا عفووا وإن شاؤا استوفوا وعن علي رضي الله عنه أنه الحرث ابن بدر جاءه تابيا بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة ۝ الوسيلة كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنيعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي وأنشد للبيد : أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم ۝ ألا كل ذي لب إلى الله واسل (ليفتدوا به) ليجعلوه فدية لأنفسهم وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم وأنه لا سبيل لهم إلى النجاة منه بوجه وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال للكافر يوم القيامة أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تقتدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك ولومع مافي حيزه خبر أن (فإن قلت) لم وحد الراجع في قوله ليقتدوا به وقد ذكر شيثان (قلت) هونحو قوله ۝ فإني وقيارها لغريب ۝ أو على إجراء الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه قيل ليقتدوا بذلك ويجوز أن يكون الواو في ومثله بمعنى مع فيتوحد المرجوع اليه (فإن قلت) فم ينصب المفعول معه (قلت) بما يستدعية لوم الفعل لأن التقدير لو ثبت أن لهم مافي الأرض ۝ قرأ أبو واقد أن يخرجوا بضم الياء من أخرج ويشهد لقراءة العامة قوله بخارجين وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى ومهم بخارجين منها فقال ويحك اقرأ ما فوقها هذا للكفار فما لفقته المجبرة وليس بأول تكاذيبهم وفراهم وكفالك بما فيه من مواجهة ابن الأزرق ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يبين أظهر أعضاده من قریش وأنضاده من بني عبد المطلب وهو جبر الأئمة وبجها ومفسرها بالخطاب الذي لا يجسر على مثله أحد من أهل الدنيا ورفعه إلى

قوله تعالى «إن الذين كفروا لو أن لهم مافي الأرض جميعاً ومثله معه ليقتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجون من النار ومهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم» (قال وما يروى عن عكرمة أن نافع ابن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار الخ) قال أحد في هذا الفصل من كلامه وتمشده بالسفاهة على أهل السنة ورميهم بما لا يقولون به من الأخبار بالكذب والتخيل والافتراء ما يحمى الكبد المملوء بحب السنة وأهلها على الانتصاب للاتصاف منه ولنا بصدد تصحيح هذه الحكاية ولا وقف الله صحة

(قوله فما لفقته المجبرة) يعني أهل السنة القائلين بخروج صاحب الكبيرة من النار لأنه مؤمن خلافاً للمعتزلة القائلين لا مؤمن ولا كافر بل واسطة وتحقيق المبحث في علم التوحيد (قوله من قریش وأنضاده) في الصحاح أنضاد الرجل أعمامه وأخواله المتقدمون في الشرف

وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ فَمَنْ تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ

عكرمة دليلين ناصين أن الحديث فرية ما فيها مرية (والسارق والسارقة) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيويه كأنه قيل وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أى حكمهما ووجه آخر وهو أن يرتفعاً بالابتداء والخبر (فاقطعوا أيديهما) ودخول الفاء لتضمنهما معنى الشرط لأن المعنى والذي سرقوا التي سرفت فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وقرأ عيسى بن عمر بالنصب وفضلها سيويه على قراءة العامة لاجل الأمر لأن زيداً فاضربه أحسن من زيد فاضربه أيديهما أيديهما ونحوه فقد صغت قلوبكما اكتفى بثنية المضاف اليه عن ثنية المضاف وأريد باليدين اليانين بدليل قراءة عبد الله والسارقون والسارقات فاقطعوا أيديهم والسارق في الشريعة من سرق من الحرز والمقطع الرسغ وعند الخوارج المنكب والمقدار الذى يجب به القطع عشرة دراهم عند أبي حنيفة وعند مالك والشافعي رحمهما الله ربع دينار وعن الحسن درهم وفى مواضعه أحذر من قطع يدك فى درهم (جزاء) و (نكالا) مفعول لهما (فمن تاب) من السرّاق (من

العقيدة على صحتهما ٥ قوله تعالى «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما» الآية (قال رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيويه كأنه الخ) قال أحمد المستقرأ من وجوه القراءات أن العامة لاتتفق فيها إبدأ على العدول عن الألفح وجدير بالقرآن أن يجرى على أفصح الوجوه وأن لا يخلو من الأفصح وما يشتمل عليه كلام العرب الذى لم يصل أحد منهم إلى ذروة فصاحته ولم يتعلق بأهدابها وسيويه يحاشى من اعتقاد عراء القرآن عن الأفصح واشتاله على الشاذ الذى لا يعد من القرآن ونحن نورد الفصل من كلام سيويه على هذه الآية ليتضح لسامعه براءة سيويه من عهدة هذا النقل قال سيويه فى ترجمة باب الأمر والنهى بعد أن ذكر المواضع التى يختار فيها النصب وملخصها أنه متى بنى الاسم على فعل الأمر فذلك موضع اختيار النصب ثم قال كالموضع لامتياز هذه الآية عما اختار فيها النصب وأما قوله عز وجل «والسارق والسارقة فاقطعوا الآية : وقوله الزانية والزاني فاجلدوا» فإن هذا لم يبن على الفعل ولكنه جاء على مثال قوله مثل الجنة التى وعد المتقون ثم قال بعد فيها أنهارها كذا يريد سيويه تمييز هذه الآية عن المواضع التى يبن اختيار النصب فيها ووجه التمييز بأن الكلام حيث يختار النصب يكون الاسم فيه مبنياً على الفعل وأما فى هذه الآية فليس بمبنى عليه فلا يلزم فيه اختيار النصب «عاد كلامه» قال وإنما وضع المثل للحديث الذى ذكر بعده فذكر أخباراً وقصصاً فكانه قال ومن القصص مثل الجنة فهو محمول على هذا الإضمار والله أعلم وكذلك الزانية والزاني لما قال جل ثناؤه «سورة أنزلناها وفرضناها» قال فى جملة الفرائض الزانية والزاني ثم جاء فاجلدوا بعد أن مضى فيما رفع يريد سيويه لم يكن الاسم مبنياً على الفعل المذكور بعد بل بنى على محذوف متقدم وجاء الفعل طارئاً عاد كلامه قال كما جاء ٥ وقائلة حولان فأنكح فتاتهم ٥ فجاء بالفعل بعد أن عمل فيه المضمر وكذلك السارق والسارقة وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فإنما دخلت هذه الإسماء بعد قصص وأحاديث وقد قرأ ناس السارق والسارقة بالنصب وهو فى العربية على ما ذكرت لك من القوة ولكن أبت العامة إلا الرفع يريد سيويه أن قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنياً على الفعل غير معتمد على متقدم فكان النصب قوياً بالنسبة إلى الرفع حيث يبنى الاسم على الفعل لا على متقدم وليس يعنى أنه قوى بالنسبة إلى الرفع حيث يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم فإنه قد بين أن ذلك يخرج من الباب الذى يختار فيه النصب فكيف يفهم عنه ترجيحه عليه والباب مع القراءتين مختلف وإنما يقع الترجيح بعد التساوى فى الباب فالنصب أرجح من الرفع حيث يبنى الاسم على الفعل والرفع متعين لا أقول أرجح حيث بنى الاسم على كلام متقدم ثم حقق سيويه هذا المقدر بأن الكلام واقع بعد قصص وأخبار ولو كان كما ظنه الزخشرى لم يحتج سيويه إلى تقدير بل كان يرفعه على الابتداء ويجعل الأمر خبره كما أعربه الزخشرى فالملخص على هذا أن النصب على وجه واحد وهو بناء الاسم على فعل الأمر والرفع على وجهين أحدهما ضعيف وهو الابتداء وبناء الكلام على الفعل والآخر قوى بالغ كوجه النصب وهو رفعه على خبر ابتداء محذوف دل

وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ • أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ • يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمِعُوا لِلْكَذِبِ سَمْعًا لَقَوْمٌ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِحُكْمٍ مِّنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ

بعد ظله) من بعد سرقة (وأصلح) أمره بالنصي عن التبعات (فإن الله يتوب عليه) ويسقط عنه عقاب الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عند أبي حنيفة وأصحابه وعند الشافعي في أحد قوله تسقطه (من يشاء) من يجب في الحكمة تعذبه والمغفرة له من المصرين والثانيين وقيل يسقط حد الحرب إذا سرق بالتوبة ليكون أدعى له إلى الإسلام وأبعد من التنفير عنه ولا يسقطه عن المسلم لأن إقامة الصلاح للمؤمنين والحياة ولكم في القصاص حياة (فإن قلت) لم قدم التعذيب على المغفرة (قلت) لأنه قبل بذلك تقدم السرقة على التوبة • قرئ ولا يحزنك بضم الياء ويسرعون والمعنى لا تهتم ولا تبال بمسارعة المنافقين (في الكفر) أي في إظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالة المشركين فإن ناصرهم عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب وأسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعاً فكذلك مسارعهم في الكفر ووقوعهم وتهاقمهم فيه أسرع شيء إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها و (آمنّا) مفعول قالوا و (بأفواههم) متعلق بقالوا لا بآمنّا (ومن الذين هادوا) منقطع مما قبله خبر لسماعون أي ومن اليهود قوم سماعون ويجوز أن يعطف على من الذين قالوا ويرتفع سماعون على هم سماعون والضمير للفرقيين أول الذين هادوا ومعنى (سماعون للكذب) قابلون لما يفتره الأخبار ويشتهلونه من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه سمع الله لمن حمده (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) يعني اليهود الذين لم يصلوا إلى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجاؤا عنه لما أفرط فيهم من شدة البغضاء وتبالغ من العداوة أي قابلون من الأخبار ومن أولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدر أن ينظروا إليك وقيل سماعون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل أن يكذبوا عليه بأن يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير سماعون من رسول الله لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوم عيونا ليلغوهما مسموعاً منه وقيل السماعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر (يحرفون الكلم) يميلونه ويزيلونه (عن مواضعه) التي وضعه الله تعالى فيها فيميلونه بغير مواضع بعد أن كان ذا مواضع (إن أوتيتم هذا) المحرف المزال عن مواضعه (خذوه) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وإن لم تؤتوه) وأفتاكم محمد بخلافه (فاحذروا) وإياكم وإياه فهو الباطل والضلال وروى أن شريفاً من خير زنى بشريفة وهما محصنان وحدهما الرجم في التوراة فكرها رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم إلى بنى قريظة

عليه السياق وحيثما تعارض لتواجهان في الرفع وأحدهما قوى والآخر ضعيف تعين حل القراءة على القوى كما أهربه سيوبه رضى الله عنه والله تعالى أعلم • قوله تعالى • أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، (قال محمود فإن قلت لم قدم التعذيب على المغفرة الخ) قال أحمد هو مبنى على أن المراد بالمغفور لهم التائبون والمعتدين السراق ولا يجعل المغفرة تابعة للشبهة إلا بقيد التوبة لأن غير التائب على زعمه لا يجوز أن يشاء الله المغفرة له فلذلك ينزل الإطلاق على المتقدم ذكره ونحن نعتقد أن المغفرة في حق غير التائب من الموحدين تتبع المشيئة حتى أن من جملة ما يدخل في عموم قوله ويغفر لمن يشاء السارق الذي لم يتب وعلى هذا يكون تقديم التعذيب

(قوله ولا يسقطه عن المسلم) لعله ولا يسقط أو ولا تسقطه

فَنَتْنَهُ فَمَنْ تَمَلَكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدْ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلشَّحْوِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ

ليُسلِّموا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا إن أمركم محمد بالجلد والتعقيم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا وأرسلوا الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك وبينهم ابن صوريا فقال هل تعرفون شابا أمرد أبيض أهور يسكن فذك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض ورضوا به حكما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذى لا إله إلا هو الذى فاق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت إن كذبت أن ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله الذى بشره المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الزانيين فرجا عند باب مسجده (ومن يرد الله فتنه) تركه مفتونا وخذلانه (فان تملك له من الله شيا) فلن تستطيع له من لطف الله وتوفيقه شيا (أولئك الذين لم يرد الله) أن يمنحهم من الطافه ما يطهر به قلوبهم لأنهم ليسوا من أهلها لعله أنها لا تنفع فيهم ولا تنجح إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم . السحت كل ما لا يحل كسبه وهو من سخته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة كما قال تعالى ويحق الله الربوة والربا باب منه وقرئ السحت بالتخفيف والتثقيب والسحت بفتح السين على لفظ المصدر من سخته والسحت بفتحين والسحت بكسر السين وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام وعن الحسن كان الحاكم فى بنى إسرائيل إذا أتاه أحدكم برشوة جعلها فى كفه فأراها إياه وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر إلى خصمه فأكل الرشوة ويسمع الكذب وحكى أن عاملا قدم من عمله لجأه قومه فقدم إليهم العراضة وجعل يتحدثهم بما جرى له فى عمله فقال أعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سمعون للكذب أكالون للسحت وعن النبي صلى الله عليه وسلم : كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به ٥ قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيرا إذا تحاكم إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم وعن عطاء والنخعي والشعبي أنهم إذا ارتفعوا إلى حكام المسلمين فإن شأوا حكموا وإن شأوا أعرضوا وقيل وهو منسوخ بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله وعند أى حنيفة رحمه الله إن احتكموا إلىنا حملوا على حكم الإسلام وإن ذى منهم رجل بمسئلة أو سرق من

لأن السياق للوعيد فيناسب ذلك تقديم ما يليق به من الزواجر والله أعلم ٥ قوله تعالى ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم الآية (قال معنى ومن يرد الله فتنه ومن يرد تركه مفتونا الخ) قال أحمد رحمه الله كى يتلجج والحق أباح هذه الآية كما تراها منطبقة على عقيدة أهل السنة فى أن الله تعالى أراد الفتنة من المفتونين ولم يرد أن يطهر قلوبهم من دنس الفتنة ووضع الكفر لا كما تزعم المعتزلة من أنه تعالى ما أراد الفتنة من أحد وأراد من كل أحد الإيمان وطهارة القلب وأن الواقع من الفتن على خلاف إرادته وأن غير الواقع من طهارة قلوب الكفار مراد ولكن لم يقع لحسبهم هذه الآية وأما لما لو أراد الله أن يطهر قلوبهم من وضرب البدع أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وما أبشع صرف الرخصى هذه الآية عن ظاهرها بقوله لم يرد الله أن يمنحهم الطافه لعله أن الطافه لا تنجح فيهم ولا تنفع تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وإذا لم تنجح أطاف الله تعالى ولم تنفع فلطف من ينفع وإرادة من تنجح ٥ وليس وراء الله للبرء مطمع ٥

(قوله بالجلد والتعقيم) أى التسويد وفى الصحاح الحة بالضم السواد (قوله الزانيين فرجا عند باب مسجده) لعله بالزانيين (قوله تركه مفتونا وخذلانه) قدر هذا بناء على أنه تعالى لا يريد الشر عند المعتزلة لكن عند أهل السنة يريد الشر والخير كما حقق فى محله (قوله فقدم إليهم العراضة) فى الصحاح : العراضة بالضم ما يعرض المائر أى يطعمه من الميرة ويقال اشترع عراضة لا هلك أى هدية وشيا تحمله إليهم

عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِأَقْسَاطِ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ هـ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ هـ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا

مسلم شيئاً أقيم عليه الحد وأما أهل الحجاز فإنهم لا يرون إقامة الحدود عليهم يذهبون إلى أنهم قد صولحوا على شرهم وهو أعظم الحدود ويقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين قبل نزول الجزية (فلن يضروك شيئاً) لأنهم كانوا لا يتحاكمون إليه إلا للطلب اليسر والاهون عليهم كالجلمكان الرجم فإذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لم شق عليهم وتكرهوا إعراضه عنهم وكانوا خلقاء بأن يعادوه ويضاروه فامن الله سربه (بالقسط) بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم (وكيف يحكمونك) تعجب من نحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه مع أن الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الإيمان به (ثم يتولون من بعد ذلك) ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به (وما أولئك بالمؤمنين) بكتابهم كايديعون أو وما أولئك بالكاملين في الإيمان على سبيل التكم بهم هـ (فإن قلت) فيها حكم الله ماموضعه من الإعراب (قلت) إما أن يتنصب حالاً من التوراة وهي مبتدأ خبره عندهم وإما أن يرتفع خبراً عنها كقولك وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله وإما أن لا يكون له محل وتكون جملة مبنية لأن عندهم ما يغنيهم عن التحكيم كما تقول عندك زيد ينصحك ويشير عليك بالصواب فما تصنع بغيره (فإن قلت) لم أثبت التوراة (قلت) لكونها نظيرة لموادة ودودة ونحوها في كلام العرب (فإن قلت) علام عطف ثم يتولون (قلت) على يحكمونك (فيها هدى) يهدي للحق والعدل (ونور) بين ما استنبه من الأحكام (الذين أسلموا) صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح كالصفات الجارية على القديم سبحانه

• قوله تعالى إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار الآية قال محمود قوله أسلموا صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح (الخ) قال أحد وإنما بعته على حل هذه الصفة على المدح دون التفصيل والتوضيح أن الأنبياء لا يكونون إلا متصفين بما قد ذكر النبوة يستلزم ذكرها فمن ثم حملها على المدح وفيه نظر فإن المدح إنما يكون غالباً بالصفات الخاصة التي تتميز بها الممدوح عن دونه والإسلام أمر عام يتناول أمم الأنبياء ومتبعيهم كما يتناولهم ألا ترى أنه لا يحسن في مدح النبي أن يقتصر على كونه رجلاً مسلماً فإن أقل متبعيه كذلك فالوجه والله أعلم أن الصفة قد تذكر للعظم في نفسها ولينوه بها إذا وصف بها عظيم القدر كما يكون تنويهاً بقدر موصوفها فالخاص أن كما يراد إعظام الموصوف بالصفة العظيمة قد يراد إعظام الصفة بعظم موصوفها وعلى هذا الأسلوب جرى وصف الأنبياء بالصالح في قوله تعالى وبشرنا بإسحاق نبياً من الصالحين وأمثاله تنويهاً بمقدار الصلاح إذ جعل صفة الأنبياء وبعثنا لأحد الناس على الدأب في تحصيل صفته وكذلك قيل في قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا فأخبر عن الملائكة المقربين بالإيمان تعظيماً لقدرة الإيمان وبعثنا للبشر على الدخول فيه ليساوا الملائكة المقربين في هذه الصفة وإلا فن المعلوم أن الملائكة مؤمنين ليس إلا ولهذا قال ويستغفرون للذين آمنوا يعني من البشر لثبوت حق الإخوة في الإيمان بين الطائفتين فكذلك والله أعلم جرى وصف الأنبياء في هذه الآية بالإسلام تنويهاً به ولقد أحسن القائل في أوصاف الأشراف والباطل في مدحه عليه الصلاة والسلام هـ فلئن مدحت محمداً بقصدي هـ فلقد مدحت قصيدي بمحمد هـ والإسلام وإن كان من أشرف الأوصاف إذ حاصله معرفة الله تعالى بما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه إلا أن النبوة أشرف وأجل لاشتغالها على عموم الإسلام مع خواص المواهب التي لا تسعها العبارة فلم نذهب إلى الفائدة المذكورة في

عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝ وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

لالتفصيلة والتوضيح وأريد بإجرائها التعريض باليهود وأنهم بعداء من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم في القديم والحديث وأن اليهودية بمزل منها وقوله الذين أسلموا (الذين هادوا) مناد على ذلك (والرأبانيون والأخبار) والزهاده والعلماء من ولد هرون الذين التزموا طريقة النيبين وجانبوا دين اليهود (بما استحفظوا من كتاب الله) بما سألهم أنبياءهم حفظه من التوراة أى بسبب سؤال أنبيائهم إياهم أن يحفظوه من التغيير والتبديل ومن في من كتاب الله للنبين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لثلاث يدل والمعنى يحكم بأحكام التوراة النيبون بين موسى وعيسى وكان بينهما ألف نبى وعيسى للذين هادوا يحملونهم على أحكام التوراة لا يتركونهم أن يعدلوا عنها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حملهم على حكم الرجم وإرغام أنوفهم وإبائه عليهم ما اشتبهوه من الجلد وكذلك حكم الرأبانيون والأخبار المسلمون بسبب ما استحفظهم أنبياءهم من كتاب الله والقضاء بأحكامه وبسبب كونهم عليه شهداء ويجوز أن يكون الضمير في استحفظوا للأنبياء والرأبانيين والأخبار جميعاً ويكون الاستحفاظ من الله أى كلفهم الله حفظه وأن يكونوا عليه شهداء (فلا تخشوا الناس) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وإداهتهم فيها وإمضاها على خلاف ما أمروا به من العدل لحشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من القرباء أو الأصدقاء (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا ولا تستعوضوا (بآيات الله) وأحكامه (ثمنًا قليلًا) وهو الرشوة واتباع الجماهير رضا الناس كما حترف أخبار اليهود كتاب الله وغيره وأحكامه مرغبة في الدنيا وطلباً للرياسة فملكوا (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهيناً به (فأولئك هم الكافرون) والظالمون والفاسقون وصف لهم بالعنف ككفرهم حين ظلموا آيات الله بالاستهانة وتمردوا بأن حكموا بغير ما عاون عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الكافرين والظالمين والفاسقين أهل الكتاب وعنه نعم القوم أنتم ما كان من سطوكم وما كان من مؤذنه لاهل الكتاب من جحدكم حكم الله كفر ومن لم يحكم به وهو مقر فهو ظالم فاسق وعن الشعبي هذه في أهل الإسلام والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى وعن ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم وعن حذيفة أنتم أشبه الأمم ستمت بنى إسرائيل لتركن طريقهم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة غير أنى لأدرى أتعبدون العجل أم لا ۝ في مصحف أبى وأنزل الله على بنى إسرائيل فيها وفيه وأن الجروح قصاص والمعطوفات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة والرفع للعطف على محل أن النفس لأن المعنى وكُتِبْنَا عَلَيْهِمُ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ إما لإجراء كتبنا مجرى قلنا وإما لأن معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس بما يقع عليه الكتب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها ولذلك قال الزجاج لو قرئ إن النفس بالنفس بالكسر لكان صحيحاً أو للاستئناف والمعنى فرضنا عليهم فيها (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مقتولة بها إذا قتلتها بغير حق (و) كذلك (العين) مفقودة (بالعين والألف) مجبوع (بالألف والأذن) مصلومة (بالأذن والسِّن) مقلوعة (بالسِّن والجروح قصاص) ذات قصاص وهو

ذكر الإسلام بعد النبوة في سياق المدح لخرجنا عن قانون البلاغة المؤلف في الكتاب العزيز وفي كلام العرب الفصحح وهو الترقى من الأدنى إلى الأعلى لا النزول على العكس ألا ترى أبا الطيب كيف ترحح عن هذا المهيح في قوله شمس ضحاها هلال ليلتها ۝ در تقاصيرها زبرجدها ۝ فنزل عن الشمس إلى الهلال وعن الدر إلى الزبرجد في سياق المدح فضغت الألسن غرض بلاغته ومزقت أديم صيغته فلعينا أن تدبر الآيات المعجزات حتى يتعلق فهنما بأهداب علوها في البلاغة المعهودها والله الموفق للصواب

(قوله في حكوماتهم وإداهتهم فيها) في الصحاح المداهنة كالمصانعة والإداهة مثله (قوله والقذة بالقذة) القذة ريشة السهم اه



وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا  
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۖ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ  
اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ  
فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَمْعٍ مِّنْكُمْ شَرْعَةٌ وَمِنَاجَا وَلَوْ شَاءَ  
اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَلْوَكُمْ فِي مَآءَاتِكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّشُكُمْ بِمَا

المقاصد ومعناه ما يمكن فيه القصاص وتعرف المساواة وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة  
فنزلت (فمن تصدق) من أصحاب الحق (به) بالقصاص وعفا عنه (فهو كفارة له) فالصدق به كفارة للصدق يكفر الله  
من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته وعن عبد الله وابن عمر وهبهم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق به وقيل فهو كفارة  
للجاني إذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه وفي قراءة أبيّ فهو كفارة له يعنى فالصدق كفارته له أى الكفارة التى  
يستحقها لا ينقص منها وهو تظيم لما فعل كقوله تعالى فأجره على الله وترغب في العفو ۖ فقيته مثل عقوبته إذا أتبعته ثم يقال  
فقيته بفلان وعقوبته به فعديه إلى الثانى بزيادة الباء (فإن قلت) فأين المفعول الأول فى الآية (قلت) هو مخذوف والظرف  
الذى هو (على آثارهم) كالساذ مسدده لأنه إذا قفى به على أثره فقد قفى به إياه والضمير فى آثارهم للذين فى قوله يحكم  
بها الذين الذين أسلوا ۖ وقرأ الحسن الأنجيل بفتح الهمزة فإن صح عنه فلا أنه أعجمى خرج لعجمته عن زناة العربية  
كما خرج هابيل وآجر (ومصدقاً) عطف على محل فيه هدى ومحله النصب على الحال (وهدى وهو وعظة) يجوز أن ينتصبا  
على الحال كقوله مصدقاً وأن ينتصبا مفعولاً لهما كقوله وليحكم كأنه قيل وللهدى والموعظة آتيناه الإنجيل وللحكم بما  
أنزل الله فيه من الأحكام (فإن قلت) فإن نظمت هدى وهو وعظة فى ذلك مصدقاً فما تصنع بقوله وليحكم (قلت) أصنع  
به ما صنعت بهدى وهو وعظة حين جعلتها مفعولاً لهما فاقدر وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله آتيناه إياه وقرئ وليحكم  
على لفظ الأمر بمعنى وقلنا ليحكم وروى فى قراءة أبيّ وأن ليحكم بزيادة أن مع الأمر على أن أن موصولة بالأمر  
كقوله أمرته بأن قم كأنه قيل وآتيناه الإنجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الإنجيل وقيل إن عيسى عليه السلام كان متعبداً  
بما فى التوراة من الأحكام لأن الإنجيل موعظ وزواجر والأحكام فى قليلة وظاهر قوله وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل  
الله فيه يرد ذلك وكذلك قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وإن ساغ لقائل أن يقول معناه وليحكموا بما أنزل الله  
فيه من إيجاب العمل بأحكام التوراة ۖ (فإن قلت) أى فرق بين التعريفين فى قوله (وأنزلنا إليك الكتاب) وقوله (لما  
بين يديه من الكتاب) (قلت) الأول تعريف العهد لأنه عنى به القرآن والثانى تعريف الجنس لأنه عنى به جنس  
الكتب المنزلة ويجوز أن يقال هو العهد لأنه لم يرد به ما يقع عليه اسم الكتاب على الإطلاق وإنما أريد نوع معلوم  
منه وهو ما أنزل من السماء سوى القرآن (ومهيماً) ورقياً على سائر الكتب لأنه يشهد لها بالصحة والثبات وقرئ  
ومهيماً عليه بفتح الميم أى هو من عليه بأن حفظ من التغيير والتبديل كما قال «لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من  
خافه» والذى هيمن عليه الله عز وجل أو الحفاظ فى كل بلد لو حُرّف حرف منه أو حركة أو سكون لنبه عليه كل  
أحد ولا شأزوا راثنين ومنكرين ۖ ضمن (ولا تتبع) معنى ولا تتحرف فلذلك عدى بعن كأنه قيل ولا تتحرف  
عما جاءك من الحق متبعاً أهواءهم (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شرعة) شريعة وقرأ يحيى بن وثاب بفتح  
الشين (ومنهاجا) وطريقاً واضحاً فى الدين تجرون عليه وقيل هذا دليل على أنما غير متعبدين بشرائع من قبلنا  
(لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة أو ذوى أمة واحدة أى دين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد

كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۖ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ۖ الْحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۖ فَتَرَى الَّذِينَ فِي

(ليلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها مدعين معتقدين أنها مصالح قد اختلفت على حسب الأحوال والأوقات معترفين بأن الله لم يقصد باختلافها إلا ما اقتضته الحكمة أم تتبعون الشبه وتفترطون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها وتسبقوا نحوها (إلى الله مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (فيذبحكم) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محكمكم وعاملكم ومفترطكم في العمل (فإن قلت) (وأن احكم بينهم) معطوف على ماذا (قلت) على الكتاب في قوله وأنزلنا إليك الكتاب كأنه قيل وأنزلنا إليك أن احكم على أن أن وصلت بالأمر لأنه فعل كسائر الأفعال ويجوز أن يكون معطوفاً على بالحق أى أنزلناه بالحق وبأن احكم (أن يفتوك عن بعض ما أنزل الله إليك) أن يضلوك عنه ويستزلوك وذلك أن كعب بن أسيد وعبد الله بن سوريا وشاس بن قيس من أجبارة اليهود قالوا اذهبوا ابنا إلى محمد نفقته عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت أننا أجبارة اليهود وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم ولم يخالفونا وإن بيننا وبين قومنا خصومة فتضاكم إليك فتضى لنا عليهم ونحن تؤمن بك ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فإن تولوا) عن الحكم بما أنزل الله إليك وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعني بذنب التولى عن حكم الله وإرادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك وأراد أن لهم ذنوباً جمّة كثيرة المدد وأن هذا الذنب مع عظمه بعضها واحد منها وهذا الإبهام لعظيم التولى واستشراقهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا الكلام ما في قول لبيد ۖ أو يرتبط بعض النفوس حمامها ۖ أراد نفسه وإنما قصد تفخيم شأنها بهذا الإبهام كأنه قال نفساً كبيرة ونفساً أى نفس فبكأن التشكيك يعطى معنى التكبير وهو معنى البعضية فكذلك إذا صرح بالبعض (لفاسقون) لمتزددون في الكفر معتدون فيه يعني أن التولى عن حكم الله من التمرّد العظيم والاعتداء في الكفر (الحكم الجاهلية يبغيون) فيه وجهان أحدهما أن قريظة والنضير طلبوا إليه أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم القتلى بواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت والثاني أن يكون تعبيراً لليهود بأنهم أهل كتاب وعلم وهم يبغيون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا تصدر عن كتاب ولا ترجع إلى وحي من الله تعالى وعن الحسن هو عام في كل من يبغي غير حكم الله والحكم حكام حكم يعلم فهو حكم الله وحكم يجهل فهو حكم الشيطان وسئل طاوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقراً هذه الآية وقرئ تبغون بالناء والياء وقرأ السلي الحكم الجاهلية يبغيون برفع الحكم على الابتداء وإيقاع يبغيون خبراً وإسقاط الراجع عنه كإسقاطه عن الصلة في هذا الذي بعث الله رسولا وعن الصفة في الناس رجلاً رجلاً أهنئت ورجلاً أكرمت وعن الحال في مررت بهندي يضرب زيد وقرأ قادة الحكم الجاهلية على أن هذا الحكم الذي يبغيونه إنما يحكم به أفعى نجران أو نظيره من حكام الجاهلية فأرادوا بسفهمهم أن يكون محمد خاتم النبيين حكماً كأولئك الحكام ۖ اللام في قوله (لقوم يوقنون) للبيان كاللام في هيت لك أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام لقوم يوقنون فإنهم الذين يتيقنون أن لا عدل من الله ولا أحسن حكماً منه ۖ لا تتخذوهم أولياء تصرونهم وتستصرونهم وتواخونهم وتصافونهم وتعاشرهم معاشرّة المؤمنين ثم علل النهي بقوله (بعضهم أولياء بعض) أى إنما يوالى بعضهم بعضاً لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي

فالمن دینه خلاف دینهم ولموالاتهم (ومن يتولم منكم فإنه) من جملتهم وحكمه حکمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب بجانبه الخالف في الدين واعتزاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تراءى ناراهما ومنه قول عمر رضي الله عنه لا يوسى في كتابه النصراني لا تكرر موهم إذا ما نهم الله ولا تأمنوم إذ خوقنهم الله ولا تدنوم إذا قصام الله وروى أنه قال له أبو موسى لا قوام للبصرة إلا به فقال مات النصراني والسلام يعني هب أنه قد مات فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنع الساعة واستغن عنه بغيره (لأن الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفر بمنعهم الله أطافه ويحذوهم مقتالهم (يسارعون فيهم) ينكشون في موالاتهم ويرغبون فيها ويعتدرون بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان أي صرف من صروفه ودولة من دوله فيحتاجون إليهم وإلى معوتهم وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن لي موالى من يهود كثيرا عددهم وإلى أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم وأوالى الله ورسوله فقال عبد الله ابن أبي إني رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع (فعسى الله أن يأتي بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وإظهار المسلمين (أو أمر من عنده) يقطع شأفة اليهود ويجليهم عن بلادهم فيصبح المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم وذلك أنهم كانوا يشكون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما نظن أن يتم له أمر وبالحرى أن تكون الدولة والغلبة لهؤلاء وقيل أو أمر من عنده أو أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم فيندموا على نفاقهم وقيل أو أمر من عند الله لا يكون فيه للناس فعل كبنى الضير الذين طرح الله في قلوبهم الرعب فأعطوا بأيديهم من غير أن يوجف عليهم بخيل ولا ركاب (ويقول الذين آمنوا) قرئ بالنصب عطفا على أن يأتي وبالرفع على أنه كلام مبتدأ أي ويقول الذين آمنوا في ذلك الوقت وقرئ يقول بغير واو وهي في مصاحف مكة والمدينة والشام كذلك على أنه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا (فإن قلت) لمن يقولون هذا القول (قلت) إما أن يقوله بعضهم لبعض تعجبا من حالهم واغترابا بما من الله عليهم من التوفيق في الإخلاص (أهؤلاء الذين أقسموا) لكم بإغلاظ الإيمان أنهم أولياؤكم ومعاضدكم على الكفار وإما أن يقولوه لليهود لأنهم حلفوا لهم بالمعاضدة والنصرة كما حكى الله عنهم ولئن قوتلتم للنصر نكم (حبطت أعمالهم) من جملة قول المؤمنين أي بطلت أعمالهم التي كانوا يتكفونها في رأى أعين الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم فما أخسرهم أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال وتعجبا من سوء حالهم وقرئ من يرتد ومن يرتدد وهو في الإمام بدالين وهومن الكائنات التي أخبر عنها في القرآن قبل كونها وقيل بل كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذوالخمار وهو الأسود العنسي وكان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله على يدى فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول وبنو خنيفة قوم مسيلة تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض

(قوله بموالاة الكفر) لعله الكفرة (قوله يقطع شأفة اليهود) في الصباح الشأفة قرحة تخرج في أسفل القدم فتكوى

فتذهب فضر بها المثل في الاستئصال اه باختصار

اللَّهُ يَقُومُ بِهِمْ وَيُجِبُّهُ أَدْلَةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ

نصفها لي ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أمّا بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين لخاربه أبو بكر رضى الله عنه بجنود المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حزة وكان يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد في جاهليتي وإسلامي وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالداً فانهزم بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه وسبع في عهد أبي بكر رضى الله عنه فزاره قوم عينة بن حصن وغطفان قوم قزة بن سلة القشيري وبنو سلة قوم النجاة بن عبد الليل وبنو يربوع قوم مالك بن نيرة وبعض نعيم قوم سجاح بنت المنذر المنبته التي تزوجت نفسها مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفر واستغفري أمت سجاح ووالاهامسيلة كذابة في بني الدنيا وكذاب وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكنى الله أمرهم على يد أبي بكر رضى الله عنه وفرقة واحدة في عهد عمر رضى الله عنه غسان قوم جلة بن الأيهم نصرته اللطمة وسيرته إلى بلاد الروم بعد إسلامه (فسوف يأتي الله بقوم) قيل لما نزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى الأشعري فقال قوم هذا وقيل هم النعمان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أفناء الناس جاهدوا يوم القادسية وقيل هم الأنصار وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم ف ضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا وذووه ثم قال لو كان الإيمان معلقاً بالتراب لئاله رجال من أبناء فارس (يحبهم ويحبونه) حجة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية (قال) حجة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه وحجة الله لعباده أن يثيبهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأمله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وإن كانت طريقهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئاً وهم الفرقة المفتلة المضطلة من الصوف وما يدينون به من الحجة والعشق والتغنى على كراسيهم خربها الله وفي مراقصهم عطلها الله بأيات الغزل المقولة في المردات الذين يسمونهم شهداء وضعقاتهم التي أين منها صفة موسى يوم ذلك الطور فتعالى الله عنه علواً كبيراً ومن كذبتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن الهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات انتهى كلامه (قال أحمد) لا شك أن تفسير حجة العبد لله بطاعته له على خلاف الظاهر وهو من المجاز الذي يسمى فيه المسبب باسم السبب والمجاز الذي لا يعبد إليه عن الحقيقة إلا بعد تمذرها فليمتحن حقيقة الحجة لغة بالقواعد لينظر أي ثابتة للعبد متعلقة بالله تعالى أم لا إذا الحجة لغة ميل المتصف بها إلى أمر ملاذ والذات الباعثة على الحجة منقسمة إلى مدرك بالحس كذلة النوق في المطعوم ولذلة النظر واللمس في الصور المستحسنة ولذلة الشم في الروائح العطرية ولذلة السمع في التلغات الحسية وإلى لذلة تدرك بالعقل كذلة الجاه والرياسة والعلوم وما يجري مجراها فقد ثبت أن في الذات الباعثة على الحجة ما لا يدركه إلا العقل دون الحس ثم تفاوتت الحجة ضرورة بحسب تفاوت البواعث عليها فليس اللذة برياسة الإنسان على أهل قرية كذلة بالرياسة على أقاليم معتبرة وإذا تفاوتت الحجة بحسب تفاوت البواعث فلذات العلوم أيضاً متفاوتة بحسب تفاوت المعلومات

(قوله خالداً فانهزم بعد القتال) قوله خالداً في أبي السعود أبا بكر اه (قوله كذابة في بني الدنيا وكذاب) يروي وكذابا (قوله وكندة قوم الأشعث بن قيس) لعله الأشعث كعبارة الخازن (قوله نصرته اللطمة) لعلها اللطمة وهي العير التي تحمل الطيب وبنو التجار فحزر (قوله وثلاثة آلاف من أفناء الناس) في الصحاح أفناء الدار ما أخذ من جوانبها والجمع أفنية ويقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم من هو

وعقابه ومحبة الله لعباده أن يشيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقد أنه الجهل الناس وأعداهم للعلم وأهلهم وأمقتهم للشر وأسوأهم طريقة وإن كانت طريقته عند أمثالهم من الجبلية والسفهاء شيئاً وهم الفرقة المفتعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغنى على كراسيهم خربها الله وفي مرافضهم عطلها الله بآيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصعقاتهم التي أين عنها صاعقة موسى عند ذلك الطور فتعالى الله عنه علواً كبيراً ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن الهام راجعة إلى الذات دون التعوت والصفات ومنها الحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فإذا لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة (فإن قلت) أين الراجع من الجزاء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط (قلت) هو محذوف معناه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو يقوم غيرهم أو ما أشبه ذلك (أدلة) جمع دلائل وأما دلول لجمعه دلال ومن زعم أنه من الدل الذي هو نقيض الصعوبة فتد غي عنه أن ذلولاً لا يجمع على أدلة (فإن قلت) هلا قيل أدلة للمؤمنين أعزة على الكافرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يضمن الدل معنى الخو والعطف كأنه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع والثاني أنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خاضعون لهم أجنتهم ونحوه قوله عز وجل أشداء على الكفار رحماء بينهم وقرئ أدلة وأعزة بالنصب على الحال (ولا يخافون لومة لائم) يحتمل أن تكون الواو للحال على أنهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فإنهم كانوا مواليين لليهود لعنت فإذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا أوليائهم اليهود فلا يعملون شيئاً مما يعملون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط وأن تكون للعطف على أن من صفته المجاهدة في سبيل الله وأنهم صلاب في دينهم

فليس معلوم أكل ولا أجمل من المعبود الحق فاللذة الحاصلة في معرفته تعالى ومعرفة جلاله وكأله تكون أعظم والمحبة المنبثقة عنها تكون أمكن وإذا حصلت هذه المحبة بعثت على الطاعات والمواقفات فقد تحصل من ذلك أن محبة العبد ممكنة بل واقعة من كل مؤمن فهي من لوازم الإيمان وشروطه والناس فيها متفاوتون بحسب تفاوت إيمانهم وإذا كان كذلك وجب تفسير محبة العبد لله بمعناها الحقيقية لغة وكانت الطاعات والمواقفات كالمسبب عنها والمغاير لها ألا ترى إلى الأعرابي الذي سأل عن الساعة فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير عمل ولكن حب الله ورسوله فقال عليه الصلاة والسلام أنت مع من أحببت فهذا الحديث ناطق بأن المفهوم من المحبة لله غير الأعمال والتزام الطاعات لأن الأعرابي نفاه وأثبت الحب وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك ثم إذا ثبت لإجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقتها لغة فالحجة في اللغة إذاً أكدت سميت عشفاً فمن تأكدت محبة الله تعالى وظهرت آثارها كدها عليه من استيعاب الأوقات في ذكره وطاعته فلا يمنع أن تسمى محبة عشفاً إذ العشق ليس إلا المحبة البالغة وما أردت بهذا الفصل إلا تخلص الحق والانتصاب لأحباء الله عز وجل من الزخشرى فإنه خلط كلامه الغث بالسمين فأطلق القول كما سمعته بالقدهح الفاحش في المنصوفة من غير تحز منه نسب إليهم مالا يعبأ بمرتكبه ولا يعد في إليهم قوماً فضلاً عن خواص البشر ولا يلزم من تسمى طائفة بهذا الاسم غاصبين له من أهله ثم ارتكبتهم ما نقل عنهم مما ينافي حال المسلمين به حقيقة أن يؤخذ الصالح بالطالح ولا تزر وازرة وزر أخرى وهذا كما أن علماء الدين قد انتسب إليهم قوم سمو أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ثم خلعوا الرتبة لجحودوا صفات الله تعالى وقضاه و قدره وقالوا إن الأمر أنف وجعلوا لأنفسهم شركاً في المخلوقات وفعلوا وصنعوا فلا يسوغ لنا أن نقدح في علماء أصول الدين مطلقاً لأنهم قد انتسب إليهم من لأحيلة لهم في نفيه عن التسمي بنعتهم ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ولا شك أن في الناس من أنكر تصور محبة العبد لله إلا بمعنى طاعته له لا غير وهو الذي يحاز إليه الزخشرى وقد بينا تصور ذلك وأوضحناه والمعتزون بتصور ذلك وثبوته ينسبون المنكرين إلى أنهم جهلوا فأنكروا كما أن الصبي ينكر على من يعتقداً وراء اللعب لذة من جماع أو غيره والمهمك في الشهوات والغرام بالنساء يظن أن ليس وراء ذلك لذة من رياسة أو جاه أو شبه ذلك وكل طائفة تسخر بمن فوقها وتعتقد أنهم مشغولون في غير شيء قال الغزالي والمحبون لله يقولون لمن أنكر عليهم ذلك إن تسخروا منا فإنا ناسخرونكم كما تسخرون

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ۝ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مَّؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ

إذا شرعوا في أمر من أمور الدين إنكار منكر أو أمر بمعروف مضافه كالمسامير المحمية لا يرعهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جدم في إنكارهم وصلاتهم في أمرهم واللومة المزة من اللوم وفيها وفي التكثير بالفتان كأنه قيل لا يخافون شيئاً قط من لوم أحد من اللوام (ذلك) إشارة إلى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة واتقاء خوف اللومة (يؤتيه) يوفق له (من يشاء) ممن يعلم أن له لطفاً (واسع) كثير الفواضل والالطاف (عليم) بمن هو من أهلها ۝ عقب النبي عن موالاته من يجب معادتهم ذكر من يجب موالاتهم بقوله تعالى (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ومعنى إنما وجوب اختصاصهم بالموالاته (فإن قلت) قد ذكرت جماعة فهلا قيل إنما أولياؤكم (قلت) أصل الكلام إنما وليكم الله فجعلت الولاية لله على طريق الأصاله ثم نظم في سلك إثباته إثباته الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع وفي قراءة عبد الله إنما مولاكم ۝ (فإن قلت) (الذين يقيمون) ما محله (قلت) الرفع على البدل من الذين آمنوا أو على هم الذين يقيمون أو النصب على المدح وفيه تمييز للخلص من الذين آمنوا اتفاقاً أو واطأت قلوبهم ألسنتهم لإلأنهم مفرطون في العمل (وهم راكعون) الواو فيه للحال أى يعملون ذلك في حال الركوع وهو الخشوع والاختبات والتواضع لله إذا صلوا وإذا زكوا وقيل هو حال من يؤتون الزكاة بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة وإنها نزلت في على كرم الله وجهه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مرجاً في خصره فلم يتكلف لحمله كثير عمل تفسد بمثله صلاته (فإن قلت) كيف صح أن يكون لمولى رضى الله عنه واللفظ لفظ جماعة (قلت) جرى به على لفظ الجمع وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً أيرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه ولينبه على أن بحجة المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والإحسان وتفقد الفقراء حتى إن لزوم أمر لا يقبل بالآخرهم في الصلاة لم يؤخروه إلى الفراغ منها (فإن حزب الله) من إقامة الظاهر مقام المضمر ومعناه فإلهم هم الغالبون ولكنهم بذلك جعلوا علامة لكونهم حزب الله وأصل الحزب القوم يجتمعون لأمر حزبهم ويحتمل أن يريد بحزب الله الرسول والمؤمنين ويكون المعنى ومن يتوهم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يقابل ۝ روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث كانا قد أظهرتا الإسلام ثم ناقضا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فنزلت ۝ يعنى أن اتخاذه دينكم هزوا ولعباً لا يصح أن يقابل باتخاذكم إياهم أولياء بل يقابل ذلك بالفضاء والشأن والمنازلة ۝ وفصل المستهزين بأهل الكتاب والكفار وإن كان أهل الكتاب من الكفار إطلاقاً للكفار على المشركين خاصة والدليل عليه قراءة عبد الله ومن الذين أشركوا وقرئ والكفار بالنصب والجز وتعضد قراءة الجز قراءة أبى ومن الكفار (واتقوا الله)

۝ قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون (قال محمود هذا من إقامة الظاهر مقام المضمر ومعناه الخ) قال أحمد ومقابله ۝ قوله تعالى إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين في عذاب مقيم فوضع الظالمين موضع ضمير الأول ليزيدهم سمة الظلم إلى الخسران

(قوله كأنه كان مرجاً في خصره) أى قلنا غير ثابت أفاده الصحاح (قوله إن لزوم أمر لا يقبل) لعله لا يفعل

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ • قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ • وَإِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ

في موالاته الكفار وغيرها (إن كنتم مؤمنين) حقاً لأن الإيمان حقاً يأتي موالاته أعداء الدين (اتخذوها) الضمير للصلاة أو للمناداة قيل كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمة بنار ذات ليلة وهو نائم فتطارت منها شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل فيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده (لا يعقلون) لأن لعنهم وهزؤهم من أفعال السفهاء والجهلة فكانه لا عقل لهم • قرأ الحسن هل تقمون بفتح القاف والفصبح كسرهما والمعنى هل تقيمون منا وتذكرون إلا الإيمان بالكسب المنزلة كلها (وإن أكثركم فاسقون) (إن قلت) علام عطف قوله وإن أكثركم فاسقون (قلت) فيه وجوه منها أن يعطف على أن آمنّا بمعنى وما تقمون منا إلا الجمع بين إيماننا وبين تزددكم وخروجكم عن الإيمان كأنه قيل وما تذكرون منا إلا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الإسلام وأتم خارجون منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أى واعتقاد أنكم فاسقون ومنها أن يعطف على المجرور أى وما تقمون منا إلا الإيمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أى وما تقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم فاسقون ويجوز أن يكون تعليلاً معطوفاً على تعليل محذوف كأنه قيل كما تقمون منا إلا الإيمان لقلة إنصافكم وفسقكم واتباعكم الشبهات وبدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نعمتم ذلك علينا • وروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه ممن يؤمن به من الرسل فقال أو من بالله وما أنزل إلينا إلى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام ما نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شراً من دينكم فزلت وعن نعيم ميسرة وإن أكثركم بالكسر ويحتمل أن ينتصب وإن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تقمون أى ولا تقمون أن أكثركم فاسقون أو يرتفع على الابتداء والخبر محذوف أى وفسقكم ثابت معلوم عندكم لأنكم علمتم أنا على الحق وأنكم على الباطل إلا أن حب الرئاسة وكسب الأموال لا يبدعكم فتصفوا (ذلك) إشارة إلى المنقوم ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله و (من لعنه الله) في محل الرفع على قولك هو من لعنه الله كقوله تعالى قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار أو في محل الجر على البدل من شره وقرئ مثوبة ومثوبة ومثاله مشورة ومشورة (فإن قلت) المثوبة مخنصة بالإحسان فكيف جاءت في الإساءة (قلت) وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله • تحية بينهم ضرب وجيع • ومنه فبشرهم بعذاب أليم (فإن قلت) المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة (قلت) كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون للمقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الإسلام في زعمكم ودعواكم (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من كانه قيل ومن عبد الطاغوت وفي قراءة أبيّ وعبدوا الطاغوت على المعنى وعن ابن مسعود ومن عبدوا وقرئ وعابد الطاغوت عطفاً على

• قوله تعالى هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت الآية (قال وعبد الطاغوت عطف على صلة من الخ) قال أحد رحمته الله السؤال يلزم القدريّة لأنهم يزعمون أن الله تعالى إنما أراد منهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وأن عبادتهم للطاغوت قبيحة والله تعالى لا يريد القباح بل تقع في الوجود على خلاف مشيئته فلذلك يضطر الزمخشري إلى تأويل الجمل بالخذلان أو بالحكم وكذلك أول

دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ • وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْثُهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ

القردة وعابدى وعباد وعبد وعبد ومعناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر وفطن للبليغ في الحذر والفتنة قال  
ابن لبيبي إن أمكم • أمة وأن أباكم عبد

وعبد بوزن حطم وعبد وعبد بضم عين جمع عبيد وعبد بوزن كفرة وعبد وأصله عبدة لحذفت الناء للإضافة أو هو كخدم في جمع خادم وعبد وعباد وأعبد وعبد الطاغوت على البناء للمفعول وحذف الراجع بمعنى وعبد الطاغوت فهم أو بينهم وعبد الطاغوت بمعنى صار الطاغوت معبوداً من دون الله كقولك أمر إذا صار أميراً وعبد الطاغوت بالجر عطفاً على من لعنه الله (فإن قلت) كيف جاز أن يجعل الله منهم عباد الطاغوت (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه خذلهم حتى عبدوها والثاني أنه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً وقيل الطاغوت العجل لأنه معبود من دون الله ولأن عبادتهم للمجل بما زينه لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أطاعوا الكهنة وكل من أطاع أحداً في معصية الله فقد عبده وقرأ الحسن الطواغيت وقيل وجعل منهم القردة أصحاب السبت والخنازير كفار أهل مائدة عيسى وقيل كلا المستخين من أصحاب السبت فشبهانهم مسخروا قردة ومشايخهم مسخروا خنازير، وروى أنها لما نزلت كان المسلمون يمهرون اليهود ويقولون يا إخوة القردة والخنازير فينكسون رؤسهم (أولئك) الملعونون المسوخون (شر مكاناً) جعلت الشرارة للسكان وهي لأهل وفيه مبالغة ليست في قولك أولئك شر وأضل لدخوله في باب الكناية التي هي أخت المجاز نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يظهرون له الإيمان نفاقاً فأخبره الله تعالى بشأنهم وأنهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعلق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بآيات الله ومواعظك • وقوله بالكفرو به حالان أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر • وكذلك قوله وقد دخلوا وهم قد خرجوا ولذلك دخلت قد تقريباً للماضى من الحال ولمعنى آخر وهو أن أمارات النفاق كانت لائحة عليهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متوقفاً لإظهار الله ما كتموه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قالوا آمنا أى قالوا ذلك وهذه حالهم • الإثم الكذب بدليل قوله تعالى عن قولهم الإثم (والعدوان) الظلم وقيل الإثم كلمة الشرك وقولهم

قوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون إلى الباطل بمعنى حكمنا عليهم بذلك هذا مقتضى قاعدة القدرية وأما على عقيدة أصل السنة الموحدين حقاً فالآية على ظاهرها والله تعالى هو الذى أشقام وخلق في قلوبهم طاعة الطاغوت وعبادته ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وإذا روجع القدرى في تحقيق الخذلان أو الحكم الذى يستروح إلى التأويل به لم يقدر منه على حقيقة ولم يفسره بغير الخلق إن اعترف بالحق وترك ارتكاب المراء والتذبذب مع الأهواء والله ولى التوفيق • قوله تعالى وإذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به (قال المجروران حالان أى دخلوا كافرين الخ) قال أحمد وفي تصدير الجملة الثانية بالضمير تأكيد لاتحاد حالهم في الكفر أى وقد دخلوا بالكفر وخرجوا وهم أولئك على حالهم في الكفر كما تقول لقيت زيدا بعد عوده من سفره وهو هو أى على حاله وفى المثل وعبد الحميد عبد الحميد أى حالته باقية والله أعلم • قوله تعالى وترى كثيراً منهم يسارعون في الإثم والعدوان وأكثهم السحت لئس ما كانوا يعملون لولاينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثموا أكثهم السحت لئس ما كانوا يصنعون (قال الإثم الكذب الخ)

(قوله وعبدوا عباداً) لعله بفتح العين وضم الباء كندس أفاده الصحاح (قوله فإن قلت كيف جاز أن يجعل) السؤال مبنى أنه لا يجوز عليه تعالى خلق الشر وهو مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة فيجوز كما تقر في علم التوحيد



وَأَكْلُهُمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ

عزيز ابن الله وقيل الإثم ما يختص بهم والغدوان ما يتعداهم إلى غيرهم ۝ والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة (لبئس ما كانوا يصنعون) كأنهم جعلوا آثم من مرتكبي المناكير لأن كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرّب وينسب إليه وكان المعنى في ذلك أن مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه إليها وتحمله على ارتكابها وأما الذي ينهه فلا شهوة معه في فعل غيره فإذا فرط في الإنكار كان أشدّ حالا من المواقع ولعمري أن هذه الآية بما يفذ السامع وينعى على العلماء توانيهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي أشدّ آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها ۝ غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد من يتكلم به إثبات بد ولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه لأنهما كلامان معقبان على حقيقة واحدة حتى أنه يستعمله في ملك لا يعطى عطاء قط ولا يمنعه إلا بإشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ولو أعطى الأقطع إلى المنكب عطاء جزيلًا لقالوا ما أبسط يده بالنوال لأن بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوهما حيث لا يصح اليد كقوله

جاد الحى بسط الدين بوابل ۝ شكرت نداه تلاعه ووهاده

ولقد جعل لبيل للشمال يدا في قوله ۝ إذ أصبحت يد الشمال زمامها ۝ ويقال بسط اليأس كفيه في صدرى فجعلت لليأس الذى هو من المعاني لامن الأعيان كفان ومن لم ينظر في علم البيان عى عن تبصر بحجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن إذا عبثت به (فإن قلت) قد صح أن قولهم (يد الله مغلولة) عبارة عن البخل فما تصنع بقوله (غلّت أيديهم) ومن حقه أن يطابق ما تقدمه وإلا تنافر الكلام وزل عن سننه (قلت) يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والتكدر ومن ثم كانوا أبخل خلق الله وأنكدهم ونحوه بيت الأشر

قال أحد وقوله عن قولهم الإثم يدل على أن الإثم الأول مقول فيحتمل أن يكون المراد الكذب مطلقا ويحتمل أن يراد كلمة الشرك واستدلال الزمخشري على أن المراد الكذب لا يثم وإنما يدل على أنه مقول فيحتمل الأمرين والله أعلم عاد كلامه (قال جعلوا آثم من مرتكبي المناكير لأن كل عامل الخ) قال أحد يعنى أنه لما عبر عن الواقع المذموم من مرتكبي المناكير بالعمل في قوله لبئس ما كانوا يعملون وعبر عن ترك الإنكار عليهم حيث ذمّه بالصناعة في قوله لبئس ما كانوا يصنعون كان هذا الذم أشدّ لأنه جعل المذموم عليه صناعة لهم وللرؤساء وحرقة لأزمه فيها أمكن من أصحاب المناكير في أعمالهم هذا مراده والله أعلم ۝ قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل بداه مبسوطان الآية (قال غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود الخ) قال أحد والنسكة في استعمال هذا المجاز تصوير الحقيقة المعنوية بصورة حسية نلزمها غالبا ولا شيء أثبت من الصور الحسية في الذهن فلما كان الجود والبخل معنيين لا يدر كان بالحس ويلازمهما صورتان تدر كان بالحس وهو بسط اليد للجود وقبضها للبخل عبر عنهما بلازمهما لفائدة الإيضاح والانتقال من المعنويات إلى المحسوسات والله أعلم عاد كلامه (قال فإن قلت قد صح أن قولهم يد الله مغلولة عبارة عن البخل الخ) قال أحد لقد نقص فضيلته التي أوردناها في هذا الفصل بما ضمنه هذا السؤال والجواب من القاعدة الفاسدة في أن الله تعالى يستحيل عليه أن يريد من عباده شيئا مانعا عنهم وبني على ذلك استحالة أن يدعوا عليهم بالبخل لأنه لم يرده منهم ويستحيل أن يريد منهم فوجه هذا النص بالتأويل والتمسك بالأباطيل والحق أن الله يدعو عليهم بالبخل ودعاؤه عبارة عن خلقه الشح في قلوبهم

(قوله بما يقذ السامع) يقذ السامع يعنى يخففه وينشطه وهذا إن كان مشددا للزال من القذ أو يضربه حتى يسترخى ويشرف على الموت وهذا إن كان محققا من الرقذ (قوله وقعتا متعاقبتين) لعله متعاقبتين

يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَّةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِيَئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝

بقيت وفري وانخرفت عن العلا ۝ ولقيت أضيأى بوجه عبوس

ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل الأيدي حقيقة يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معذبين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز كما تقول سبني سب الله دابره أى قطعه لأن السب أصله القطع (فإن قلت) كيف جاز أن يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والتكسد (قلت) المراد به الدعاء بالخذلان الذى تقسو به قلوبهم فيزيدون بخلا إلى بخلهم ونكدًا إلى نكدهم أو بما هو مسبب عن البخل والتكسد من لصوق العار بهم وسوء الاحدوثة التى تخزيهم وتمزق أعراضهم (فإن قلت) لم ثبت اليد في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان وهى مفردة في يد الله مغلولة (قلت) ليكون رد قولهم وإنكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية السخا له ونفى البخل عنه وذلك أن غاية ما يبذله السخي بماله من نفسه أن يعطيه يديه جميعا فبني المجاز على ذلك ۝ وقرئ ولعنوا بسكون العين وفي مصحف عبد الله بل يدها بسطان يقال يده بسط بالمعروف ونحوه مشية شح وناقة صرح (ينفق كيف يشاء) تأ كيدلوصف بالسخا ودلالة على أنه لا ينفق إلا على مقتضى الحكمة والمصلحة روى أن الله تبارك وتعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا فلما عصوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فتخاص بن عازوراء يد الله مغلولة ورضى بقوله الآخرون فأشركوا فيه (وليزيدن) يزدادون عند نزول القرآن لحسد هم تمساديًا في الجحود وكفروا بآيات الله (وألقينا بينهم العداوة) فكلهم أبدا مخلف وقلوبهم شتى لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد (كلما أوقدوا نارا) كلما أرادوا عاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد أتاها الإسلام وهم في ملك المجوس وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم مختصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم وعن قتادة رضى الله عنه لا تلقى اليهود ببلدة إلا وجدت منهم من أذل الناس (ويسعون) ويجتهدون في الكيد للإسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتبهم (ولو أن أهل الكتاب) مع ما عدنا من سيئاتهم

والقبض في أيديهم فهو الدامى والخائق لا خالق إلا هو يخلق لهم البخل ويتقدس عنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون فليت الزمخشري لم يتحدث في تفسير القرآن إلا من حيث علم البيان فإنه فيه أفرس الفرسان لا يجارى في ميدانه ولا يمارى في بيانه ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت لم ثبت اليد في يدها مبسوطتان وهى مفردة في قوله يد الله الخ) قال أحد ولما كان المعهود في العطاء أن يكون بإحدى اليدين وهى اليمنى وكان الغالب على اليهود لعنت اعتقاد الجسمية جاءت عبارتهم عن اليد الواحدة المألوف منها العطاء فين الله تعالى كذبهم في الأمرين في نسبة البخل وفي إضافته إلى الواحدة تنزيلا منهم على اعتقاد الجسمية بأن ينسب إلى ذاته صفة الكرم المعبر عنها بالبسط وبأن أضافه إلى الدين جميعا لأن كلنا يديه يمن كما ورد في الحديث تنبيه على نفي الجسمية إذ لو كانت ثابتة جل الله عنها لكانت إحدى الدين يمينا والآخرى شمالا ضرورة فلما أثبت أن كلتيهما يمن نفي الجسمية وأضاف الكرم اليهما لا كما يضاف في الشاهد إلى اليد اليمنى خاصة إذ

(قوله مشية شح) في الصحاح الشح شح الطيران السريع وقطاء شحشع أى سريعة اه فلعل الشح مثله وفيه أيضا الصرح بالتحريك الخالص من كل شيء.

وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ

(آمنوا) برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وقرنوا إيمانهم بالتقوى التي هي الشريطة في الفوز بالإيمان (لكفرنا عنهم) تلك السيئات ولم نؤاخذهم بها (ولادخلناهم) مع المسلمين الجنة وفيه إعلام بعظم مآسى اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتح باب التوبة على كل عاص وإن عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى وأن الإيمان لا ينجي ولا يسعد إلا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فأين الاطناب (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيها من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل إليهم) من سائر كتب الله لأنهم مكفون الإيمان بجميعها فكأنها أنزلت إليهم وقيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قسحوا وقوله (لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) عبارة عن التوسعة وفيه ثلاثة أوجه أن يفيض عليهم بركات السماء وبركات الأرض وأن يكثر الأشجار المثمرة والزروع المغلة وأن يرزقهم الجنان البانعة الثمار يجتوون ماتهدل منها من رؤس الشجر ويلتقطون ما تناسط على الأرض من تحت أرجلهم (منهم أمة مقتصدة) طائفة حالها أتم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى و (سواء ما يعملون) فيه معنى أنه يجب كأنه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه والروم (بلغ ما أنزل إليك) جميع ما أنزل إليك وأتى شيء أنزل إليك غير مراقب في تبليغه أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه (وإن لم تفعل)

الأخرى شمال وليست محلا للكرم والله أعلم ۝ قوله تعالى ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم (قال فيه دليل على أن الإيمان لا ينجي الخ) قال أحمد هو ينتظر الفرصة من ظاهر هذه الآية فيجمله دليلا على قاعدته في أن مجرد الإيمان لا ينجي من الخلود في النار حتى ينضاف إليه التقوى لأن الله تعالى جعل المجموع في هذه الآية شرطا للتكفير ولإدخال الجنة وظاهره أنها مالم يجتمعا لا يوجد تكفير ولادخول الجنة وأتى له ذلك والإجماع والاتفاق من الفريقين أهل السنة والمتزلة على أن مجرد الإيمان يجب ماقبله ويحويه كما ورد النص فلو فرضنا موت الداخل في الإيمان عقيب دخوله فيه لكان كيوم ولده أمه باتفاق مكفر الخطايا بحكمها له بالجنة فدل ذلك على أن اجتماع الأمرين ليس بشرط هذا إن كان المراد بالتقوى الأعمال وإن كانت التقوى على أصل وضعها الخوف من الله عز وجل فهذا المعنى ثابت لكل مؤمن وإن قارف الكبار وحيتن لا يتم للزخشي منه غرض وما هذا إلا إلحاح في مخالفة المعتقد المستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى أو سرق كثرها النبي صلى الله عليه وسلم مرارا ثم قال وإن رغم أنف أبي ذر لما راجعه رضى الله عنه في ذلك ونحن نقول وإن رغم أنف القدرية ۝ قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فإبغضت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي الكافرين (قال معناه بلغ غير مراقب في التبليغ أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه وإن لم تفعل معناه وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك فأبغضت رسالته فلم تبلغ إذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها شيئا قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من البعض فكأنك أغفلت أداء جميعها كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها لإدلاء كل منها بما يبدله غيرها وكونها كذلك في حكم الشيء الواحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن إلى أن قال فإن قلت وقوع قوله فأبغضت رسالته جزءا للشرط ما وجه صحته قلت فيه وجوه أحدها أنه إذا لم يمثل الخ قال أحمد وهذا الاتحاد بين الشرط والجزاء ظاهر لأن حاصله إن لم تبلغ الرسالة لم تبلغ الرسالة باتحاد المبدأ والخبر حتى لا يزيد الخبر عليه

(قوله ماتهدل منها من رؤس الشجر) أى استرخى وتدل أفاده الصحاح (قوله حالها أتم في عداوة) أى يسير أفاده الصحاح

رَسُولَهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ \* قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى  
تَقْسِمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا  
وَكَفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مِنْ آمَنَ

وإن لم تبلغ جميعه كما امرتك (فما بلغت رسالته) وقرئ رسالاته فلم تبلغ إذا ما كلفت من أداء الرسالات ولم تؤد منها شيئاً قط  
وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من بعض وإن لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعاً كما أن من يؤمن ببعضها  
كان كمن لم يؤمن بكلها لإدلاء كل منها بما يديله غيرها وكونها كذلك في حكم شيء واحد الشيء الواحد لا يكون مبلغاً غير مبلغ  
مؤمن به غير مؤمن به وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن كنت آية لم تبلغ رسالاتي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعثنى الله برسالاته فضقت بها ذرعاً فأوحى الله إليّ إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة ففوت (فإن قلت) وقوع  
قوله فما بلغت رسالاته جزاء للشرط ما وجه صحته (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه إذا لم يمثل أمر الله في تبليغ الرسالات  
وكتبتها كلها كأنه لم يبعث رسولاً كان أمر أشنعاً لاختفاء بشاعته فقل إن لم تبلغ منها شيء وإن كان كله واحدة فأنات  
كمن ركب الأمر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم قتل النفس بقوله فكأنما قتل الناس جميعاً والثاني أن يراد فإن لم تفعل فلك  
ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام فأوحى الله إليّ  
إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك (والله يعصمك) عدة من الله بالحفظ والكلاءة والمعنى والله يضمن لك العصمة من أعدائك  
فما عذرك في مراقبتهم (فإن قلت) أين ضمان العصمة وقد شجّ في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته صلوات الله عليه (قلت)  
المراد أنه يعصمه من القتل وفيه أن عليه أن يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله فما أشد تكليف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
وقيل نزلت بعد يوم أحد والناس الكفار بدليل قوله (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) ومعناه أنه لا يمكنهم بما يريدون  
لإنزاله بك من الهلاك وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من فبة آدم وقال  
انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمتني الله من الناس (لستم على شيء) أي على دين يعتد به حتى يسمى شيئاً لفساده وبطلانه  
كما تقول هذا ليس بشيء يزيد تحقيره وتصغير شأنه وفي أمثالهم أقل من لا شيء (فلا تأس) فلا تنأسف عليهم لزيادة  
طغيانهم وكفرهم فإن ضرر ذلك راجع إليهم لا إليك وفي المؤمنين غنى عنهم (والصابئون) رفع على الابتداء وخبره

شيئاً في الظاهر كقوله \* أنا أبو النجم وشعري شعري \* فجعل الخبر عن المبتدأ بلام زيد في اللفظ وأراد وشعري شعري  
المشهور بلاغته والمستفيض فصاحته ولكنه أفهم بالسكوت عن هذه الصفات التي بها تحصل الفائدة أنها من لوازم شعره  
في أفهام الناس السامعين لاشتهاره بها وأنه غنى عن ذكرها لشهرتها وذيعاها وكذلك أريد في الآية لأن عدم تبليغ الرسالة  
أمر معلوم عند الناس مستقر في الأفهام أنه عظيم شنيع ينقم على مرتكبه بل عدم نشر العلم من العالم أمر فطبيع فضلاً عن  
كتمان الرسالة من الرسول فاستغنى عن ذكر الزيادات التي يتفاوت بها الشرط والجزاء للصوقها بالجزاء في الأفهام وإن  
كل من سمع عدم تبليغ الرسالة فهم ما وراءه من الوعيد والتهديد وحسن هذا الأسلوب في الكتاب العزيز يذكر الشرط عاماً  
بقوله وإن تفعل ولم يقل وإن لم تبلغ الرسالة فما بلغت الرسالة حتى يكون اللفظ متغيراً وهذه المغايرة اللفظية وإن كان المعنى  
واحداً أحسن رونقاً وأظهر طلاوة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء وهذه الذروة انحط عنها أبو النجم بذكر المبتدأ  
بلفظ الخبر وحق له أن تضاعف فصاحته عند فصاحة المعجز فلا يعاب عليه في ذلك وهذا الفضل كاللباب من علم البيان والله الموفق  
\* قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى» الآية (قال فيه الصابئون رفع على الابتداء وخبره

(قوله بما يديله غيرها) لعله يدل به (قوله وكونها كذلك في حكم شيء) لعله لذلك

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلٍ صَالِحًا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ \* وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ

محذوف والنية به التأخير عما في حيزان من اسمها وخبرها كأنه قيل إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك وأنشد سيويه شاهدا له وإلا فاعلموا أنا وأتمم بغاة ما يقينا في شقاق أى فاعلموا أنا بغاة وأتمم كذلك (فإن قلت) هلا زعمت أن ارتفاعه للعطف على محل إن واسمها (قلت) لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر لا نقول إن زيدا وعمرو منطلقان (فإن قلت) لم لا يصح والنية به التأخير فكأنك قلت إن زيدا منطلق وعمرو (قلت) لأنى إذا رفعته رفعة عطفا على محل إن واسمها والعامل في عملها هو الابتداء فيجب أن يكون هو العامل في الخبر لأن الابتداء ينظم الجزأين في عمله كما تنظما إن في عملها فلو رفعت الصابئون المنوى به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر يان لأعملت فيهما رافعين مختلفين (فإن قلت) فقلوه والصابئون معطوف لا بدله من معطوف عليه فما هو (قلت) هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله إن الذين آمنوا الخ ولا محل لها كما لا محل للتي عطفت عليها (فإن قلت) ما التقديم والتأخير إلا لفظة فائدة هذا التقديم (قلت) فائدة التنبيه على أن الصابئين يتأب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح فما الظن بغيرهم وذلك أن الصابئين آيين هؤلاء المعدودين ضلالا وأشدهم غيا وما سموا صابئين إلا لأنهم صبوا عن الأديان كلها أى خرجوا كما أن الشاعر قدم قوله وأتم تنبها على أن المخاطبين أوغل في الوصف بالبعاة من قومه حيث عاجل به قبل الخبر الذى هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغى قبلهم مع كونهم أوغل فيه منهم وأثبت قدما (فإن قلت) فلو قيل والصابئين وإياكم لكان التقديم حاصل (قلت) لو قيل هكذا لم يكن من التقديم فى شيء لأنه لا إزالة فيه عن موضعه وإنما يقال مقدم ومؤخر للزوال لا للقرار في مكانه ويجرى هذه الجملة مجرى الاعتراض فى الكلام \* (فإن قلت) كيف قال الذين آمنوا ثم قال «من آمن» (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالذين آمنوا الذين آمنوا بالسنتهم وهم المنافقون وأن يراد بمن آمن من ثبت على الإيمان واستقام ولم يخالفه رية فيه (فإن قلت) ما محل من آمن (قلت) إما الرفع على الابتداء وخبره (فلا خوف عليهم) والقائه لنضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هى خبر إن وإما النصب على البدل من اسم إن وما عطف عليه أو من المعطوف عليه \* (فإن قلت) فأين الراجع إلى اسم إن (قلت) هو محذوف تقديره من آمن منهم كما جاء فى موضع آخر وقرئ والصابئون بياء صريحة وهو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يستهزئون والصابئون وهو من صبوت لأنهم صبوا إلى اتباع الهوى والشهوات فى دينهم ولم يتبعوا أدلة العقل والسمع وفى قراءة أبى رضى الله عنه والصابئين بالنصب وبها قرأ ابن كثير وقرأ عبد الله يأياها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون (لقد أخذنا) ميثاقهم بالتوحيد (وارسلنا إليهم رسلا) ليقفوهم على ما يأتون وما يذرون فى دينهم (كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم (بما لا تهوى أنفسهم)

محذوف الخ) قال أحد صدق لا ورود للسؤال بهذا التوجيه ولكن ثم سؤال متوجه وهو أن يقال لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ ابن كثير لأفاد أيضا دخولهم فى جملة المتوب عليهم ولهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع من أن هؤلاء الصابئين وهم أوغل الناس فى الكفر يتأب عليهم فما الظن بالنصارى ولكن الكلام جملة واحدة بليغا مختصرا والعطف لإفرادى فلم عدل إلى الرفع وجعل الكلام جملتين وهل يمتاز بفائدة على النصب والعطف الإفرادى ويجاب عن هذا السؤال بأنه لو نصبه وعطفه لم يكن فيه إفهام خصوصية لهذا الصنف لأن الأصناف كلها معطوف بعضها على بعض عطف المفردات وهذا الصنف من جملتها والخبر عنها واحد وأما مع الرفع فينقطع عن العطف الإفرادى وتبقى بقية الأصناف مخصصة بالخبر المعطوف به ويكون خبر هذا الصنف المنفرد بمعزل تقديره مثلا والصابئون كذلك

فَتَنَّا فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ

بما يخالف هو اعم وبضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع (فإن قلت) أين جواب الشرط فإن قوله (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) ناب عن الجواب لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين ولأنه لا يحسن أن تقول إن أكرمت أخى أخاك أكرمت (قلت) هو محذوف يدل عليه قوله فريقاً كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقا كذبوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسلمهم (فإن قلت) لمجىء بأخذ الفعلين ماضيا وبالأخر مضارعاً (قلت) جرى يقتلون على حكاية الحال الماضية استفظاعاً للقتل واستحضاراً لتلك الحال الشنيعة للتعجب منها ۝ قرئ أن لا يكون بالنصب على الظاهر وبالرفع على أن أن هي المخففة من الثقيلة أصله أنه لا يكون فتنة تخففت أن وحذف ضمير الشأن (فإن قلت) كيف دخل فعل الحسبان على أن التي للتحقيق (قلت) نزل حسابهم لقوته في صدورهم منزلة العلم (فإن قلت) فأين مفعولاً حسب (قلت) سداً يشتمل عليه صلة أن وأن من المستند والمُسند إليه مستد المفعولين والمعنى وحسب بنو إسرائيل أنه لا يصيبهم من الله فتنة أى بلاء وعذاب في الدنيا والآخرة (فعموا) عن الدين (وصموا) حين عبدوا العجل ثم تابوا عن عبادة العجل ف(تاب الله عليهم ثم عموا وصموا) كرة ثانية بطغيانهم المحال غير المفعول في صفات الله وهو الرؤية وقرئ عموا وصموا بالضم على تقدير عمام الله وصمهم أى رماهم وضربهم بالعمى والصمم كما يقال نركته إذا ضربته بالنيزك وركبته إذا ضربته بركبتك (كثير منهم) يدل من الضمير أو على قولهم أكلوني البراغيت أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم ۝ لم يفرق عيسى عليه الصلاة والسلام بينه وبينهم في أنه عبد مروب كمثلهم وهو احتجاج على النصارى (إنه من يشرك بالله) في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله (فقد حرم الله عليه الجنة) التي هي دار الموحدين أى حرمه دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه (وما للظالمين من أنصار)

فيجىء كأنه مقيس على بقية الأصناف ولاحق بها وهو بهذه المثابة لأنهم لما استقر بعد الأصناف من قبول التوبة فكانوا أحباءً يجعلهم تبعاً وفرعاً مشبهين بمن هم أقعد منهم بهذا الخبر وفائدة التقديم على الخبر أن يكون توسط هذا المبتدأ المحذوف الخبر بين الجزئين أدل على الخبر المحذوف من ذكره بعد تقضى الكلام وتمامه والله أعلم ۝ قوله تعالى وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون (قال إن قلت أين جواب الشرط الخ) قال أحمد وما يدل على حذف الجواب أنه جاء ظاهراً في الآية الأخرى وهي توأمة هذه قوله تعالى «أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون فأوقع قوله استكبرتم جواباً ثم فسر استكبارهم وصنيعهم بالأنبياء بقتل البعض وتكذيب البعض ولو قدر الزمخشري ههنا الجواب المحذوف مثل المنطوق به في أخت الآية فقال وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم استكبروا وكان أولى دلالة مثله عليه ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت لمجىء بأخذ الفعلين ماضيا الخ) قال أحمد ويكون حالاً على حقيقة أنه داروا حول قتل محمد عليه أفضل الصلاة والسلام وقد قيل هذا الوجه في أخت هذه الآية في البقرة وقد مضى وجه اقتضاء صيغة الفعل المضارع لاستحضاره دون الماضي وتمثيله بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الأرض فخررة فعدل عن فأصبحت إلى فتصبغ تصويراً للحال واستحضاراً لها في

(قوله في صفات الله وهو الرؤية) أحالتها مذهب المعتزلة وأجازها أهل السنة كما حقق في محله (قوله إذا ضربته بالنيزك وركبته) النيزك الرمح القصير وهو فارسى معرب أصله نيزه فأبدلت الهاء كافاً كذا بهامش وأصله في الصحاح

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ۝ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝ قُلِ اتَّبِعُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ

من كلام الله على أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما يقولوا على عيسى عليه السلام فلذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم وردّه وأنكره وإن كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه السلام على معنى ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدهم عليه لاستحقاقه وبعده عن المعقول أو ولا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله ۝ من قى قوله (وما من إله إلا إله واحد) للاستغراق وهي المقدرة مع لا التي لنفي الجنس في قولك لا إله إلا الله والمعنى وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لاثنائي له وهو الله وحده لا شريك له ومن قى قوله (ليمنن الذين كفروا منهم) للبيان كالتى قى قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان (فإن قلت) فهلا قيل ليسهم عذاب أليم (قلت) فى إقامة الظاهر مقام المضمر فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر فى قوله لقد كفر الذين قالوا وفى البيان فائدة أخرى وهي الإيلاء فى تفسير والذين كفروا منهم أنهم بمكان من الكفر والمعنى ليسن الذين كفروا من النصارى خاصة (عذاب أليم) أى نوع شديد الألم من المذاب كما تقول أعطى عشرين من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الأجناس التى يجوز أن يتناولها عشرون ويجوز أن تكون للتبعض على معنى ليسن الذين بقوا على الكفر منهم لأن كثيراً منهم تابوا من النصرانية (أفلا يتوبون) ألا يتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعد الشديد مما هم عليه وفيه تعجب من إصرارهم (والله غفور رحيم) يغفر لهؤلاء إن تابوا ولن يغيرهم (قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول أى ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بأمثالها أن أبرأ الله الأبرص وأحيا الموتي على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسعى وخلق بها البحر وطمس على يد موسى . وإن خلقه من غير ذكر فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى (وأمة صديقة) أى وأممه أيضاً لإلصاق صديقة بعض النساء المستقات للأنبياء المؤمنات بهم فامزجتهما لإزالة بشرين أحدهما نبي والآخر صحابي فمن أين اشتبه عليهما حتى وصفتهموها بمالم يوصف به سائر الأنبياء وصحابتهم مع أنه لا يميز ولا تفاوت بينهما وبينهم بوجه من الوجوه ۝ ثم صرح بعدهما عما نسب إليهما فى قوله (كانا يأكلان الطعام) لأن من احتاج إلى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفذ لم يكن إلا جسماً مركباً من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الأجسام (كيف نبين لهم الآيات) أى الإعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (إنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله ۝ (فإن قلت) مامعنى التراخي فى قوله ثم انظر (قلت) معناه ما بين العجيبين يعنى أنه بين لهم الآيات بيانا عجيباً وأن إعراضهم عنها أعجب

ذهن السامع ومنه بآنى قد لقيت القول تسعى ۝ بسبب كالحقيقة صححان . فأخذه فأضربها غرت ۝ صريعا للدين وللجبران وأمثاله كثيرة والله أعلم ۝ قوله تعالى انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون (قال فإن قلت مامعنى التراخي فى قوله ثم انظر الخ) قال أحمد ومنه ثم أتم هؤلاء يقتلون أنفسهم وقوله فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر وهي فى سائر

(قوله على أنهم ظلموا أو عدلوا) لعله على معنى أنهم (قوله وطمس على يد موسى) لعله وطمس على أموال فرعون وقومه على يد الخ (قوله مع شهوة وقرم وغير ذلك) فى الصحاح القرم بالتحريك شدة شهوة اللحم

مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ \* لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \* كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهِ لِبَئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ \* تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبَئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ

منه (مالا يملك) هو عيسى أى شيئاً لا يستطيع أن يضركم مثل ما يضركم به الله من البلايا والمصائب فى النفس والأموال ولا أن ينفعكم مثل ما ينفعكم به من صحة الأبدان والسعة والخصب ولأن كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فإفقدار الله وتمكينه فكانه لا يملك منه شيئاً وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف الربوبية حيث جعله لا يستطيع ضراً ولا نفعاً وصفة الرب أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع العليم) متعلق أتعبدون أى أتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون أو أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم الذى يصح منه أن يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك إلا وهو حى قادر (غير الحق) صفة للمصدر أى لا تغلوا فى دينكم غلواً غير الحق أى غلواً باطلاً لأن الغلو فى الدين غلوان غلو حق وهو أن يفحص عن حقائقه ويفتش عن أبعد معانيه ويجتهد فى تحصيل حجه كما يفعل المتكلمون من أهل العدل والتوحيد رضوان الله عليهم وغلوا باطلاً وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالإعراض عن الأدلة واتباع الشبه كما يفعل أهل الأهواء والبدع (قد ضلوا من قبل) هم أئمتهم فى النصرانية كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيراً) من شايعهم على الثلاث (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه \* نزل الله لعنهم فى الزبور (على لسان داود) وفى الإنجيل على لسان عيسى وقيل إن أهل آيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية فسخوا قردة ولما كفر أصحاب عيسى عليه السلام بعد المائدة قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذاباً لم تعذبه أحداً من العالمين والعنهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي (ذلك بما عصوا) أى لم يكن ذلك اللعن الشنيع الذى كان سبب المسخ إلا لأجل المعصية والاعتداء لشيء آخر ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضاً (عن منكر فعلوه) ثم قال (لبئس ما كانوا يفعلون) للتعجب من سوء فعلهم مؤكداً

هذه المواضع منقولة من التراخي الزمانى إلى التراخي المعنوى فى المراتب \* قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل (قال معناه لا تغلوا فى دينكم غلواً باطلاً الخ) قال أحمد يعنى بأهل العدل والتوحيد المعتزلة ويعنى بغلوهم الذى هو حق عنده أنهم غلوا فى التوحيد فجحدوا الصفات الإلهية وغلوا فى التعديل فنفوا أكثر الأفعال بل كلها عن أن تكون مخلوقة لله تعالى لأنطوائها فى مفساد ولأن الله تعالى يعاقب على ما هو قبيح منها والعدل عندهم أن لا يعاقب على فعل خلقه فهذا غلوهم فى التعديل وهو كما ترى أنه كاسد عن التوحيد لأنهم جعلوا كل مخلوق من الحيوانات خالقاً فالنصارى غلوا فأشركوا ثلاثة والمعتزلة كما رأيت أشركوا كل أحد غير الآدميين فى الخلق الذى هو خاص بالرب ويعنى الخشعى بأهل البدع والأهواء من عدا الطائفة المذكورة ويعنى بغلوهم الباطل إثبات الصفات لله تعالى وتوحيده على الحق حتى لا خالق سواء ولا مخلوق إلا بقدرته وقد ترضى عن شيعة وإخوانه

(قوله ما بين العجيين يعنى أنه بين لهم) لعله ما بين العجيين من التفاوت يعنى المعتزلة وقوله أهل الأهواء الخ يعنى ما يشمل أهل السنة قوله كما يفعل المتكلمون من أهل العدل مع أنهم أقرب إلى الحق من المعتزلة كما يعلم من علم التوحيد



سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْعَذَابِ ثُمَّ خَلَدُونَ ۖ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۖ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ

لذلك بالقسم في حيرة على المسلمين في إعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عنهم به كأنه ليس من ملة الإسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب (فإن قلت) كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسيراً للمعصية والاعتداء (قلت) من قبل أن الله تعالى أمر بالتناهي فكان الإخلال به معصية وهو اعتداء لأن في التناهي حسماً للفساد فكان تركه على عكسه (فإن قلت) ما معنى وصف المنكر بفعوله ولا يكون النهي بعد الفعل (قلت) معناه لا يتناهون عنه معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله كما ترى أمارات الخوض في الفسق وآلاته تسوى وتها فتنكر ويجوز أن يراد لا يتقون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصبرون عليه ويدومون على فعله يقال تنهى عن الأمر وانتهى منه إذا امتنع منه وتركه (ترى كثير آمنهم) هم منافقو أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم وغله الرفع كأنه قيل لئلا نزيدهم إلى الآخرة سخط الله عليهم) والمعنى وجب سخط الله (ولو كانوا يؤمنون) إيماناً خالصاً غير نفاق ما اتخذوا المشركين (أولياء) يعني أن هؤلاء المشركين كفى بها دليلاً على نفاقهم وأن إيمانهم ليس بإيمان (ولكن كثير آمنهم فاسقون) متبرّدون في كفرهم ونفاقهم وقيل معناه لو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين أولياء كالم يوالهم المسلمون ۖ وصف الله شدة شيمة اليهود وصعوبة إجابتهم إلى الحق ولين عريكة النصارى

وسكت عن ذكر من عداهم ونحن نقول اللهم ارض عن هؤلاء الطوائف برضاك وهذه دعوة أيضاً بخلاف والله الموفق ۖ قوله تعالى «لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون» (قال إن قلت كيف وقع ترك التناهي الخ) قال أحمد وفي هذا التوبيخ الإخبار بأمرين قبيحين: أحدهما بأنهم كانوا يفعلون المناكر والآخراً أنهم كانوا تاركين للنهي عنها أى عن أمثالها في المستقبل ولولا زيادة فعلوه لما صرح بوقوعها منهم ولكن المصرح به ترك النهي عن المنكر عند استحقاق النهي وذلك حين الإشراف على تعاطيه وظهور الأمارات الدالة عليه فانتظم ثبوت الأمرين جميعاً على أخصر وجه وأبلغه وقد دلت هذه الآية على المذهب الصحيح الأشعري من أن متعلق النهي فعل وهو الترك خلافاً لأنى هاشم المعتزلى في قوله إن متعلقه نفي محض وعدم صرف ووجه دلالة الآية على أن متعلقه فعل أنه عر عن ترك التناهي الذى وقع توبيخهم عليه بالفعل حيث قال لبئس ما كانوا يفعلون أى لبئس الترك للتناهي فعلاً كما تقول زيد لبئس الرجل فتجعل الرجل واقعاً على زيد وقد سمي تركهم للنهي عن المنكر فى الآية السالفة قبل هذه صنفاً فقال «لولاينهم الربانيون والأحبار إلى قوله لبئس ما كانوا يصنعون وذلك أبلغ في الدلالة على أن متعلق النهي أمر ثابت إذ الصنع أمكن من الفعل في الدلالة على الإثبات وقد مر هذا التقرير والله الموفق ۖ قوله تعالى «لتجدن أشد الناس عداوة الذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة الذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ولم يقل النصارى تعريضاً وصف الله تعالى شدة شيمة اليهود وصعوبة إجابتهم الخ) قال أحدو إنما قال الذين قالوا إنا نصارى ولم يقل النصارى تعريضاً بصلاية اليهود في الكفر والامتناع من الامتثال للأمر لأن اليهود قيل لهم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ولا تردوا على أدياركم فقابلوا ذلك بأن قالوا «فأذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون» والنصارى قالوا نحن أنصار الله ومن ثم سمو نصارى وكذلك أيضاً ورد أول هذه السورة «ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به» فأسند ذلك إلى قولهم والإشارة به إلى قولهم نحن أنصار الله لكنه ههنا ذكر تنبيهاً على أنهم لم يثبتوا على الميثاق ولا على

مُودَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ بَأَن مِّنْهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۖ وَإِذَا سَمِعُوا  
مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ  
الشَّاهِدِينَ ۖ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنَّ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ۖ فَاتَّبَعَهُم

وسهولة اروعائهم وميلهم إلى الإسلام وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين بل نبه على تقدم قدمهم فيها  
بتقديمهم على الذين أشركوا وكذلك فعل في قوله ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا ولعمرى إنهم لكذلك  
وأشد وأعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلا يهوديان بمسلم إلاهما يقتله ۖ وعلل سهولة ما أخذ النصارى وقرب مودتهم المؤمنين  
(بأن منهم قسيسين ورهبانا) أى علماء وعباداً (وأنهم) قوم فيهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك  
وفيه دليل بين على أن التعلم أنفع شيء وأهداه إلى الخير وأدله على الفوز حتى علم القسيسين وكذلك غم الآخرة والتحدث  
بالعاقبة وإن كان في راهب والبرامة من الكبر وإن كانت في نصراني ۖ ووصفهم الله بركة القلوب وأنهم سيكون عند استماع  
القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي رضي الله عنه أنه قال لجعفر بن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة  
والمشركين لعنوا وهم يغرونه عليهم ويتطلبون عنهم عنده هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب إليها فقرأها  
إلى قوله ذلك عيسى ابن مريم وقرأ سورة طه إلى قوله وهل أتاك حديث موسى فسكى النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلاً حين قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا  
(فإن قلت) بم تعلقت اللام في قوله (للمؤمنين) (قلت) بعداوة ومودة على أن عداوة اليهود التي اختصت المؤمنين  
أشد العداوات وأظهرها وأن مودة النصارى التي اختصت المؤمنين أقرب المودات وأدناها وجوداً وأسهلها حصولاً  
ووصف اليهود بالعداوة والنصارى بالمودة مما يؤذن بالتفاوت ثم وصف العداوة والمودة بالأشد والأقرب ۖ (فإن  
قلت) ما معنى قوله (تفيض من الدمع) (قلت) معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض لأن البيض أن يمتلئ الإباء أو غيره  
حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من إقامة المسبب مقام السبب  
أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أى تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك  
دمعت عينه دمعاً (فإن قلت) أى فرق بين من ومن في قوله (مما عرفوا من الحق) (قلت) الأولى لا ابتداء الغاية على أن  
فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله ويسيه والثانية لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا وتحتل  
معنى التبعية على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكامهم وبلغ منهم فكيف إذا عرفوه كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة ۖ  
وقرئ ترى أعينهم على البناء للفعول (ربنا آمنة) المراد به إنشاء الإيمان والدخول فيه (فاكتبنا مع الشاهدين) مع أمة  
محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة لتكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لأنهم وجدوا

ما قالوه من أنهم أنصار الله وفي الآية الثانية ذكر تنبيهاً على أنهم أقرب حالا من اليهود لأنهم لما ورد عليهم الأمر لم يكافروا  
بالرد مكافئة اليهود بل قالوا «نحن أنصار الله» واليهود قالت «فأذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون» فهذا سره  
والله أعلم ۖ عاد كلامه (قال إن قلت ما معنى قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع الخ) قال أحد هذه العبارة من أبلغ العبارات  
وأنماها وهي ثلاث مراتب فالأولى فاض دمع عينه وهذا هو الأصل والثانية محوثة من هذه وهي قول القائل فاضت  
عينه دمعاً حوت الفعل إلى العين مجازاً ومبالغة ثم نهت على الأصل والحقيقة بنصب ما كان فاعلاً على التمييز والثالثة  
فيها هذا التحويل المذكور وهي الواردة في الآية إلا أنها أبلغ من الثانية بإطراح المنبهة على الأصل وعدم نصب التمييز  
ولإبرازه في صورة التعليل والله أعلم وإنما كان الكلام مع التعليل أبعد عن الأصل منه مع التمييز لأن التمييز في مثله

اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ \* وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا

ذكرهم في الإنجيل كذلك (ومالنا لا تؤمن بالله) إنكار استبعاد لا تنفاه الإيمان مع قيام موجه وهو الطمع في إناعام الله عليهم بصحة الصالحين وقبل لما رجعوا إلى قومهم لا موم فأجابوهم بذلك أو أرادوا وما لنا لا تؤمن بالله وحده لأنهم كانوا مثلين وذلك ليس بإيمان بالله ومحل لا تؤمن النصب على الحال بمعنى غير مؤمنين كقولك مالك قائما والواو في (ونطمع) واو الحال (فإن نلت) ما العامل في الحال الأولى والثانية (قلت) العامل في الأولى ما في اللام من معنى الفعل كأنه قيل أى شيء حصل لنا غير مؤمنين وفي الثانية معنى هذا الفعل ولكن مقيداً بالحال الأولى لأنك لو أزلتها وقلت وما لنا ونطمع لم يكن كلاماً ويجوز أن يكون ونطمع حالا من لا تؤمن على أنهم أنكروا على نفوسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يصبحوا الصالحين وأن يكون معطوفاً على لا تؤمن على معنى وما لنا نجتمع بين الثلاث وبين الطمع في صحة الصالحين أو على معنى ومالنا لا نجتمع بينهما بالدخول في الإسلام لأن الكافر ما ينبغي له أن يطمع في صحة الصالحين \* قرأ الحسن قاتنهم الله (بما قالوا) بما تكلموا به عن اعتقاد وإخلاص من قولك هذا قول فلان أى اعتقاده وما يذهب إليه (طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم أولاً تقولوا حرمانها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهداً منكم وتقشفاً وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة يوماً لأصحابه فبالغ وأشبع الكلام في الإذمار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون وانفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا في الأرض ويجزوا ما كرم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم إني لم أمر بذلك إلا لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدم وآتي النساء فمن رغب عن سنني فليس مني ونزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ وكان يعجبه الخلاء والعسل وقال إن المؤمن حلوي يحب الخلاوة وعن ابن مسعود أن رجلاً قال له إني حرمت الفراش فلهذه الآية وقال نعم على فراشك وكفر عن يمينك وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقة السجى وأصحابه فقعدوا على المائدة وعليها الألوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك فاعتزل فرد ناحية فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا ولكن يكره هذه الألوان فأقبل الحسن عليه وقال يا فريقد أتري لعاب النحل بلباب البرّ بخالص السمن يعيه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لا أؤدى شكره قال أفيشرب الماء البارد قالوا نعم قال إنه جاهل إن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالوذ وعنه إن الله تعالى أدب عباده فأحسن أديهم قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ما عاب الله قوماً وسع عليهم الدنيا فتتعموا وأطاعوا ولا عذر قوماً زواها عنهم فعصوه (ولا تعتدوا) ولا تعتدوا حدود ما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا في تناول الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداء وظلماً فنهى عن الاعتداء ليدخل تحته النهى عن تحريمها دخولا أولياً لوروده على عقبه

قد استقر كونه فاعلاً في الأصل في مثل تصبب زيد عرقاً وتقاعمر وشحماً واشتعل الرأس شيباً وتفجرت الأرض عيونا فإذا قلت فاضت عينه دمعاً فهم هذا الأصل في العادة في أمثاله وأما التعليل فلم يعد فيه ذلك ألا تراك تقول فاضت عينه

(قوله تزهداً منكم وتقشفاً) في الصحاح قشف بالكسر قشفاً إذا لوحته الشمس أو الفقر فقير وتقشف الذي يتبلغ بالقوت والمرقع (قوله ويلبسوا المسوح ويسبحوا) المسوح أكسية غلاظ تعمل منها الغراير للذين أفاده الصحاح في مادة بلس

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۚ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۚ لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَرْتُمْ ۖ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ ذَلِكَ كَفْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ

أو أراد ولا تعتدوا بذلك (وكلوا مما رزقكم الله) أى من الوجوه الطيبة التي تسمى رزقا (حلالا) حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) تأكيد للنوصية بما أمر به وزاده تأكيد بقوله (الذي أنتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى في الانتهاء إلى ما أمر به وعما نهى عنه ۚ اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعاقب به حكم واختلف فيه فعن عائشة رضى الله عنها أنها سئلت عنه فقالت هو قول الرجل لا والله بلى والله وهو مذهب الشافعي وعن مجاهد هو الرجل يحلف على الشيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله (بما عقدتم الإيمان) بتعقيدكم الإيمان وهو وثيقها بالفصد والنية وروى أن الحسن رضى الله عنه سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال يا أبا سعيد دعني أجب عنك فقال ولست بما أخوذ بلغو تقوله ۚ إذا لم تعد عاقبات العزائم

وقرئ عقدتم بالتخفيف وعاقدم والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا حنثتم لحذف وقت المؤاخذه لأنه كان معلوما عندهم أو بنكت ما عقدتم لحذف المضارع (فكفارتهم) فكفارة نكته والكفارة الفعل التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أى تسترها (من أوسط ما تطعمون) من أقصده لأنهم من يسرف في إطعام أهله ومنهم من يقرر وهو عند أبي حنيفة رحمه الله نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين أو يغدهم ويعشيهم وعند الشافعي رحمه الله لمثل مسكين ۚ وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم يسكون الباء والأهالي اسم جمع لأهل كاللالي في جمع ليلة والأراضي في جمع أرض وقولهم أهلون كقولهم أرضون يسكون الراء وأما تسكين الباء في حال النصب فللتخفيف كما قالوا رأيت معديكرب تشبها للباء بالالف (أو كسوتهم) عطف على محل من أوسط وقرئ بضم الكاف ونحوه قدوة في قدوة وأسوة في أسوة والكسوة ثوب يغطي العورة وعن ابن عباس رضى الله عنه كانت العبادة تجزئ يومئذ وعن ابن عمر إزار أو قميص أو رداء أو كساء وعن مجاهد توب جامع وعن الحسن ثوبان أيضا وقرأ سعيد بن المسيب واليمانى أو كسوتهم بمعنى أو مثل ما تطعمون أهليكم إسرافا كان أو تقتيرا لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم ولكن تواسون بينهم وبينهم (فإن قلت) ما محل الكاف (قلت) الرفع تقديره أو طعامهم كسوتهم بمعنى كئل طعامهم إن لم يطعموهم الأوسط (أو تحرير رقبة) شرط الشافعي رحمه الله الإيمان قياسا على كفارة القتل وأما أبو حنيفة وأصحابه فقد جوزوا تحرير الرقبة الكافرة في كل كفارة سوى كفارة القتل (فإن قلت) ما معنى أو (قلت) التخيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث على الإطلاق بآيتها أخذ المكفر فقد أصاب (فمن لم يجد) إحداها (فصيام ثلاثة أيام) متابعات عند أبي حنيفة رحمه الله تمسكا بقراءة أبي وابن مسعود رضى الله عنهما فصيام ثلاثة أيام متابعات وعن مجاهد كل صوم متتابع إلا قضاء رمضان ويخير في كفارة اليمين (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم) ولو قيل تلك كفارة أيمانكم لكان صحيحا بمعنى تلك الأشياء أو لتأنيث الكفارة والمعنى

من ذكر الله كما تقول فاضت عينه من الدمع فلا يفهم التعليل ما يفهم التمييز والله الموفق ۚ قوله تعالى ذلك كفارة أيمانكم إذا حللتم (قال المشار إليه هو المذكور فيما تقدم ولو قيل الخ) قال أحمد بن حنبل في هذه الآية وجه لطيف المأخذ في الدلالة على صحة وقوع الكفارة بعد اليمين وقبل الحنث وهو المشهور من مذهب مالك وبيان الاستدلال بها أنه جعل ما بعد

(قوله على محل من أوسط وقرئ) فديقال هذا إنما يناسب القراءة الآتية أو كسوتهم ولكن عبارة النسفي عطف على إطعام أو على محل من أوسط ووجهه أن من أوسط بدل من إطعام والبديل هو المقصود في الكلام اه

وَأَحْضُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ  
وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ  
بَيْنَكُمْ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ۝ وَاطِيعُوا

(إذا حلفتُمْ) وحثتم) فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بأن الكفارة إنما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف والتكفير  
قبل الحنث لا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه ويجوز عند الشافعي بالمال إذا لم يصح الحانث (واحفظوا أيمانكم) فبروا فيها ولا تحنثوا  
أراد الإيمان التي الحنث فيها معصية لأن الإيمان اسم جنس يجوز إطلاقه على بعض الجنس وعلى كله وقيل أحفظوها بأن  
تسكروها وقيل أحفظوها كيف حلفتُمْ بها ولا تنسوها وتهاونها بها (كذلك) مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أعلام شريعته  
وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه ۝ أكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد  
منها تصدير الجملة بإيمانها أنه قرنهما بعبادة الأصنام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن ومنها  
أنه جعلهما رجسا كما قال تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان ومنها أنه جعلهما من عمل الشيطان والشیطان لا يأتي منه  
إلا الشر البحت ومنها أنه أمر بالاجتناب ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلا حاكم إلا الله تعالى  
خفية ومحقة ومنها أنه ذكر ما ينتج منهما من وبال وهو وقوع التعادى والتباغض من أصحاب الخمر والقمر وما يؤذيان  
إليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة وقوله (فهل أنتم منتهون) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد تلى عليكم  
ما فيها من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا  
(فإن قلت) لإلام يرجع الضمير في قوله فاجتنبوه (قلت) إلى المضاف المحذوف كأنه قيل إنما شأن الخمر والميسر أو تعاطيها  
أوما أشبه ذلك ولذلك قال رجس من عمل الشيطان (فإن قلت) لم جمع الخمر والميسر مع الأنصاب والأزلام أولا ثم أفردهما

الحلف ظرفا لوقوع الكفارة المتعبرة شرعا حيث أضاف إذا إلى مجرد الحلف وليس في الآية إيجاب الكفارة حتى يقال  
قد اتفق على أنها إنما تجب بالحنث فتعين تقديره مضافا إلى الحلف بل إنما نطقت بشرعية الكفارة ووقوعها على وجه  
الاعتبار إذ لا يعطى قوله ذلك كفارة أيمانكم إيجابا إنما يعطى صحة واعتبارا والله أعلم وهذا انتصار على من منع التكفير  
قبل الحنث مطلقا وإن كانت اليمين على برِّ والأقوال الثلاثة في مذهب مالك إلا أن القول المنصور هو المشهور ۝ عاد  
كلامه (قال واحفظوا أيمانكم أي فبروا فيها الخ) قال أحمد وفي هذه التأويل إشعار بأن الشاك في صورة اليمين  
بعد تحقق أصلها يشدد عليه ويؤاخذ بالأحوط فأرشده الله إلى حفظ اليمين لئلا يقضى أمره إلى أن يلزم في ظاهر الأمر  
على وجه الاحتياط ما لم يصدر منه في علم الله تعالى كالذي يحلف بالطلاق وينسى هل قيده بالثلاث مثلا أو أطلقه  
فيلزمه الثلاث على المذهب المشهور ويحتمل أن يكون في علم الله تعالى أنه إنما حلف بالطلاق مطلقا فأرشد إلى الحفظ  
لئلا يجزئه النسيان إلى هذا التشديد والمراد بالإيمان كل ما ينطلق عليه يمين سواء كان حلفا بالله أو بغيره مما يلزم في الشرع حكما  
والله أعلم ۝ قوله تعالى إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد  
الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون (قال أ كذا الله  
تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد منها الخ) قال أحمد ويجوز عود الضمير إلى الرجس الذي انطوى على سائر ما ذكر  
والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت لم جمع الخمر والميسر مع الأنصاب الخ) قال أحمد ويرشد إلى أن المقصود الخمر  
والميسر خاصة لأنهم إنما كانوا يتعاطونها خاصة الآية الأخرى وهي قوله ۝ يسألونك عن الخمر والميسر قل  
فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما ۝ فنخصهما بالذكر ولم يثبت النهي عنهما فلذلك ورد أن قوما

(قوله من أصحاب الخمر والقمر) لعله بين والقمر لعب القمار

اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ۝ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَلْوَنَكُمْ اللَّهُ بشيءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ

آخرأ (قلت) لأن الخطاب مع المؤمنين وإنما نهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتأكيد تحريم الخمر والميسر وإظهار أن ذلك جميعا من أعمال الجاهلية وأهل الشرك فوجب اجتنابه بأسره وكأنه لامباية بين من عبد صنما وأشرك بالله في علم الغيب وبين من شرب خمرأ أو قامر ثم أفردهما بالذكر ليرى أن المقصود بالذكر الخمر والميسر ۝ وقوله وعن الصلاة اختصاص للصلاة من بين الذكر كأنه قيل وعن الصلاة خصوصا (واحدروا) وكونوا حذرين غاشين لأنهم إذا أحدروا دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة ويجوز أن يراد واحدروا ما عليكم في الخمر والميسر أو في ترك طاعة الله والرسول (فإن توليتم فاعلموا) أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لأن الرسول ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات وإنما ضررهم أنفسهم حين أعرضتم عما كلفتم ۝ رفع الجناح عن المؤمنين في أي شيء طعموه من مسئلات المطاعم ومشتياتها (إذا ما اتقوا) ما حرم عليهم منها (وآمنوا) وثبتوا على الإيمان والعمل الصالح وازدادوه (ثم اتقوا وآمنوا) ثم ثبتوا على التقوى والإيمان (ثم اتقوا وأحسنوا) ثم ثبتوا على اتقاء المعاصي وأحسنوا أعمالهم أو أحسنوا إلى الناس واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات وقيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف يا خواتنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فنزلت يعني إن المؤمنين لا جناح عليهم في أي شيء طعموه من المباحات إذا ما اتقوا المحارم ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا على معنى أن أولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وحدا لأحوالهم في الإيمان والتقوى والإحسان ومثاله أن يقال لك هل على زيد فيما فعل جناح فنقول وقد علمت أن ذلك أمر مباح ليس على أحد جناح في المباح إذا اتقى المحارم وكان مؤمنا محسنا تريد أن زيدا اتقى مؤمنا محسنا وأنه غير مؤاخذ بما فعل ۝ نزلت عام الحديبية ابتلاه الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالهم فيستمكنون من صيده أخذوا بأيديهم وطمعنا برماحهم (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليميز من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فيقتي الصيد بمن لا يخافه فيقدم عليه (فمن اعتدى) فساد (بعد ذلك) الابتلاء فالوعيد لاحق به ۝ (فإن قلت) ما معنى التقليل والتصغير

تركوهما لما فيهما من الإثم وقوما على تعاطيهما لما فيهما من المنافع ثم نزلت هذه الآية جازمة بالنهي والله أعلم ۝ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ليلوكنكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم (قال إن قلت ما معنى التقليل والتصغير الخ) قال أحمد وقد وردت هذه الصيغة بعينها في الفتن العظيمة في قوله تعالى ولنبلوكنكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين فلا خفاء في عظم هذه البلايا والمحن التي يستحق الصابر عليها أن يبشر لأنه صبر على عظيم فقول الزحخشري إذا إنه قلل وصغر تنبيها على أن هذه الفتنة ليست من الفتن العظام مدفوع باستعمالها مع الفتن المتفق على عظمها والظاهر والله أعلم أن المراد بما يشعر به اللفظ من التقليل والتصغير التنبيه على أن جميع ما يقع الابتلاء به من هذه البلايا بعض من كل بالنسبة إلى مقدور الله تعالى وأنه تعالى قادر على أن يكون ما يلومهم به من ذلك أعظم مما يقع وأهول وأنه مهما اندفع عنهم عما هو أعظم في المقدور فإنما يدفعه عنهم إلى ما هو أخف وأسهل لطفًا بهم ورحمة ليكون هذا التنبيه باعثًا لهم على الصبر

حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ بِحَكْمِهِ ذُوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدِيَاً بِالْبَالِغِ الْكُفَّةِ أَوْ كَفَرَةً

في قوله بشيء من الصيد (قلت) قل وصغر ليعلم أنه ليس بفتنة من الفتن العظام التي تدحض عندها أقدام الثابتين كالابتلاء ببذل الأرواح والأموال وإنما هو شبيه بما ابتلي به أهل أيلة من صيد السمك وأنهم إذا لم يثبتوا عنده فكيف شأنهم عند ما هو أشد منه . وقرأ إبراهيم بناله بالياء (حرم) محرمون جمع حرام كردح في جمع رداح . والتعمدان يقتله وهوذا كر لإحرامه أو عالم أن ما يقتله مما يحرم عليه قتل فإنه قتل وهو ناس لإحرامه أوصى صيداً وهو يظن أنه ليس بصيد فإذا هو صيد أو قصد برمي غير صيد فعدل السهم عن رميته فأصاب صيداً فهو مخطئ (فإن قلت) فحظوظات الإحرام يستوى فيها العمد والمخطأ فما بال التعمد مشروطاً في الآية (قلت) لأن مورد الآية فيمن تعمد فقد روى أنه عن لم في عمرة الحديدية حمار وحش لحمل عليه أبو البشر فطعنه برمح فقتله قتيلاً له إنك قتلت الصيد وأنت محرم فزلت ولأن الأصل فعل التعمد والمخطأ لاحق به للتخليط ويدل عليه قوله تعالى لينوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالمخطأ وعن سعيد بن جبير لا أرى في المخطأ شيئاً أخذاً باشتراط العمد في الآية وعن الحسن روايتان (فجزاء مثل ما قتل) برفع جزاء ومثل جميعاً بمعنى فعله جزاء مماثل ما قتل من الصيد وهو عند أبي حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فإن بلغت قيمته ثمن هدى تخير بين أن يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشتري بقيته طعاماً فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوماً فإن فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوماً أو تصدق به وعند محمد والشافعي رحمهما الله مثله نظيره من النعم فإن يوجد له نظير من النعم عدل إلى قول أبي حنيفة رحمه الله . (فإن قلت) فما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله (من النعم) وهو تفسير للمثل بقوله هدياً بالغ الكعبة (قلت) قد خبر من أوجب القيمة بين أن يشتري بها هدياً أو طعاماً أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان قوله من النعم يانا للهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخيير لأن من قوم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فأهداه فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على أن التخيير الذي في الآية بين أن يجزى بالهدى أو يكفر بالإطعام أو بالصوم وإنما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف إذا قوم ونظر بعد التقويم أي الثلاثة يختار فأمّا إذا عمد إلى النظر وجد له الواجب وحده من غير تخيير فإذا كان شيئاً لا نظيره قوم حينئذ ثم يخير بين الإطعام والصوم ففيه نبوة عما في الآية ألا ترى إلى قوله تعالى أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً كيف خير بين الأشياء الثلاثة ولا سبيل إلى ذلك إلا بالتقويم . وقرأ عبدالله جزاؤه مثل ما قتل وقرئ جزاء مثل ما قتل على الإضافة وأصله جزاء مثل ما قتل بنصب مثل بمعنى فعله أن يجزى مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجبت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيداً على السلي على الأصل وقرأ محمد بن مقاتل جزاء مثل ما قتل بنصبهما بمعنى فليجز جزاء مثل ما قتل . وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استثقل الحركة على حرف الحاق فسكنه (يحكم به) بمثل ما قتل (ذو اعدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين قالوا وفيه دليل على أن المثل القيمة لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الأشياء المشاهدة وعن قبيصة أنه أصاب ظلياً وهو محرم فسأل عمر فشاو وعبد الرحمن بن عوف ثم أمره بذبح شاة فقال قبيصة لصاحبه والله ما علم أمير المؤمنين حتى سأله غيره فأقبل عليه ضرباً بالدرّة وقال أنعمص الفتيا وتقتل الصيد وأنت محرم قال الله تعالى يحكم به ذو اعدل منكم فأنا عمر وهذا عبد الرحمن وقرأ أحمد بن جعفر ذو عدل أراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرد الوحدة وقيل أراد الإمام (هدياً) جال عن جزاء فيمن وصفه بمثل لأن الصفة خصصه فقرّبه من المعرفة أو بدل عن مثل فيمن نصبه أو عن عمله فيمن جزه ويجوز أن ينتصب حالاً عن الضمير فيه . ووصف هدياً : (بالغ الكعبة) لأن إضافته غير حقيقة ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم فأما التصديق به فثبت عند أبي حنيفة وعند الشافعي في الحرم

وحاملاً على الاحتمال والذي يرشد إلى أن هذا مراد أن سبق التوعد بذلك لم يكن إلا ليكرهوا متوطنين على ذلك عند وقوعه فيكون أيضاً باعثاً على تحمله لأن مفاجأة المكروه بغتة أصعب والإنذار به قبل وقوعه مما يسهل وقوعه وحاصل ذلك لطف

طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا

(فإن قلت) بم يرفع (كفارة) من ينصب جزاء (قلت) يجعلها خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل أو الواجب عليه كفارة أو يقدر فعليه أن يجزى جزاء أو كفارة فيعطفها على أن يجزى ۝ وقرئ أو كفارة طعام مساكين على الإضافة وهذه الإضافة مبنية كأنه قيل أو كفارة من طعام مساكين كقولك خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة وقرأ الأعرج أو كفارة طعام مساكين وإنما وحد لأنه واقع موقع التبيين فاكتفى بالواحد الدال على الجنس ۝ وقرئ أو عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما أن عدل الشيء ما عادله من غير جنسه كالصوم والإطعام وعدله ما عدل به في المقدار ومنه عدلا الحل لأن كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا كأن المفتوح تسمية بالمصدور والمكسور بمعنى المفعول به كالذبح ونحوه ونحوهما الحل والحل و (ذلك) إشارة إلى الطعام (وصياما) تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا والخيار في ذلك إلى قاتل الصيد عند أبي حنيفة وأبي يوسف وعند محمد إلى الحكمين (ليذوق) متعلق بقوله لجزاء أى فعليه أن يجزى أو يكفر ليدوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام ۝ والوبال المكروه والضرر الذى يناله فى العاقبة من عمل سوء لثقله عليه كقوله تعالى فأخذناه أخذنا وبلا ثقيلا والطعام الويل الذى يثقل على المعدة فلا يستمرأ (عفى الله عما سلف) لكم من الصيد فى حال الإحرام قبل أن تراجعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسالوه عن جوازه وقيل عما سلف لكم فى الجمالية منه لأنهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما (ومن عاد) إلى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهى (فينتقم الله منه) ينتقم خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ولذلك دخلت الفاء ونحوه فمن يؤمن بربه فلا يخاف يعنى ينتقم منه فى الآخرة واختلف فى وجوب الكفارة على العائد فمن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح أنه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر وأنه لم يذكر الكفارة (صيد البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يطعم من صيده والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد فى البحر وأحل لكم أكل المساكين منه وهو السمك وحده عند أبي حنيفة وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد منه على أن تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر وأن تطعموه (متاعا لكم) مفعول له أى أحل لكم تمتعا لكم وهو فى المفعول له بمنزلة قوله تعالى ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة فى باب الحال لأن قوله متاعا لكم مفعول له مختص بالطعام كما أن نافلة حال مختصة بيعقوب يعنى أحل لكم طعامه تمتعا لتأثمكم بأكلون طريا ولسيارتكم تزودونه قديدا كما تزود موسى عليه السلام الحوت فى مسيره إلى الحضرة عليهما السلام ۝ وقرئ وطعمه ۝ وصيد البر ما صيد فيه وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش فى الماء فى بعض الأوقات كطيور الماء عند أبي حنيفة واختلف فيه فنهى من حرم على المحرم كل شئ يقع عليه اسم الصيد وهو قول عمر وابن عباس وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير أنهم أجازوا المحرم أكل ما صاده الحلال وإن صاده لأجله إذا لم يبدل ولم يشر وكذلك ما ذبحه قبل إحرامه وهو مذهب

فى القضاء فسبحان اللطيف بعباده وإذا فكر العاقل فيما يتبلى به من أنواع البلايا وجد المندفع عنه منها أكثر إلى ما لا يقف عند غاية فنسأل الله العفو والعافية واللفظ فى المقدور ۝ قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما (قال اختلف فى المراد بالتحريم الخ) قال أحمد وتخصيص عموم الآية لازم على كلتا الطائفتين لأن مالكا رضى الله عنه يميز كل المحرم لصيد البر إذا صاده حلال لنفسه أو لحلال فلا بد إذا على مذهبه من تخصيص العموم المخصوص غاية ذلك أن صورة

(قوله بجميع ما يصاد فى البحر) لعله من (قوله تمتعا لتأثمكم بأكلونه) أى للتوطين منكم يقال تأ بالبلد توطنه فهو تانى. وهم تناء أفاده الصحاح وسيأتى للفسر فى قوله تعالى قد علم كل أناس مشربهم أن الاناس اسم جمع غير تكسير نحو رخال وثناء وتؤام ويجوز أن يقال إن الأصل الكسر والتكسير والضمة بدل من الكسرة



سورة المائدة  
 اللَّهُ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلِيدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ

أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله وعند مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله لاسباح له ما صيد لأجله ( فإن قلت ) ما يصنع أبو حنيفة بعموم قوله صيد البر ( قلت ) قد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالمفهوم من قوله ( وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ) لأن ظاهره أنه صيد المحرمين دون صيد غيرهم لأنهم هم المخاطبون فكأنه قيل وحرم عليكم ما صيدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم ومصيدهم حين كانوا غير محرمين ويدل عليه قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وحرم عليكم صيد البر أي الله عز وجل وقرأ ما دمتم بكسر الدال فيمن يقول دام يدام ( البيت الحرام ) عطف بيان على جهة المدح لاعلى جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك ( قياما للناس ) انتعاشهم في أمر دينهم ودينام ونبهوا إلى أغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم لما يتهم من أمر حرمهم وعمرتهم وتجارهم وأنواع إنافاعهم وعن عطاء بن أبي رباح لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا ( والشهر الحرام ) الشهر الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة لأن اختصاصه من بين الأشهر بإقامة موسم الحج فيه شأنه قد عرفه الله تعالى وقيل عني به جنس الأشهر الحرم ( والهدى والقلائد ) والمقلد منه خصوصا وهو البدن لأن الثواب فيه أكثر وبهاء الحج معه أظهر ( ذلك ) إشارة إلى جعل الكعبة قياما للناس أو إلى ما ذكر من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد وغيره ( لتعلموا أن الله يعلم ) كل شيء وهو عالم بما يصلحكم وما ينقضكم مما أمركم به وكلفكم ( شديد العقاب ) لمن انتهك محارمه ( غفور رحيم ) لمن حافظ عليها ( ما على الرسول إلا البلاغ ) تشديد في إيجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من

التخصيص على مذهب أبي حنيفة تكون أكثر منها على مذهب مالك لأنه يجيز أكل ما ضاده الحلال من أجل الحرم كما نقله عنه فيريد على مذهب مالك هذه الصورة والله أعلم ۝ قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد الآية ( قال معنى قياما للناس انتعاشهم في أمر دينهم ودينام الخ ) قال أحمد وفي هذه الآية ما يبعد تأويلين من التأويلات الثلاثة المذكورة في قوله أول هذه السورة لاحتلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد فإن حمل القلائد ثم على ظاهرهما وتأويل صرف الإحلال إلى مواقعها من المقلد كقوله ولا يبيدين زيتن إلا ما ظهر منها يريد مواقع الزيتة والنهى عن إحلال القلائد يشبه كأنه قال لاحتلوا قلائدنا فضلا عنها متعذر في هذه الآية لأنها وردت في سياق الامتنان بما جعله الله قياما للناس من هذه الأمور المعدودة وقد خص المنة بالبدن في قوله والبدن جعلها ما لكم من شعائر الله لكم فيها خير الآية ولا يليق بسياق الامتنان الخروج من الأعلى إلى الأدنى حتى يقع الامتنان بالمقلد ثم بالقلائد ذلك لا تلاقى في سياق النهي أن يخرج من النهي عن الأعلى إلى التشديد بالنهى عن الأدنى وأما التأويل الآخر وهو بقاء القلائد على حقيقتها وصرف الإحلال المنهى عنه إليها حقيقة أى لاتعرضوا للقلائد ولاتنتفعوا بها كما قال عليه الصلاة والسلام أتى قلائدنا فيدمها وخل بين الناس وبينها فتعذر أيضا بما بعد به الذى قبله وأما التأويل الثالث وهو حماها على ذوات القلائد فلا تلاقى بالاثنتين فيتعين المصير اليه ومن ثم لم يذكر الزخشرى في هذه الآية سواء ووجه صلاحيته وظهوره فيهما أن الغرض في سياق النهي إفراده بالذكر وتخصيصه بالنهى بعد أن اندرج مع غيره في النهي فكأنه نهى عنه لخصوصيته مرتين والغرض في سياق الامتنان أيضا ذلك وهو تكرير المنة به مندرجا في العموم ومخصوصا بالذكر وأيضا فيلق في الامتنان الترقى من الأدنى إلى الأعلى بخلاف النهي والله أعلم ۝ قوله تعالى « قل لا يستوى الخبيث

وَالطَّيِّبُ وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْسِبِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْءَانُ تُبَدِّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِن بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ

التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتمكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط ۝ البون بين الخيـث والطيب بعيد عند الله تعالى وإن كان قريبا عنكم فلا تعجبوا بكثرة الخيـث حتى تؤثروه لكثرة على القليل الطيب فإن ماتوهونه في الكثرة من الفضل لا يوازي النقصان في الخيـث وفوات الطيب وهو عام في حلال المال وحرامه وصالح العمل وطالحه وصحيح المذاهب وفاسدها وجيد الناس ورديهم (فاتقوا الله) وآثروا الطيب وإن قل على الخيـث وإن كثـر ومن حق هذه الآية أن تكفح بها وجوه المجبرة إذا افتخروا بالكثرة كما قيل وكأثر بسعدان سعداً كثيرة ۝ ولا ترج من سعدوفاء ولا نصراً وكما قيل لا يدهمك من دهماتهم عدد ۝ فإن جلهم بل كلهم بقر

وقيل نزلت في حجاج اليمامة حين أراد المسلمون أن يوقعوا بهم فهورا عن الإيقاع بهم وإن كانوا مشركين ۝ الجملة الشرطية والمعطوفة عليها أعنى قوله (إن تبدلكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) صفة الأشياء والمعنى لا تتكبروا مسئلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى تسألوه عن تكاليف شاقة عليكم إن أفناكم بها وكلفكم إياها تنعمكم وتشق عليكم وتدهوا على السؤال عنها وذلك نحو ما روى أن سراقه بن مالك أو عكاشة بن محصن قال يا رسول الله الحج علينا كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مسأله ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وسلم ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لكفرتم فأتروني ما تركنكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه (وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن) وإن تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم يوحى إليه ۝ تبدلكم تلك التكاليف الصعبة التي تسؤكم وتؤمروا بتحملها فعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط فيها (عنى الله عنها) عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى مثلها (والله غفور حلـيم) لا يداجلكم فيما يفرط منكم بعقوبته (فإن قلت) كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال (قد سألتها) ولم يقل قد سأل عنها (قلت) الضمير في سألها ليس براجع إلى أشياء حتى تجب تعديته بعن وإنما هو راجع إلى المسألة التي دل عليها لا تسألوا يعني قد سأل قوم هذه

والطيب ولو أعجبك كثرة الخيـث ۝ الآية (قال البون بين الخيـث والطيب بعيد عند الله الخ) قال أحمد رحمه الله وقد ثبت شرعا أن أكثر أهل الجنة من هذه الأمة وقد اعترف القدرية أنهم قليل فيها وشذوذ بالنسبة إلى من عداهم من الطوائف والأمم بهذه المثابة وهم أيضا يعتقدون أنهم الفرقة الناجية الموعودون بالجنة لا غيرهم إذ كل من عداهم على طمعهم الفاسد مخلد في النار مع الكفار فعلى هذا تكون هذه الطائفة الشاذة القليلة أكثر أهل الجنة وحاشا لله أن يستمر ذلك على عقل عاقل محصل مطلع على ما ورد في السنن من الآثار المكافئة لهذا الظان الفاسد بالرد والتكذيب ومن هم المعتزلة حتى يتراعى طمعهم على هذا الحد وهذا الاستنباط الذي استنبطه الزمخشري من أن المراد بالطيب هذا نفر المعتزلى من قبل القول بأن المراد في قوله تعالى «لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير» أهل الحديث وأصحاب الرأي يعنى الحقيقة وقد أغلظ في تفسير هذه الآية على من قال ذلك وعده من البدع وهاهو قد ابتدع قريانه في حمله الطيب في هذه الآية على الفريق المعتزلى بل والله شر أن تلك المقالة لأنه حمل الخيـث على من عداهم من الطوائف السنية نعوذ بالله من ذلك ونبرأ من تجريه على السلف والخلف

(قوله أن تكفح بها وجوه المجبرة) يعنى أهل السنة وهذا غلو من العلامة في التعصب للمعتزلة وما كان ينبغي أن يكون منه لعدم الداعى إليه هنا

وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ كُفْرًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ

المسألة من الأولين (ثم أصبحوا بها) أي بمرجوعها أو بسببها (كافرين) وذلك أن بني إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء فإذا أمروا بها تركوها فهلكوا ۖ كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنبا أي شقوها وجزموا ركوبها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى وإذا أنفيا المعبي لم يركبها واسمها البحيرة وكان يقول الرجل إذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وقيل كان الرجل إذا أعتق عبداً قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكراً فهو لأهلتهما فإن ولدت ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبجوا الذكر لأهلتهما وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى (ما جعل) ما شرع ذلك ولا أمر بالبحير والتسيب وغير ذلك ۖ ولكنهم بتحريمهم ما حرموا (يقترون على الله الكذب وأكثروا لا يعقلون) فلا ينسبون التحريم إلى الله حتى يقتروا ولكنهم يقدرون في تحريمها كبارهم ۖ الواو في قوله (أولو كان آباؤهم) وأوالحال قد دخلت عليها همزة الإنكار وتقديره أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) والمعنى أن الاقتداء إنما يصح بالعالم المهتدى وإنما يعرف اهتداؤه بالحجة ۖ كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العتو والعناد من الكفرة يتمنون دخولهم في الإسلام فقبل لهم (عليكم أنفسكم) وما كلمتم من إصلاحها والمشى بها في طرق الهدى (لا يضركم) الضلال عن دينكم إذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لنبيه عليه الصلاة والسلام فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وكذلك من يتأسف على ما فيه السقة من الفجور والمعاصي ولا يزال يذكر معانيهم ومناكيرهم فهو غاطب به وليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن من تركها مع القدرة عليها فليس بمهتد وإنما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم وبينه ۖ وعن ابن مسعود أنها قرئت عنده فقال إن هذا ليس بزمانها إنما اليوم مقبولة ولكن يوشك أن يأتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم فهي على هذا تسلية لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط لعذره وعنه ليس هذا زمان تأويلها قيل فتى قال إذا جعل ذنوبها السيف والسوط والسج وعن أبي ثعلبة الخشني أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خير أسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال اتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا مارأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك نفسك ردع أمار العوام وإن من ورائكم أياماً الصبر فيهن كقبض على الجمر للعاملين منهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل إذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ولأموه فزلت عليكم أنفسكم عليكم من أسماء الفعل بمعنى الزم وإصلاح أنفسكم ولذلك جزم جوابه وعن نافع عليكم أنفسكم بالرفع ۖ وقرئ لا يضركم وفيه وجهان أن يكون خبراً مرفوعاً وتنصه قراءة أبي حنيفة لا يضركم وأن يكون جواباً للامر مجزوماً وإناضلت الراء اتباعاً للضمه الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة والأصل لا يضركم ويجوز أن يكون نهيًا ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره ويضوره ۖ ارتفع اثنان على أنه خبر للابتداء الذي هو (شهادة بينكم) على تقدير شهادة بينكم شهادة اثنين أو على أنه فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن

(قوله ليس بزمانها إنما اليوم مقبولة) لعل هذا الضمير للنصيحة المفهومة من السياق (قوله لا يضركم وفيه وجهان) يعني

بالرفع وهو يفيد أن القراءة الأصلية بالنصب

مَنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتُمْ مَصِيَّةَ الْمَوْتِ تُحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ  
لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَمِينِ ۖ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا  
إِثْمًا فَتَأْخِرَانِ يُقِيمَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَٰئِينَ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا

يشهد اثنان وقرأ الشعبي شهادة بينكم بالتوین وقرأ الحسن شهادة بالنصب والتوین على لقم شهادة اثنان وإذا حضر ظرف  
لشهادة وحين الوصية بدل منه وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية وأنها من الأمور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون  
بها مسلم ويذهل عنها وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (منكم) من أقاربكم و (من غيركم) من  
الاجانب (إن أنتم ضربتم في الأرض) يعني إن وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم فاستشهدوا  
أجنيين على الوصية وجعل الأقارب أولى لأنهم أعلم بأحوال الميت وبما هو أصح وهم له أنصح وقيل منكم من المسلمين  
ومن غيركم من أهل الذمة وقيل هو منسوخ لا تجوز شهادة الذمي على المسلم وإنما جازت في أول الإسلام لقلة المسلمين  
وتعذر وجودهم في حال السفر وعن مكحول نسخها قوله تعالى «واشهدوا ذوى عدل منكم» وروى أنه خرج بديل بن  
أبي مریم مولى عمرو بن العاصی وكان من المهاجرين مع عدی بن زید وتمیم بن أوس وكانا نصرانيين تجاراً إلى الشام  
فرض بديل وكتب كتاباً فيه مامعه وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبيه وأمرهما أن يدفعا متاعه إلى أهله ومات ففتشا  
متاعه فأخذا إناء من فضة فيه ثلثائة مثقال منقوشاً بالذهب ففياها فأصاب أهل بديل الصحيفة فطالبوهما بالإناء فجهدا  
فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما للحلف (من بعد الصلاة) من بعد  
صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس وعن الحسن بعد صلاة العصر أو الظهر لأن أهل الحجاز كانوا يقدون للحكمة بعدهما  
وفي حديث بديل أنها لما نزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتميم فاستحلفهما عند المنبر فحلفا  
ثم وجد الإناء بمكة فقالوا إنا اشتريناه من تميم وعدى وقيل هي صلاة أهل الذمة وهم يعظمون صلاة العصر (إن أرتبتم)  
اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى إن أرتبتم في شأنهما واتهمتموهما خلفوهما وقيل إن أريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف  
الشاهدين وإن أريد الوصيان فليس بمنسوخ تحليفهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يحلف الشاهد والراوى إذا اتهمهما ۖ  
والضمير في (به) للقسم وفي (كان) للقسم له يعني لا يستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا أى لا يحلف بالله كاذبين لأجل  
المال ولو كان من قسم له قريباً منا على معنى أن هذه عاداتهم في صدقهم وإمانتهم أبداً وأنهم داخلون تحت قوله تعالى  
«كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين» (شهادة الله) أى الشهادة التي أمر الله بحفظها وتعظيمها  
وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتدأ الله بالمدعى طرح حرف القسم ونعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه  
بغير مدعى ما ذكر سيبويه أن منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا ۖ  
وقرى للمؤمنين يحذف همزة وطرح حركتها على اللام وإدغام نون من فيها كقوله عادولوى (فإن قلت) ما موقع تحبسونهما  
(قلت) هو استئناف كلام كأنه قيل بعد اشتراط العدالة فيها فكيف نعمل إن أرتبنا بهما فقيل تحبسونهما (فإن قلت)  
كيف فمرت الصلاة بصلاة العصر وهي مطلقة (قلت) لما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها أغنى ذلك عن التقييد  
كما لو قلت في بعض أئمة الفقه إذا صلى أخذ في الدرس علم أنها صلاة الفجر ويجوز أن تكون اللام للجنس وأن يقصد  
بالتحليف على أثر الصلاة أن تكون الصلاة لطعاً في النطق بالصدق وناهية عن الكذب والزور وإن الصلاة تنهى عن  
الفحشاء والمنكر (فإن عثر) فإن اطلع (على أنهما استحقا إثماً) أى فعلاً ما أوجب إثماً واستوجباً أن يقال إنهما لمن

(قوله وبما هو أصح) لعله وبما هو له أصح (قوله وتصبرونهما للحلف) أى تحبسونهما أفاده الصحاح (قوله)  
فكيف نعمل إن أرتبناهما) أى اتهمناهما أفاده الصحاح

وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ \* ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَانُهُمْ  
بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ \* يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ  
قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ \* إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقِصَ ابْنُ مَرْيَمَ إِذْ كُرِّ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ

الآئِمِّينَ (فأخراهم) فشا هذان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أي من الذين استحق عليهم الإثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفي قصة بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته أنه إن أضافا حلفهما وأن شهادتهما أحق من شهادتهما و (الأوليان) الأحقان بالشهادة لقرايتهما ومعرفةهما وارتفاعهما على هما الأوليان وقيل هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران ويجوز أن يرتفعنا باستحق أي من الذين استحق عليهم انتداب الأوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال \* وقرئ الأولين على أنه وصف للذين استحق عليهم مجرور أو منصوب على المدح ومعنى الأولوية التقدم على الأجانب في الشهادة لكونهم أجبى بها وقرئ الأوليين على الثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الأولان ويحتج به من يرى رد اليمين على المدعى وأبو حنيفة وأصحابه لا يرون ذلك فروجه عندهم أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين أنهما قد اختانا لحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كنما فأنكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لإنكارهم الشراء (فإن قلت) فساوجه قراءة من قرأ استحق عليهم الأوليان على البناء للفاعل وهم على وأبي وابن عباس (قلت) معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجزئوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين (ذلك) الذي تقدم من بيان الحكم (أدنى) أن يأتي الشهداء على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان) أن تكرر أيمان شهود آخرين بعد إيمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بديل (واسمعوا) سمع إجابة وقبول (يوم يجمع) بدل من المنصوب في قوله واتقوا الله وهو من بدل الاشتغال كأنه قيل واتقوا الله يوم جمعه أو ظرف لقوله لا يهدي أي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم أو ينصب على إضمار اذكر أو يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت و (ماذا) منتصب بأجبت انتصاب مصدره على معنى أي إجابة أجبت ولو أريد الجواب لقليل بماذا أجبت (فإن قلت) مامعنى سؤا لهم (قلت) توبيخ قومهم كما كان سؤال المؤودة توبيخا للوائد \* (فإن قلت) كيف يقولون (لاعلم لنا) وقد علموا بما أجيبوا (قلت) يعلمون أن الغرض بالسؤال توبيخ أعدائهم فيكون الأمر إلى عليه وإحاطته بما منوا به منهم وكابدوا من سوء إجابته إظهارا للتشكي واللجأ إلى ربهم في الانتقام منهم وذلك أعظم على الكفرة وأفت في أعضادهم وأجلب لحسرتهم وسقوطهم في أيديهم إذا اجتمع توبيخ الله وتشكي أنبيائه عليهم ومثاله أن ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهم ويقول له ما فعل بك هذا الخارجى وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له أنت أعلم بما فعل بي تفويضا للأمر إلى علم سلطانه واتكالا عليه وإظهارا للشكاية وتعظيما لما حل به منه وقيل من هول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون

\* قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت ماذا أجبت قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب (قال يوم يجمع بدل من المنصوب الخ) قال أحمد ويكون انتصابه إذا انتصاب المفعول به لا الظرف على حكم المبدل منه \* عاد كلامه (قال أو ظرف لقوله لا يهدي القوم الفاسقين الخ) قال أحمد وهو على هذا أيضا مفعول به \* عاد كلامه (قال وماذا منتصب بأجبت انتصاب مصدره على معنى أي إجابة الخ) قال أحمد والتعظيم في هذا نحو التعظيم بالسكوت عن الصلة في مثل ما حصل إلا بعد التي واللتيا \* عاد كلامه (قال وقيل من الهول والفزع يذهلون عن الجواب الخ) قال أحمد وأيضا.

(قوله وقرئ الأوليين) لعله الأولين فليحرر (قوله أن تكرر أيمان شهود) في الصحاح الكر الرجوع يقال كرهه وكرهه بنفسه يتعدى ولا يتعدى (قوله أحاطته بما منوا به منهم) أي ابتلوا وفي الصحاح منيته ومنوته إذا ابتليته

إِذْ أَيْدِيكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلِمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ  
وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ يَأْذَنُ فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا يَأْذَنُ وَتَبْرئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ يَأْذَنُ وَإِذْ  
تُخْرِجُ الْمَوْتَى يَأْذَنُ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ  
مُؤْتَمِنٌ ۖ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۖ إِذْ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ  
يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۖ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ

عن الجواب ثم يجيبون بعد ما ثوب اليهم عقولهم بالشهادة على أهمهم وقيل معناه علينا ساقط مع عليك ومغمور به  
لأنك علام الغيوب ومن علم الخفيات لم تخف عليه الظواهر التي منها إجابة الأمم لرسلهم فكانه لا علم لنا إلى جنب  
عليك وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا وإنما الحكم للخاصة وكيف يخفى عليهم أمرهم وقد رأوهم سود الوجوه زرق  
العيون موبحين ۖ وقرئ علام الغيوب بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله (إنا أنك أنت) أي إنا الموصوف بأوصافك  
المعروفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على النداء أو هو صفة لاسم أن (إذ قال الله)  
بدل من يوم يجمع والمعنى أنه يوبخ الكافرين يومئذ يسأل الرسل عن إجاباتهم وبتعدد ما أظهر على أيديهم من الآيات  
العظام فكذبوهم وسومهم سحرة أو جاوزوا أحد التصديق إلى أن اتخذوهم آلهة كما قال بعض بني إسرائيل فيما أظهر على يد عيسى  
عليه السلام من البينات والمعجزات هذا سحر مبین واتخذ بعضهم وأمهلهين (أي دنك) قوتك وقرئ أيدتك على أفعلتك  
(بروح القدس) بالكلام الذي يحيا به الدين وإضافة إلى القدس لأنه سبب الطهر من أوضار الآثام والدليل عليه قوله  
تعالى (تكلم الناس) و(في المهدي) في موضع الحال لأن المعنى تكلمهم طفلا (وكهلا) إلا أن في المهد فيه دليل على عدم الطفولة  
وقيل روح القدس جبريل عليه السلام أيده لتثبيت الحجة (فإن قلت) ما معنى قوله في المهدي وكهلا (قلت) معناه تكلمهم في هاتين  
الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطفولة وحين السكولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الأشد والحال الذي يستنبأ  
فيه الأنبياء (والتوراة والإنجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لأن المراد بهما جنس الكتاب والحكمة وقيل  
الكتاب الخط والحكمة الكلام المحكم الصواب (كهية الطير) هيئة مثل هيئة الطير (يأذن) بتسهيلى (فتنفخ فيها) الضمير  
للكاف لأنها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه السلام وينفخ فيها ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها لأنها ليست من خلقه  
ولا من نفخه في شيء وكذلك الضمير في (فتكون) تخرج الموتى من القبور وتبعثهم قيل أخرج سام بن نوح  
ورجلين وامرأة وجارية (وإذ كففت بني إسرائيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله وقيل لما قال الله تعالى لعيسى اذكر  
نعمتي عليك كان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئا لقد يقول مع كل يوم رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد  
فيموت أينما أمسى بات (أوحيت إلى الخواريين) أمرتهم على السنة الرسل (مسلمون) مخلصون من أسلم وجهه لله  
(عيسى) في محل النصب على إتيان حركة الابن كقولك يازيد بن عمرو وهى اللغة الفاشية ويجوز أن يكون مضموما  
كقولك يازيد بن عمرو والدليل عليه قوله

أحارب بن عمرو كأي خمر ۖ ويبدو على المرء ما ياتر

فالمسؤول عنه إجابته عند دعائهم إياهم إلى الله لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل والله أعلم ۖ عاد كلامه  
(قال وقرئ علام الغيوب بالنصب الخ) قال أحد ويكون هذا من باب ۖ أما أبو النجم وشعري وشعري ۖ وقد مر قبل

(قوله لم تختلف عليه الظواهر) لعله لم تخف أو لم تختلف

قَالُوا زَيْدٌ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أَعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ۝

لأن الترخيم لا يكون إلا في المضموم هـ (فإن قلت) كيف قالوا (هل يستطيع ربك) بعد إيمانهم وإخلاصهم (قلت) ما وصفهم الله بالإيمان والإخلاص وإنما حكى ادعاءهم لها ثم أتبعه قوله إذ قالوا فإذا إن دعواهم كانت باطلة وإنهم كانوا أشاكين وقوله هل يستطيع ربك كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم ۝ وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكروا في اقتداره واستطاعته ولا تقترحوا عليه ولا تتحكوا ما تشتهون من الآيات فتهاكوا إذا عصيته وه بغدها (إن كنتم مؤمنين) إن كانت دعواكم الإيمان صحيحة ۝ وقرئ هل يستطيع ربك أي هل يستطيع سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله ۝ والمائدة الخوان إذا كان عليه الطعام وهي من ماله إذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم إليه (ونكون عليها من الشاهدين) نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني إسرائيل أو نكون من الشاهدين لله بالوحدانية ولك بالنبوة عا كفين عليها على أن عليها في موضع الحال وكانت دعواهم لإرادة ماذكروا كدعواهم بالإيمان والإخلاص وإنما سأل عيسى وأجيب ليلزموا الحججة بكاملها وبرسل عليهم العذاب إذا خالفوا وقرئ ويعلم بالياء على البناء للفعول وتعلم وتكون بالناء والضمير للقلوب (اللهم) أصله يا الله لحذف حرف النداء وعوضت منه الميمو (ربنا) نداء ثان (تكون لنا عيدا) أي يكون يوم نزولها عيدا قيل هو يوم الأحد ومن ثم اتخذته النصراني عيدا وقيل العيد السرور العائد ولذلك يقال يوم عيد فكان معناه تكون لنا سرورا وفرحا وقرأ عبد الله تكن على جواب الأمر ونظيرهما يرتقي ويرثي (لأولنا وآخرنا) بدل من لتذكير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولمن يأتي بعدنا وقيل يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم ويجوز للمقدمين منا والاتباع وفي قراءة زيد لأولنا وآخرنا وللأنثى بمعنى الأمة والجماعة (عذابا) بمعنى تعذيباً ۝ والضمير في لأعذبه للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء وروى أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفاً ثم قال اللهم أنزل علينا فتزلت سفرة حمراء بين

بآيات وإنما ذكرت هذه الثلاثة من الإعراب لالتباسها إلا على الحذاق وقيل ما هم ۝ قوله تعالى إذا قال الخواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك الآية (قال فإن قلت كيف قالوا هل يستطيع ربك بعد إيمانهم وإخلاصهم) في قوله وإذا وحيت إلى الخواريين أن آمنوا برسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون (قال قلت ما وصفهم بالإيمان والإخلاص وإنما حكى ادعاءهم لها الخ) قال أحمد وقيل إن معنى هل يستطيع هل يفعل كما تقول للقادر على القيام هل يستطيع أن تقوم مبالغة في التقاضى ونقل هذا القول عن الحسن فعلى هذا يكون إيمانهم سالما عن قدح الشك في القدرة فإن استقام التعبير عن الفعل بالاستطاعة فذاك والله أعلم من باب التعبير عن المسبب بالسبب إذا الاستطاعة من جملة أسباب الإيجاد وعلى عكسه التعبير عن إزادة الفعل بالفعل تسمية للسبب الذي هو الإرادة باسم المسبب الذي هو الفعل في مثل قوله إذا قمتم إلى الصلاة وقدمضى أول السورة وفي هذا التأويل الحسن تعضيد لتأويل أي حنيفة حيث جعل الطول مانعاً من نكاح الأمة وجود الحزرة في العصمة وعدمه أن لا يملك عصمة الحزرة وإن كان قادراً على ذلك فتباح له حيث الأمة وخل قوله ومن لم يستطيع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات على معنى ومن لم يملك منكم وحل النكاح على الوطء لجعل استطاعة الملك المنفية هي الملك كما ترى حتى أن القادر غير المالك عادم الطول عنده فينكح الأمة وقدمضى ذكر مذهبه وكنيت أستبعد إنهاضه لأن يكون تأويل لا يحتمله اللفظ ويساعده الاستعمال حتى وقفت على تفسير الحسن

(قوله والمائدة الخوان) في الصحاح الخوان بالكسر الذي يؤكل عليه معرب وقوله من ماله الذي في الصحاح ماد الشيء تحرك ومادت الأغصان نمايت اه



وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ ۝  
بَاقِلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة وقال لهم ليقيم أحسنكم عملاً يكشف عنها ويدكر اسم الله عليهم ويأكل منها فقال شمعون رأس الحواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى فوضاً وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فإذا سمعك مشوبة بلا فلوس ولا شوك تسيل دسماً وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وجولها من ألوان البقول ما خلا السكرات وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكنه شيء اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا ما سألتهم واشكروا يمدكم الله ويزدكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احبّي بإذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوبة ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها ففسخوا قردة وخنازير وروى أنهم لما سمعوا بالشریطة وهى قوله تعالى فمن يكفر بعد منكم فأنى أعذبه قالوا لا نريد فلم تنزل وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكان عيداً إلى يوم القيامة لقوله وأخرنا والصحيح أنها نزلت (سبحانك) من أن يكون لك شريك (ما يكون لى) ما ينبغى لى (أن أقول) قولاً لا يحق لى أن أقوله (فى نفسى) فى قلبى والمعنى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه فقيل (فى نفسك) لقوله فى نفسى (إنك أنت علام الغيوب) تقرير للجملتين معاً لأن ما انطوت عليه النفوس من جملة الغيوب ولأن ما يعمله علام الغيوب لا ينتهى إليه علم أحد ۞ إن فى قوله (أن أعبدوا الله) إن جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر والمفسر إما فعل القول وإما فعل الأمر وكلاهما لا وجه له أما فعل القول فيحكى بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير لا نقول ما قلت لهم إلا أن أعبدوا الله ولكن ما قلت لهم إلا أعبدوا الله وأما فعل الأمر فمسند إلى ضمير الله عز وجل فلو فسرته بأعبدوا الله ربى وربكم لم يستقم لأن الله تعالى لا يقول أعبدوا الله ربى وربكم وإن جعلتها

وهذا والله أعلم ۞ قوله تعالى ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم (قال إن في قوله أن أعبدوا إن جعناها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر الخ) قال أحمد وقد أجاز بعضهم وقوع أن المفسرة بعد لفظ القول ولم يقتصر بها على ما في معناه فيجوز على هذا القول وقوعها تفسيراً لفعل القول وقد أبي الزخشي في مفصلة وقوعها إلا بعد فعل في معنى القول كذبه ههنا ۞ عاد كلامه (قال وأما فعل الأمر ففسد إلى ضمير الله عز وجل الخ) قال أحمد ويجوز أيضاً هذا الوجه على صرف التفسير إلى المعنى كأنه حكى معنى قول الله عز وجل له بعبارة أخرى وكان الله تعالى قال له مرهم بعبادتي أو قال لهم على لسان عيسى أعبدوا الله رب عيسى وربكم فلما حكاه عيسى عليه السلام قال أعبدوا الله ربي وربكم فكفى عن اسمه الظاهر بضميره كما قال الله تعالى حكاية عن موسى قال عليها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهدياً ولكم فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر كيف جاء أول الكلام حكاية لقول موسى وموسى لا يقول فأخرجنا ولكن فأخرج الله فلما حكاه الله تعالى عن موسى رد الكلام إليه تعالى وأضاف الإخراج إلى ذاته على طريقة المتكلم لا الحاكي وكذلك قوله تعالى ليقوان خلقه العزيز العليم إلى قوله فأنشرونا به بلدة ميتا ونظائره كثيرة وقد تقدمت نحواً من هذا البحث عند قوله تعالى حكاية عن اليهود إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله لما استبعد الزخشي أن تصفه اليهود بهذه الصفات



كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

موصولة بالفعل لم تخل من أن تكون بدلا من ما أمرت به أو من الهاء في به وكلاهما غير مستقيم لأن البدل هو الذي يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله بمعنى ما قلت لهم إلا عبادته لأن العبادة لا تقال وكذلك إذا جعلته بدلا من الهاء لأنك لو أقمت أن اعبدوا الله مقام الهاء فقلت إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع إليه من صلته (فإن قلت) فكيف يصنع (قلت) يحمل فعل القول على معناه لأن معنى ما قلت لهم إلا ما أمرتني به ما أمرتهم إلا بما أمرتني به حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربي وربكم ويجوز أن تكون أن موصولة عطف بيان للهاء لا بدلا (وكنتم عليهم شهيدا) رقيقا كالشاهد على المشهود عليه أمنهم من أن يقولوا ذلك ويتدينوا به (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) تتمهم من القول به بما نصبت لهم من الأدلة وأنزلت عليهم من البينات وأرسلت إليهم من الرسل (إن تعذبهم فإنهم عبادك) الذين عرفتهم عاصين جاحدين لآياتك مكذبين لأنبيائك (وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز) القوى القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) الذي لا يئيب ولا يعاقب إلا عن حكمة

المنافية لاعتقادهم فيه ۝ عاد كلامه (قال وإن جعلت أن موصولة مع فعل الأمر الخ) قال أحمد أي فلا يقدر بالعبادة ولكن بالأمر بها كأنه قيل ما قلت لهم إلا الأمر بالعبادة لله والأمر مقول لقلت على أن جعل العبادة مقولة ليس بعيد على طريقة ثم يعودون لما قالوا أي للوطء الذي قالوا قولاً يتعلق به وكقوله تعالى ونثره ما يقول ويأتينا فرداً وسيأتي له تصحيح هذا الاستعمال لوروده كثيراً في القرآن الكريم ۝ عاد كلامه (قال وكذلك إذا جعلته بدلا من الهاء لأنك الخ) قال أحمد وهذا أيضاً غير مانع من البدل وإنما يواجه المصنف بما لا يسمعه إنكاره فقد قال في مفصله ما هذا نصه وقولهم إن البدل في حكم تنحية الأول إيذان منهم باستقلاله بنفسه ومفارقة التأكيد والصفة في كونها اسمين لما يتبعاه لأن يعنوا إهدار الأول وإطراحه ألا تراك تقول زيد أرب غلامه رجلا صالحا فلو ذهبت إلى إهدار الأول لم يسند كلامك فانظر كيف يرد كلامه في المفصل وهو الحق ما ارتكبه من رد البدل في هذه الآية لزوم طرح الأول فتخلو الصلة من الضمير ولم يجعل هذا القدر مانعا في المثال المذكور مع أنك لو طرحت الأول لخلا الخبر من الضمير العائد ولم يسند الكلام فهذه وجوه أربعة منها في إعراب أن وكلها مسندة حسبا بينا وهذه المساجلة في هذا الإعراب من الفرر والحجول في صناعة الإعراب وعلم البيان وفرسان هذا المضمار قليل ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت كيف يصنع قلت يحمل فعل الخ) قال أحمد هذا التأويل لتوقع أن المفسرة بعد فعل في معنى القول وليس قولاً صريحا وحمل القول على الأمر مما يصح المذهب الآخر في إجازة وقوعها بعد القول فإنه لولا ما بين القول والأمر من التفاوت المعنوي لما جاز إطلاق أحدهما وإرادة الأخرى والعجب أن الأمر قسم من أقسام القول وما بينهما إلا عموم وخصوص وليس في هذا التأويل الذي سلمه إلا كلفة لا طائل وراءها ولو كانت العرب تأتي وقوع المفسرة بعد القول لما أوقعتها بعد فعل ليس بقول ثم عبرت عن ذلك الفعل بالقول لأن ذلك كالعود إلى ما وقع الفرار منه وهم بعداء من ذلك ۝ عاد كلامه (قال ويجوز أن تكون موصولة الخ) قال أحمد يريد بجعله عطف بيان أن يسلم من تقدير إطراح الأول في البدل وخلو الصلة حينئذ من العائد وقد بينا أن ذلك غير لازم في البدل والعجب أنه أيضا في مفصله لم يفصل بين عطف البيان والبدل إلا في مثل قول المراء ۝ أنا ابن التارك البكرى بشر ۝ لأنه لوجعله بدلا للزم تكرير العامل وإضافة اسم الفاعل المعرف بالالف واللام إلى العلم ولم يفصل بينهما في غير هذا المثال ومن حيث المعنى أن المعتمد في عطف البيان الأول وأما الثاني فللوضوح والمعتمد في البدل الثاني وأما الأول فبسبب لذكره لأعلى أنه مطرح مهدر ۝ قوله تعالى إن تعذبهم

أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

وصواب (فإن قلت) المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وإن تغفر لهم (قلت) ما قال إنك تغفر لهم ولكنه بنى الكلام على إن غفرت فقال إن عذبهم عدلت لأنهم أحق بالعذاب وإن غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم في المغفرة وجه حكمة لأن المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان الجرم أعظم جرما كان العفو عنه أحسن ۝ فرئ هذا يوم ينفع بالرفع والإضافة والنصب إما على أنه ظرف لقال وإما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر ومعناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع ولا يجوز أن يكون فتحا كقوله تعالى يوم لا تملك لأنه مضاف إلى متمكز وقرأ الأعشى يوم ينفع بالتثنية كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس ۝ (فإن قلت) مامعنى قوله (ينفع الصادقين صدقهم) إن أريد صدقهم في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل وإن أريد صدقهم في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه لأنه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجب به يوم القيامة (قلت) معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم وآخرتهم وعن قادة متكلمان تكلموا يوم القيامة أما إبليس فقال إن الله وعدكم وعد الحق فصدق يومئذ وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه وأما عيسى عليه السلام فكان صادقا في الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه ۝ (فإن قلت) في السموات والأرض العقلاء وغيرهم فهلا غلب العقلاء فقيل ومن فيهن (قلت) ما يتناول الاجناس كلها تناولا عاما ألا تراك تقول إذا رأيت شبحا من بعيد ما هو قبل أن تعرف أعاقل هو أم غيره فكان أولى بإرادة العموم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الأجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا

فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم (قال إن قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وإن تغفر لهم الخ) قال أحمد رحمه الله نذب الزمخشري في هذا الموضع فلا إلى أهل السنة ولا إلى القدريه أما أهل السنة فالمغفرة للكافر جائزة عندهم في حكم الله تعالى عقلا بل عقاب المتق الخالص كذلك غير متمتع عقلا من الله تعالى وإذا كان كذلك فهذا الكلام خرج على الجواز العقلي وإن كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم الغفران لهم إلا أن ورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلي وأما القدريه فيزعمون أن المغفرة للكافر متمتع عقلا لا تجوز على الله تعالى لمناقضتها الحكمة فمن تم كفحتهم هذه الآية بالرد إذ لو كان الأمر كزعمهم لما دخلت كلمة إن المستعملة عند الشك في وقوع الفعل بعدها لغة في فعل لا شك في عدم وقوعه عقلا وكان ذلك من باب التعليق بالحمل كأن يبيض القارو وأشباهه وليس هذا مكانه فقول الزمخشري إذا إن يغفر لهم لم يعدم وجهها من الحكمة في المغفرة لأن العفو عن المجرم حسن عقلا لا يأتلف بقواعد السنة إذ لا يلتفت عندهم إلى التحسين العقلي ولا يأتلف أيضا بنزغات القدريه لأنهم يحزمون بأنه لا وجه من الحكمة في المغفرة للكافر ويقطعون بمناقضتها الحكمة فكيف يحاطب الله تعالى به فعلم أن عيسى عليه السلام يبرأ إلى الله من هذا الإطلاق وعما اشتمل عليه من سوء الأدب فإن قول القائل لمن يخطبه ما فعل كذا فلن يعدم فيه عذرا ووجهها من المصلحة كلام مبدول وعبرة نازلة عن أوفى مراتب الأدب إنما يطلقها المتكلم لمن هو دونه عادة ففسأ الله إلهام الأدب وتجنب ما في إساءته من مزال العطب ۝ قوله تعالى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم (قال إن قلت مامعناه إن أريد صدقهم في الآخرة الخ) قال أحمد لو أوجب بحمل الصادقين على الدنيا وصدقهم على الآخرة حتى يكون التقدير هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في الآخرة لكان أوضح طباقا لتفسير قادة وأخرج لإبليس وأشباهه من هذا العموم فإن إبليس وإن صدق في الآخرة إلا أنه لم يكن من الصادقين في الدنيا فلم ينفعه صدقه في الآخرة والوجهان متقاربان

(قوله متى كان الجرم أعظم جرما) لعله المجرم

فهرس الجزء الأول  
من تفسير الكشاف للزمخشري

---

ص	
٢	مقدمة الكتاب
٤	سورة الفاتحة
١٢	سورة البقرة
١٧٣	سورة آل عمران
٢٤٠	سورة النساء
٣٢٠	سورة المائدة

---

﴿تمّ الجزء الأول ويليه الجزء الثاني﴾  
﴿وأوله سورة الأنعام﴾